أبو بكر الصديق

الطبعة الأولى
١٤٢٤هـ ٢٠٠٣م

الانشراح ورفع الضيق في سيرة

أبو بكر الصديق
شخصيته وعصره

تأليف
الدكتور علي محمد محمد الصلابي

مقدمة

إنَّ الحمد لله نحمده ، ونستعينه ، ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ، وسيِّئات أعمالنا ، مَنْ يهده الله فلا مضلَّ له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أنَّ محمَّداً عبده ورسوله : {يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ وَلاَ تَمُوتُنَّ إِلاَّ وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ *} [آل عمران : ١٠٢] .

{يَاأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا *} [النساء: ١] .

{يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلاً سَدِيدًا *يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِعْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا *} [الأحزاب: ٧٠ ، ٧١] .

أمّا بعد :

يا ربِّ لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك! لك الحمد حتى ترضى ، ولك الحمد إذا رضيت ، ولك الحمد بعد الرِّضا .

كان شغفي بسيرة الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ منذ الطفولة ، وكنتُ شديدَ الوَلَع بالقراءة ، والسَّماع لسيرته العطرة ، ومضت الأيّام ، ومرَّت السِّنون ، وأكرمني الله تعالى بالدِّراسة في الجامعة الإسلاميّة بالمدينة المنوَّرة ، وكان من ضمن الموادِّ المقرَّرة في مادَّة التاريخ الإسلاميِّ تاريخ الخلفاء الرَّاشدين ، وقد طلب الأستاذ المحاضر أن ندرس كتاب « البداية والنهاية » لابن كثير و « الكامل » لابن الأثير في ترجمة الصِّدِّيق ، ولم يكتفِ بكتاب التَّاريخ الإسلامي للشَّيخ محمود شاكر ، فكانت لتلك الإرشادات أثرٌ ـ بعد توفيق الله تعالى ـ للتعرُّف على حقيقة شخصيَّة الصِّدِّيق ، وعصره ، وعندما سجَّلت بجامعة أم درمان الإسلاميَّة رسالة الدكتوراه ، وكان عنوانها : (فقه التَّمكين في القران الكريم ، وأثره في تاريخ الأمة) استقرّ البحث على ثلاثة أبواب : فقه التمكين في القران الكريم . فقه التَّمكين في السِّيرة النَّبويَّة . فقه التَّمكين عند الخلفاء الرَّاشدين . وكانت أوراق البحث قد جاوزت (١٢٠٠) صفحةٍ ، فرأى الدُّكتور المشرف أن نكتفيَ بفقه التَّمكين في القران الكريم ، وعدَّل الخطَّة على هذا الأساس ، وقدَّم مقترحه لمجلس الكلية فوافق على ذلك ، وقال لي بعد المناقشة : بإذن الله تعالى تستطيع أن تُخرج فقه التَّمكين في السِّيرة النَّبويَّة ، وفقه التَّمكين عند الخلفاء الرَّاشدين كتباً ؛ لعلَّ الله ينفع بها المسلمين .

وبتوفيق الله ، وبسبب ما ساقه من أسباب تطوَّر كتاب فقه التَّمكين في السِّيرة النَّبويَّة ، وأصبح « السِّيرة النَّبويَّة : عرض وقائع ، وتحليل أحداثٍ » وقد صدر عن دار التَّوزيع والنشر الإسلاميَّة .
وهذا الكتاب الذي أقدِّم له الآن : « أبو بكر الصِّدِّيق ، شخصيته ، وعصره » يرجع الفضل في كتابته للمولى عزَّ وجلَّ ، ثمَّ للأستاذ الدُّكتور المشرف على رسالة الدُّكتوراه ، ومجموعةٍ خيِّرةٍ من الدُّعاة ، والشُّيوخِ الذين شجعوني على الاهتمام بدراسة عصر الخلفاء الرَّاشدين ، حتَّى إنَّ أحدهم قال لي : أصبحت هناك فجوةٌ كبيرةٌ بين أبناء المسلمين وذلك العصر ، وحدث خلطٌ في ترتيب الأولويات ، حيث صار الشَّباب يلمُّون بسير الدُّعاة ، والعلماء ، والمصلحين أكثر من إلمامهم بسيرة الخلفاء الرَّاشدين ، وأنَّ ذلك العصر غنيٌّ بالجوانب السِّياسيَّة ، والإعلاميَّة ، والأخلاقيَّة ، والاقتصاديَّة ، والفكريَّة ، والجهاديَّة ، والفقهية التي نحن في أشدِّ الحاجة إليها ، ونحتاج أن نتتبَّع مؤسسات الدَّولة الإسلاميَّة وكيف تطوَّرت مع مسيرة الزَّمن ، كالمؤسسة القضائيَّة ، والماليَّة ، ونظام الخلافة ، والمؤسَّسة العسكريَّة ، وتعيين الولاة ، وما حدث من اجتهاداتٍ في ذلك العصر عندما احتكَّت الأمَّة الإسلاميَّة بالحضارة الفارسيَّة ، والرومانيَّة ، وطبيعة حركة الفتوحات الإسلاميَّة .
كانت بداية هذا الكتاب فكرةً ، أراد الله لها أن تصبح حقيقةً ، فأخذ الله بيدي ، وسهَّل لي الأمور ، وذلَّل الصعاب ، وأعانني على الوصول للمراجع والمصادر ، وأصبح هذا العمل همّاً سيطر على مشاعري ، وتفكيري ، وأحاسيسي ، فجعلته من أهدافي الكبرى فسهرتُ له الليالي ، ولم أُبالِ بالعوائق ، ولا الصعاب ، والفضل لله تعالى الذي أعانني على ذلك ، قال الشَّاعر :
الهولُ في دربي وفي هدفي وأظلُّ أمضي غيرَ مضطرِبِما كنتُ من نفسي على خَوَرٍ أو
كنتُ من ربِّي على ريَبِما في المنايا ما أُحاذِرُهُ اللهُ مِلءُ القصدِ والأَرَبِ إنَّ تاريخ عصر الخلفاء الرَّاشدين مليءٌ بالدُّروسِ والعبر ، وهي متناثرة في بطون الكتب ، والمصادر ، والمراجع ، سواءٌ كانت تاريخيَّةً ، أو حديثيَّةً ، أو فقهيَّةً ، أو أدبيَّةً ، أو تفسيريَّةً ، فنحن في أشدِّ الحاجة لجمعها ، وترتيبها ، وتوثيقها ، وتحليلها ، فتاريخ الخلافة إذا أُحسن عرضه ، يغذِّي الأرواح ، ويهذِّب النُّفوس ، وينوِّر العقول ، ويشحذ الهمم ، ويقدِّم الدُّروس ، ويسهِّل العبر ، ويُنضج الأفكار ، فنستفيد من ذلك في إعداد الجيل المسلم وتربيته

على منهاج النُّبوَّة ، ونتعرَّف على حياة وعصر مَنْ قال اللهُ فيهم : {وَالسَّابِقُونَ الأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتَهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ *} [التوبة : ١٠٠] .

وقال تعالى : {مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا} [الفتح: ٢٩] .

وقال فيهم رسول الله (ص) : « خير أمتي القرن الذي بعثت فيهم ... » [(١)].

وقال فيهم عبد الله بن مسعودٍ : مَنْ كان مستنّاً ؛ فليستنَّ بمن قد مات ،فإن الحيَّ لا تُؤْمَنُ عليه الفتنة ، أولئك أصحاب محمَّدٍ ، كانوا والله أفضلَ هذه الأُمَّة ، وأبرَّها قلوباً ، وأعمقَها علماً ، وأقلَّها تكلُّفاً ، قومٌ اختارهم اللهُ لصحبة نبيِّه ، وإقامة دينه ، فاعرفوا لهم فضلهم ، واتَّبعوهم في اثارهم ، وتمسَّكوا بما استطعتم من أخلاقهم ، ودينهم ، فإنَّهم كانوا على الهدى المستقيم[(٢)] .

فالصَّحابة قاموا بتطبيق أحكام الإسلام ، ونشروه في مشارق الأرض ، ومغاربها ، فعصرهم خير العصور ، فهم الذين علَّموا الأُمَّة القران الكريم ، ورووا لها السُّنن والآثار عن رسول الله (ص) ، فتاريخهم هو الكنزُ الذي حفظ مدخرات الأمَّة في الفكر ، والثقافة ، والعلم ، والجهاد ، وحركة الفتوحات ، والتَّعامل مع الشُّعوب ، والأمم ، فتجد الأجيال في هذا التاريخ المجيد ما يعينها علمواصلة رحلتها في الحياة على منهجٍ صحيحٍ ، وهدىً رشيدٍ ، وتعرف من خلاله حقيقة رسالتها ، ودورها في دنيا النَّاس ، وقد عرف الأعداء خطورة التَّاريخ ، وأثره في صياغة النُّفوس ، وتفجير الطَّاقات ، فعملوا على تشويهه ، وتزويره ، وتحريفه ، وتشكيك الأجيال فيه ، فقد لعبت فيه الأيدي الخبيثة في الماضي ، وحرفته أيدي المستشرقين في الحاضر ، ففي الماضي تعرَّض تاريخنا الإسلاميُّ للتَّحريف ، والتَّشويه على أيدي اليهود ، والنَّصارى ، والمجوس ، الذين أظهروا الإسلام ، وأبطنوا الكفر ، إذ رأوا أنَّ كيد الإسلام على الحيلة أشدُّ نكايةً فيه ، وفي أهله ، فأخذوا يدبِّرون المؤامرات في الخفاء لهدم الإسلام ، وتفتيت دولته ، وتفريق أتباعه ، وذلك عن طريق تزييف الأخبار ، وترويج الشَّائعات الكاذبة ، وتدبير الفتن ضدَّ الخليفة الرَّاشد عثمان بن عفّان ـ رضي الله عنه ـ فقام عبد الله بن سبأ اليهوديُّ ، وأتباعه بالدَّور الكبير في إشعال نار الفتنة التي أودت بحياة الخليفة الرَّاشد الثالث ، وكذلك إشعال المعركة بين المسلمين في موقعة الجمل بعد أن كاد يتمُّ الصُّلح بين الطَّرفين ، إلى

غير ذلك من التحرّكات ، والمؤامرات التي قُصد بها النَّيْلُ من الإسلام ، وأتباعه ، هذا بالإضافة إلى الرِّوايات الضَّعيفة ، والموضوعة الواردة في مصادر التاريخ الإسلامي . وهي تشوّهِ سيرة الصَّحابة . كرواية التحكيم الذي تتَّهم بعضهم بالخداع ، أو الغباء ، أو التعلُّق بالجاه ، والسُّلطة ، والهدف من وضع هذه الرِّوايات الطَّعن في الإسلام بطريقةٍ غير مباشرة ؛ لأنَّ الإسلام لم يؤدِّه لنا إلا الصَّحابة، والتَّشكيك في ثقتهم وعدالتهم هو تشكيكٌ بالتَّالي في صحَّة الإسلام .

هذا وقد استغلَّ المستشرقون هذه الرِّوايات الموضوعة . ومن سار على نهجهم من أذنابهم ممَّن يتكلَّمون بلغتنا . فركَّزوا على التَّوسُّع في البحث فيها ، بل كانت مغنماً تسابقوا إلى اقتسامه ما دامت تخدم أغراضهم للطَّعن في الإسلام ، والنَّيل من أعراض الصَّحابة الكرام[(٣)] .

لقد قام الأعداء بصياغة تاريخنا وفق مناهجهم المنحرفة ، وتأثَّر بعض المؤرِّخين المسلمين بتلك المناهج المستوردة ، فأصبحت كتابتُهم في العقود الماضية ترجمةً حرفيَّةً لما كتبه المستشرقون ، والماركسيُّون ، واليهود ، وغيرهم من أعداء الأمَّة ، وذلك لأنَّهم لا يملكون تصوراً حقيقياً لروح الإسلام ، وطبيعته ، حيث إنَّ كتابة التاريخ الإسلامي تحتاج حتماً إلى إدراك طبيعة الفكرة الإسلاميَّة ، ونظرتها إلى الحياة ، والأحداث ، والأشياء ، ووزنها للقيم التي عليها الناس ، وتأثيرها في الأرواح ، والأفكار ، وصياغتها للنُّفوس والشَّخصيات.

ودراسة الشَّخصيات الإسلاميَّة . على وجهٍ خاصٍّ . تقتضي إدراكاً كاملاً لطبيعة استجابة تلك الشَّخصيات الإسلاميَّة لإيحاءات الفكرة الإسلاميَّة ، فإنَّ طريقة استجابة تلك الشَّخصيات لهذه الإيحاءات مسألةٌ هامَّةٌ في صياغة شعورها بالقيم ، وسلوكها في الحياة ، وتفاعلها مع الأحداث ، ولن يدرك طبيعة الفكرة الإسلاميَّة ، ولا طريقة استجابة الشَّخصيات الإسلاميَّة لها إلا كاتبٌ مؤمنٌ بهذه الفكرة ، مستجيبٌ لها من أعماقه ؛ لكي يكون إدراكه لها ناشئاً عن تلبُّس ضميره بها ، لا عن رصدها من الخارج بالذِّهن المتجرِّد البارد[(٤)] .

وبسبب غياب ذلك المنهج وقع بعض المعاصرين من المؤرِّخين ، والكُتَّاب ، والأدباء في تشويه صورة سلف هذه الأمَّة ، وأظهروا الصَّحابة بمظهر المتكالب على الدُّنيا ، وسفك الدِّماء للوصول إلى الغايات التي ينشدونها من الاستيلاء على الحكم ، والتَّنكيل بخصومهم ، فتناولوا ذلك بعيداً عن فهم حقيقة الجيل الذي تربى في مدرسة المصطفى (ص) ، وبعيداً عن تأثُّرهم بالإسلام ، وعقيدته ، وأصوله ، وبسبب تلك الكتابات نشأ جيلٌ لا يعرف عن تاريخه إلا الحروب ، وسفك الدِّماء ، والخداع ، والمكر

، والحيلة ، وأصبحت صورة الصَّحابة ـ رضوان الله عليهم جميعاً ـ مشوَّهةً ، ممَّا جعل بعض المسلمين يردِّد تلك الأباطيل دون أن يعي

الحقيقة، بل مجرَّد أنَّ تلك الأباطيل مسطرةٌ في كتاب زيدٍ، أو عمرٍو من الكتَّاب[(٥)].

إنَّ إعادة كتابة التاريخ الإسلامي بمنهج أهل السنَّة والجماعة أصبح ضرورةً ملحَّةً لأبناء الأمَّة ، وقد بدأت أقلام الباحثين ، والكتَّاب تصوغُ التاريخ من هذا المنظور ، وهم لم يبدؤوا من فراغٍ ؛ لأنَّ اللهَ حمى دينه ، وحمى أمَّته ، فقيَّض لتاريخ الصَّحابة مَنْ يحقِّق وقائعه، ويصحح أخباره، ويكشف السِّتار عن الوضَّاعين، والكذَّابين من ملفِّقي الأخبار ، ويرجع الفضل في ذلك التَّصحيح إلى الله ، ثمَّ أهل السنَّة والجماعة من أئمَّةِ الفقهاء ، والمحدِّثين ؛ الذين حفلت مصادرهم بالكثير من الإشارات ، والرِّوايات الصَّحيحة ؛ التي تنقض ، وتردُّ كُلَّ ما وضعه الملفِّقون[(٦)] .

وقد سرت على أصول منهج أهل السنَّة ، فعكفت على المصادر ، والمراجع القديمة ، والحديثة ، ولم أعتمد في دراسة عصر الخلفاء الرَّاشدين على الطَّبري ، وابن الأثير ، والذَّهبيِّ ، وكُتب التاريخ المشهورة فقط ، بل رجعت إلى كتب التَّفسير ، والحديث ، وشروحها ، وكتب التَّراجم ، والجرح والتَّعديل ، وكتب الفقه ، فوجدت فيها مادَّةً تاريخيَّةً غزيرةً ، يصعب الوقوف على حقيقتها في الكتب التَّاريخيَّة المعروفة ، والمتداولة ، وقد بدأت بالكتابة عن أبي بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ متناولاً شخصيته ، وعصره ، فهو سيِّد الخلفاء الرَّاشدين ، وقد حثَّنا رسولُ الله (ص) وأمرنا باتِّباع سنَّتهم ، والاهتداء بهديهم . قال (ص) : « عليكم بسنتي وسُنَّة الخلفاء الرَّاشدين المهديِّين من بعدي » [(٧)]. فأبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ سيِّد الصِّدِّيقين ، وخيرُ الصَّالحين بعد الأنبياء ، والمرسلين ، فهو أفضل أصحاب رسول الله (ص) ، وأعلمهم ، وأشرفهم على الإطلاق ، فقد قال فيه رسول الله (ص) : « لو كنت مُتَّخِذاً خليلاً لاتَّخذتُ أبا بكرٍ ، ولكن أخي ، وصاحبي »[(٨)] وقد قال فيه رسول الله (ص) وفي عمر أيضاً : « اقتدوا باللَّذَيْنِ من بعدي : أبي بكر وعمر »[(٩)] وشهد له عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنهما ـ بقوله : أنت سيِّدنا ، وخيرُنا ، وأحبُّنا إلى رسول الله (ص)[(١٠)] . وقال عنه عليُّ بن أبي طالبٍ لما سأله ابنُه محمَّد ابن الحنفية بقوله : أي النَّاس خيرٌ بعد رسولِ الله ؟ قال : أبو بكر[(١١)] .

إنَّ حياة أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ صفحةٌ مشرقةٌ من التَّاريخ الإسلاميِّ ؛ الذي بهر كلَّ تاريخٍ ، وفاقه ، والذي لم تَحْوِ تواريخ الأمم مجتمعةً بعض ما حوى من الشَّرف والمجد ، والإخلاص ، والجهاد ، والدَّعوة لأجل المبادىء السَّامية ، لذلك قمت بتتبُّع أخباره ، وحياته ، وعصره في المراجع والمصادر ،

واستخرجتها من بطون الكتب ، وقمت بترتيبها ، وتنسيقها ، وتوثيقها ، وتحليلها ؛ لكي تصبح في متناول الدُّعاة ، والخطباء ، والعلماء ، والسَّاسة ، ورجال الفكر ، وقادة الجيوش ، وحكَّام الأمَّة ، وطلاَّب العلم ، لعلَّهم يستفيدون منها في حياتهم ، ويقتدون بها في أعمالهم ، فيكرمهم الله بالفوز في الدَّارين .

لقد تتبَّعت صفاتِ الصِّدِّيق ، وفضائلَه ، ومشاهده في ميادين الجهاد مع رسول الله (ص) ، وحياته في المجتمع المدنيّ ، ومواقفه العظيمة بعد وفاة رسول الله (ص) ، وكيف ثَبَّت الله به الأمَّة . وسلَّطتُ الأضواء على سقيفة بني ساعدة ، وما تمَّ فيها من حوارٍ ، ونقاشٍ بين المهاجرين والأنصار ، ونسفت الشُّبهات والأباطيل التي ألصقت بتاريخ سقيفة بني ساعدة من قِبَلِ المستشرقين ، ومن سار على نهجهم ، وبيَّنت موقف الصِّدِّيق من إرسال جيش أسامة ، وما في الحدث العظيم من دروس في الشُّورى والدَّعوةِ والحزم ، والاقتداء برسول الله (ص) ، وردِّ الخلاف إلى الكتاب والسُّنَّة ، واداب الجهاد ، وصورته المشرقة التي تمثَّلت في تعاليم الصِّدِّيق لجيش أسامة - رضي الله عنه - .

وقد قمت بتوضيح أحداث الردَّة ، فتحدَّثت عن أسبابها ، وأصنافها ، وبدايتها في أواخر العصر النَّبوي ، وموقف الصِّدِّيق منها في خلافته ، وخطَّته التي وضعها للقضاء عليها ، وأساليبه التي استخدمها في حروبه ضدَّ المرتدين ، وقد وقفت مع مؤهلات الصدِّيق التي توفَّرت في شخصيته ، التي استطاع بها - بعد توفيق الله - أن يسحق حركة الرِّدَّة ، وقد تحدَّثت عن عصره ، وكيف تحقَّقت شروط التَّمكين ، وأسبابه ، وصفات جيل التَّمكين في ذلك العهد الذي قاده الصدِّيق .

وأشرت إلى سياسة الصدِّيق في محاربة التَّدخُّل الأجنبي في دولته ، وذكرت أهم نتائج أحداث الردَّة مِنْ تميُّز الإسلام عمّا عداه من تصوُّراتٍ ، وأفكارٍ ، وسلوكٍ ، وضرورة وجود قاعدةٍ صلبة للمجتمع ، وتجهيز الجزيرة قاعدةً للفتوح الإسلاميَّة ، والإعداد القيادي لحركة الفتوح ، والفقه الواقعي للردَّة ، وسنَّة الله في إحاقة المكر السَّيأى بأهله ، واستقرار النِّظام الإداري في الجزيرة ، وتكلَّمت عن فتوحات الصدِّيق ، فبيَّنت خطَّته في فتح العراق ، وسرت مع خالدٍ في فتوحاته ؛ حتَّى ضمَّ جنوب العراق وشماله بمعاركه العظيمة التي ظهرت فيها بطولاتٌ نادرةٌ من المثنَّى بن حارثة ، والقعقاع بن عمرٍو ، وخالد بن الوليد ، وجيوشهم المظفرة ، فكانت تلك المعارك الخطوة الأولى لمعارك الفتوح الكبرى ؛ التي جاءت بعد عصر الصدِّيق ، والتي أنارت تاريخ الأُمَّة في مشوارها الطويل لنشر دين الله ، والجهاد في سبيله . قال الشاعر :

فالقادسية ما يزال حديثُها عِبَراً تضيء بأطيب الأقوالِتحكي مفاخرَنا وتذكرُ مجدَنا

فتجيبُها حِطِّينُ بالمنوالِصفحاتُ مجدٍ في الخلود سطورُها دان الرِّجال لها بغير جدالِوكأنَّني بابن الوليد وجنده وبكلِّ كفٍّ لامعِ الأنصالِنشروا على أرض الخليل لواءهم

فغدا يظلِّلُ أطهر الأطلالوعن اليمين أبو عبيدةَ قد أتى وأتى صلاح الدِّين صوبَ شمالِيَسعى إليهم قد شَرَوْا أرواحَهم لله بعد تسابقٍ لقتالفهم الأعزَّةُ في كتابٍ خالدٍ

ما بعد قول اللهِ من أقوالِ هذا ؛ وقد حرصت على بيان ، وإظهار الرَّسائل التي كانت بين الصدِّيق ، وخالد بن الوليد ، وعياض بن غنم ـ رضي الله عنهم ـ المتعلقة بفتوح العراق ، وقد فصَّلت الخطوات التي سار عليها أبو بكرٍ في فتوحات الشَّام ، فتحدَّثتُ عن عزمه في غزو الروم ، ومشورته لكبار الصَّحابة في جهادهم ، وعن استنفاره لأهل اليمن ، وخطَّته في إرسال الجيوش ، ووصاياه للقادة الذين بعثهم لفتح الشام ، ومتابعته لهم وإمدادهم بالرِّجال ، والعتاد ، والتموين ، ونقله لخالد من ميادين العراق إلى قيادة جيوش الشَّام ، وما تمَّ في معركة أجنادين ، واليرموك ، واستخرجت من حركة الفتوحات بعض معالم الصدِّيق في سياسته الخارجية مِنْ بذر هيبة الدَّولة في نفوس الأمم ، ومواصلة الجهاد الذي أمر به النبيُّ (ص) ، والعدل بين الأمم المفتوحة ، والرِّفق بأهلها ، ورفع الإكراه عنهم ، وإزالة الحواجز البشريَّة بينهم ، وبين الدُّعاة ، ووضَّحت بعض معالم التَّخطيط الحربيِّ عند الصدِّيق في عدم الإيغال في بلاد العدوِّ حتى تدين للمسلمين ، وعن قدرته في التعبئة ، وحشد القوَّات ، وتنظيم عملية الإمداد المستمرَّة ، وتحديد هدف الحرب ، وإعطاءه الأفضلية لمسارح العمليات ، وعزله لميدان المعركة ، وتطويره لأساليب القتال ، وحرصه على سلامة خطوط الاتِّصال بينه ، وبين قادة الجيوش ، وبيَّنت حقوق الله ، والقادة ، والجنود من خلال وصاياه التي ألزم بها قادة حربه ، وتحدثت عن استخلافه لعمر ، وعن أيَّامه الأخيرة في هذه الحياة الفانية ، وعن اخر ما تكلَّم به الصدِّيق في هذه الدُّنيا بقول الله تعالى : {تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ *} [يوسف: ١٠١] .

لقد حاولتُ في هذا الكتاب أن أبيِّن كيف فهم الصدِّيق الإسلام ، وعاش به في دنيا الناس . وكيف أثَّر في مجريات الأمور في عصره ، وتحدَّثت عن جوانب شخصيته المتعدِّدة السِّياسيَّة ، والعسكريَّة ، والإداريَّة ، وعن حياته في المجتمع الإسلاميِّ لما كان أحد رعاياه ، وبعد أن أصبح خليفة رسول الله ، وركزت على دور أبي بكرٍ الصدِّيق باعتباره رجل دولةٍ مميَّزٍ من الطِّراز

النَّادر ، وعن سياسته الدَّاخلية ، والخارجية ، وأساليبه الإدارية ، وعن مؤسَّسة القضاء كيف كانت بدايتها في عصره ؛ لكي نستطيع متابعة التطوُّرات التي حدثت لها ولغيرها من مؤسسات الدَّولة عبر العصر الرَّاشديّ ، والتَّاريخ الإسلاميِّ .

إنَّ هذا الكتاب يبرهن على عظمة أبي بكرٍ الصدِّيق ـ رضي الله عنه ـ ويثبت للقارىء بأنَّه كان عظيماً بإيمانه، عظيماً بعلمه، عظيماً بفكره، عظيماً ببيانه، عظيماً بخلقه ، عظيماً باثاره ، فقد جمع الصدِّيق العظمة من أطرافها ، وكانت عظمته مستمدةً من فهمه ، وتطبيقه للإسلام ، وصلته بالله العظيمة ، واتِّباعه الشَّديد لهدي الرَّسول الكريم (ص) . إن أبا بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ من الأئمَّة الذين يرسمون للناس خطَّ سيرهم ، ويتأسَّى بهم الناس بأقوالهم ، وأفعالهم في هذه الحياة ، فسيرته من أقوى مصادر الإيمان ، والعاطفة الإسلاميَّة الصَّحيحة ، والفهم السَّليم لهذا الدِّين ، فلذلك اجتهدت في دراسة شخصيته ، وعصره حسب وسعي ، وطاقتي ، غير مدَّعٍ عصمةً ، ولا متبرىءٍ من زلَّةٍ ، ووجهَ الله الكبير لا غيرَه قصدتُ ، وثوابَهُ أردتُ ، وهو المسؤول في المعونة عليه ، والانتفاع به ، إنَّه طيِّب الأسماء ، سميع الدعاء .

هذا وقد قمت بتقسيم هذا الكتاب إلى مقدمةٍ ، وأربعة فصولٍ ، وخلاصةٍ ، وهي كالآتي :

المقدمة .

الفصل الأول : أبو بكرٍ الصدِّيق ـ رضي الله عنه ـ في مكَّة ، ويشتمل على خمسة مباحث :

المبحث الأول : اسمه ، ونسبه ، وكنيته ، وألقابه ، وصفته ، وأسرته ، وحياته في الجاهلية .

المبحث الثاني : إسلامه ، ودعوته ، وابتلاؤه ، وهجرته الأولى .

المبحث الثالث : هجرته مع رسول الله إلى المدينة .

المبحث الرابع : الصِّدِّيق في ميادين الجهاد .

المبحث الخامس : الصدِّيق في المجتمع المدنيِّ ، وبعض صفاته ، وشيءٌ من فضائله .

الفصل الثاني : وفاة الرسول (ص) وسقيفة بني ساعدة ، ويشتمل على مبحثين :

المبحث الأول : وفاة الرَّسول (ص) ، وسقيفة بني ساعدة .

المبحث الثاني : البيعة العامَّة وإدارة الشؤون الدَّاخلية .

الفصل الثالث : جيش أسامة ، وجهاد الصدِّيق ، ويشتمل على خمسة مباحث :

المبحث الأول : جيش أسامة رضي الله عنه .

المبحث الثاني : جهاد الصدّيق لأهل الردَّة .

المبحث الثالث : الهجوم الشَّامل على المرتدّين .

المبحث الرابع : مسيلمة الكذاب ، وبنو حنيفة .

المبحث الخامس : أهم العبر والدُّروس ، والفوائد من حروب الردَّة .

الفصل الرابع : فتوحات الصِّدِّيق ، واستخلافه لعمر ، ووفاته ، ويشتمل على أربعة مباحث :

المبحث الأول : فتوحات العراق .

المبحث الثاني : فتوحات الصدّيق بالشَّام .

المبحث الثالث : أهمُّ الدُّروس ، والعبر ، والفوائد .

المبحث الرابع : استخلاف الصدّيق لعمر بن الخطاب ، ووفاته .

هذا وقد انتهيت من هذا الكتاب يوم الجمعة بعد صلاة العشاء بتاريخ الخامس من شهر المحرم لعام ١٤٢٢هـ ، الموافق للثلاثين من مارس من عام ٢٠٠١م . والفضل لله من قبلُ ومن بعدُ ، وأسأله سبحانه وتعالى أن يتقبَّل هذا العمل قبولاً حسناً ، وأن يكرمنا برفقة النَّبيّين ، والصِّدِّيقين ، والشُّهداء ، والصالحين ، قال تعالى : {مَا يَفْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلاَ مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكْ فَلاَ مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ *} [فاطر: ٢] .

ولا يسعني في نهاية هذه المقدِّمة إلاّ أن أقف بقلبٍ خاشعٍ منيبٍ بين يدي الله عزَّ وجل ، معترفاً بفضله ، وكرمه ، وجوده ، فهو المتفضِّلُ ، وهو المكرم ، وهو المعين ، وهو الموفِّقُ ، فله الحمد على ما منَّ به عليَّ أوَّلاً ، واخراً ، وأسأله سبحانه بأسمائه الحسنى ، وصفاته العُلى أن يجعل عملي لوجهه خالصاً ، ولعباده نافعاً ، وأن يثيبني على كلِّ حرفٍ كتبتُه ، ويجعله في ميزان حسناتي ، وأن يثيب إخواني الذي أعانوني بكلِّ ما يملكون من أجل إتمام هذا الجهد المتواضع ، ونرجو من كلِّ مسلم يطلع على هذا الكتاب ألا ينسى العبد الفقير إلى عفو ربه ، ومغفرته ، ورحمته ، ورضوانه من دعائه : {رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ *} [النمل: ١٩] .

سبحانك اللَّهمَّ وبحمدك ، أشهد أن لا إله إلا أنت ، أستغفرك ، وأتوب إليك ، واخر دعوانا أَنِ الحمدُ لله ربِّ العالمين .

الفقير إلى عفو رَبِّه ، ومغفرتِهِ ، ورضوانه

٥ /١٤٢٢/١هعلي محمَّد محمَّد الصَّلاَّبِي

الفصل الأوَّل

أبو بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ في مكَّة

المبحث الأول

اسمه ، ونسبه ، وكنيته ، وألقابه ، وصفته ، وأسرته ، وحياته في الجاهليَّة

أولاً : اسمه ، ونسبه ، وكنيته ، وألقابه :

هو عبد الله بن عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرَّة بن كعب ابن لؤي بن غالب القرشيُّ التيميُّ[(١٢)] ، ويلتقي مع النبي (ص) في النَّسب في الجدِّ السَّادس مرَّة بن كعب[(١٣)] ، ويكنى بأبي بكر ، وهي من البكر ، وهو الفَتيُّ من الإبل ، والجمع بكارة ، وأبكر ، وقد سمَّتِ العرب بكراً ، وهو أبو قبيلة عظيمة[(١٤)] ، ولُقِّب أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ بألقابٍ عديدة ، كلُّها تدلُّ على سموِّ المكانة ، وعلوِّ المنزلةِ وشرف الحسبِ ، منها :

١ـ العتيق :

لقَّبه به النبيُّ (ص) ، فقد قال له (ص) : « أنت عتيقُ اللهِ من النَّار » . فسُمِّيَ عتيقاً[(١٥)] ، وفي رواية عائشة ، قالت : دخل أبو بكرٍ الصِّدِّيق على رسول الله (ص) ، فقال له رسول الله (ص) : « أبشر فأنت عتيقُ اللهِ من النَّار »[(١٦)] ، فمن يومئذٍ سُمِّي عتيقاً[(١٧)] ، وقد ذكر المؤرخون أسباباً كثيرةً لهذا اللَّقب ، فقد قيل : إنَّما سُمِّي عتيقاً لجَمال وجهه[(١٨)] ، وقيل : لأنَّه كان قديماً في الخير[(١٩)] ، وقيل : سُمِّي عتيقاً ، لعتاقة وجهه[(٢٠)] ، وقيل : إنَّ أُمَّ أبي بكرٍ كان لا يعيش لها ولد ، فلمَّا ولدته ؛ استقبلت به الكعبة ، وقالت : الّلهمَّ إنَّ هذا عتيقك من الموت ، فهبه لي[(٢١)] ، ولا مانع للجمع بين بعض هذه الأقوال ، فأبو بكر جميل الوجه ، حسن النَّسب ، صاحب يدٍ سابقة إلى الخير ، وهو عتيق الله من النَّار بفضل بشارة النَّبيِّ (ص) له[(٢٢)] .

٢ـ الصِّدِّيق :

لقَّبه به النَّبيُّ (ص) ؛ ففي حديث أنسٍ ـ رضي الله عنه ـ أنَّه قال : إنَّ النبيَّ (ص) صعد أحداً ، وأبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، فرجف بهم ، فقال : « اثبت أحد ، فإنَّما عليك نبيٌّ ، وصدِّيقٌ ، وشهيدان »[(٢٣)] .

وقد لُقِّب بالصِّدِّيق لكثرة تصديقه للنبيِّ (ص) ، وفي هذا تروي أُمُّ المؤمنين عائشة ـ رضي الله عنها ـ فتقول : لما أُسري بالنبيِّ (ص) إلى المسجد الأقصى ، أصبح يتحدَّثُ النَّاسُ بذلك ، فارتدَّ ناسٌ ، كانوا امنوا به ، وصدَّقوه ، وسعى رجالٌ إلى أبي بكرٍ ، فقالوا : هل لك إلى صاحبك ؟ يزعم أن أُسري به اللَّيلة إلى بيت المقدس! قال : وقد قال ذلك ؟ قالوا : نعم ، قال : لئن قال ذلك ؛ فقد صدق . قالوا : أو تصدِّقه : أنَّه ذهب الليلة إلى بيت المقدس ، وجاء قبل أن يصبح ؟! قال : نعم ، إنِّي لأصدِّقه فيما هو أبعد من ذلك ، أُصدِّقه بخبر السَّماء في غدوة ، أو روحة ، فلذلك سمِّي أبا بكرٍ : الصِّدِّيق[(٢٤)] .

وقد أجمعت الأمَّة على تسميته بالصدِّيق ، لأنَّه بادر إلى تصديق الرسول (ص) ، ولازمه الصِّدق فلم تقع منه هَنَةٌ أبداً[(٢٥)] ، فقد اتَّصف بهذا اللَّقب ، ومدحه الشُّعراء : قال أبو محجنٍ الثَّقفيُّ :

وسُمِّيتَ صدِّيقاً وَكُلُّ مُهاجرٍ سواكَ يُسمَّى باسمه غير مُنْكر

سبقتَ إلى الإسلام واللهُ شاهِدٌ وكنتَ جليساً في العريش المشَهَّرِ[(٢٦)] وأنشد الأصمعيُّ[(٢٧)] ، فقال :

ولكنِّي أحبُّ بكلِّ قلبي وأعلم أنَّ ذاك من الصَّوابِرسولَ اللهِ والصِّدِّيقَ حُبّاً به أرجو غداً حُسْنَ الثَّواب[(٢٨)] ٣ـ الصَّاحب :

لَقَّبه به الله ـ عزَّ وجلَّ ـ في القران الكريم : {إِلاَّ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لاَ تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ *} [التوبة: ٤٠] وقد أجمع العلماء على أن الصاحب المقصود هنا أبو بكر رضي الله عنه[(٢٩)] ، فعن أنسٍ أنَّ أبا بكرٍ حدَّثه فقال : قلت للنبيِّ (ص) وهو في الغار : لو أنَّ أحدهم نظر إلى قدميه ؛ لأبصرنا تحت قدميه!! فقال النبيُّ (ص) : « يا أبا بكر! ما ظنُّك باثنين اللهُ ثالثُهما »[(٣٠)] .

قال الحافظ ابن حجر رحمه الله : {إِلاَّ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لاَ تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا} [التوبة: ٤٠] فإنَّ المرادَ بصاحبه هنا أبو بكر بلا منازع[(٣١)] ، والأحاديث في كونه كان معه في الغار كثيرةٌ شهيرةٌ ، ولم يَشْرَكْهُ في المنقبة غيره[(٣٢)] .

٤. الأتقى :

لقَّبه به اللهُ ـ عزَّ وجلَّ ـ في القران العظيم في قوله تعالى : {وَسَيُجَنَّبُهَا الأَتْقَى *} [الليل: ١٧] . وسيأتي بيان ذلك في حديثنا عن المعذَّبين في الله الذين أعتقهم أبو بكر رضي الله عنه .

٥. الأوَّاه :

لُقِّب أبو بكرٍ بالأوَّاه ، وهو لقبٌ يدلُّ على الخوف ، والوجل ، والخشية من الله تعالى ، فعن إبراهيم النَّخَعيّ قال: كان أبو بكرٍ يُسمَّى بالأوّاه؛ لرأفته، ورحمته[(٣٣)] .

ثانياً : مولده ، وصفته الخَلْقيَّة :

لم يختلف العلماء في أنَّه ولد بعد عام الفيل ، وإنَّما اختلفوا في المدَّة التي كانت بعد عام الفيل ، فبعضهم قال : بثلاث سنين ، وبعضهم ذكر بأنَّه ولد بعد عام الفيل بسنتين وستة أشهر ، واخرون قالوا : بسنتين وأشهر ، ولم يحدِّدوا عدد الأشهر[(٣٤)] ، وقد نشأ نشأةً كريمةً طيّبةً في حضن أبوين لهما الكرامة ، والعزُّ في قومهما ، ممّا جعل أبا بكر ينشأ كريمَ النَّفْس ، عزيز المكانة في قومه[(٣٥)] .

وأمَّا صفته الخَلْقيّة ، فقد كان يوصف بالبياض في اللَّون ، والنَّحافة في البدن ، وفي هذا يقول قيس بن أبي حزم : دخلت على أبي بكرٍ ، وكان رجلاً نحيفاً ، خفيف اللَّحم ، أبيض[(٣٦)] ، وقد وصفه أصحاب السِّير من أفواه الرُّواة ، فقالوا : إن أبا بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ اتَّصف بأنَّه : كان أبيضَ ، تخالطه صُفْرةٌ ، حسن القامة ، نحيفاً ، خفيف العارضين ، أجنأ[(٣٧)] ، لا يستمسك إزاره يسترخي عن حقويه[(٣٨)] رقيقاً ، معروق الوجه[(٣٩)]، غائر العينين[(٤٠)]أقنى[(٤١)]، حمش السَّاقين[(٤٢)]، ممحوص الفخذين[(٤٣)]، وكان ناتىء الجبهة، عاري الأشاجع[(٤٤)]، ويخضب لحيته وشيبه بالحنَّاء، والكَتم[(٤٥)].

ثالثاً : أسرته :

أمَّا والده ، فهو عثمان بن عامر بن عمرو ، يكنى أبا قحافة ، أسلم يوم الفتح ، وأقبل به

الصِّدِّيق على رسول الله (ص) ، فقال : « يا أبا بكر! هلاَّ تركته ؛ حتى نأتيه » . فقال أبو بكر : هو أولى أن يأتيك يارسول الله! فأسلم أبو قحافة وبايع رسول الله (ص)[(٤٦)] ، ويروى : أنَّ رسول الله (ص) هنَّأ أبا بكرٍ بإسلام أبيه[(٤٧)] ، وقال لأبي بكرٍ : « غيِّروا هذا من شعره » . فقد كان رأس أبي قحافة مثل الثَّغامة[(٤٨)] .

وفي هذا الخبر منهجٌ نبويٌّ كريمٌ سَنَّهُ النبيُّ (ص) في توقير كبار السِّنِّ ، واحترامهم، ويؤكِّد ذلك قوله (ص) : «ليس منّا من لم يوقِّر كبيرنا ويرحمْ صغيرنا»[(٤٩)].

وأمَّا والدة الصدِّيق ، فهي سلمى بنت صخر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم ، وكنيتها أمُّ الخير أسلمت مبكِّراً ، وسيأتي تفصيل ذلك في واقعة إلحاح أبي بكر على النبيِّ (ص) على الظُّهور بمكَّة[(٥٠)] .

وأمَّا زوجاته ؛ فقد تزوَّج ـ رضي الله عنه ـ من أربع نسوةٍ ، أنجبن له ثلاثة ذكورٍ ، وثلاث إناثٍ ، وهنَّ على التَّوالي :

١ـ قتيلة بنت عبد العُزَّى بن أسعد بن جابر بن مالك :

اختُلف في إسلامها[(٥١)] ، وهي والدة عبد الله ، وأسماء ـ وكان أبو بكر طلَّقها في الجاهلية ـ وقد جاءت بهدايا فيها أقطٌ ، وسمنٌ إلى ابنتها أسماء بنت أبي بكر بالمدينة ، فأبت أن تقبل هديَّتها ، وتدخلها بيتها ، فأرسلت إلى عائشة تسأل النبيَّ (ص) ، فقال النبيُّ (ص) : « لِتُدْخِلها ، ولتقبل هديَّتها » . وأنزل الله عزَّ وجلَّ : {لاَ يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ *} [الممتحنة : ٨] أي : لا يمنعكم الله من البرِّ ، والإحسان ، وفعل الخير إلى الكفَّار الذين سالموكم ، ولم يقاتلوكم في الدِّين ، كالنِّساء ، والضَّعفة منهم ، كصلة الرَّحم ، ونفع الجار ، والضِّيافة ، ولم يخرجوكم من دياركم ، ولا يمنعكم أيضاً من أن تعدلوا فيما بينكم وبينهم ، بأداء ما لهم من الحقِّ ، كالوفاء لهم بالوعود ،

وأداء الأمانة ، وإيفاء أثمان المشتريات كاملةً غير منقوصةٍ ، إنَّ الله يحب العادلين ، ويرضى عنهم ، ويمقت الظَّالمين ، ويعاقبهم[(٥٢)] .

٢ـ أم رومان بنت عامر بن عويمر :

من بني كنانة بن خزيمة ، مات عنها زوجها الحارث بن سخبرة بمكَّة ، فتزوَّجها أبو بكرٍ ، وأسلمت قديماً ، وبايعت ، وهاجرت إلى المدينة ، وهي والدة عبد الرحمن ، وعائشة ـ رضي الله عنهم ـ ، وتوفِّيت في عهد النبيِّ (ص) بالمدينة سنة ستٍّ من الهجرة[(٥٣)] .

٣ـ أسماء بنت عُمَيْس بن معبد بن الحارث :

أم عبد الله ، من المهاجرات الأوائل ، أسلمت قديماً قبل دخول دار الأرقم ، وبايعت الرَّسول (ص) ، وهاجر بها زوجها جعفر بن أبي طالب ـ رضي الله عنه ـ إلى الحبشة ، ثمَّ هاجرت معه إلى المدينة ، فاستشهد يوم مؤتة ، وتزوَّجها الصِّدِّيق ، فولدت له محمَّداً ؛ روى عنها من الصَّحابة : عمر ، وأبو موسى ، وعبد الله بن عباسٍ ، وأمُّ الفضل امرأة العبّاس ، وكانت أكرم النَّاس أصهاراً ، فمن أصهارها : رسول الله ، وحمزة ، والعبّاس ، وغيرهم[(٥٤)] .

٤ـ حبيبة بنت خارجة بن زيد بن أبي زهير :

الأنصاريَّة ، الخزرجيَّة ، وهي التي ولدت لأبي بكر أمَّ كلثوم بعد وفاته ، وقد أقام عندها الصدِّيق بالسُّنح[(٥٥)] .

وأمّا أولاد أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ فهم :

١ـ عبد الرحمن بن أبي بكر :

أسنُّ ولد أبي بكر: أسلم يوم الحديبية، وحسن إسلامه، وصحب رسول الله (ص) ، وقد اشتهر بالشَّجاعة ، وله مواقف محمودةٌ ، ومشهودةٌ ، بعد إسلامه[(٥٦)] .

٢ـ عبد الله بن أبي بكر :

صاحب الدَّور العظيم في الهجرة ، فقد كان يبقى في النَّهار بين أهل مكَّة ، يسمع أخبارهم ، ثمَّ يتسلَّل في الليل إلى الغار لينقل هذه الأخبار لرسول الله (ص) ، وأبيه ، فإذا جاء

الصُّبح عاد إلى مكَّة ، وقد أصيب بسهمٍ يوم الطّائف ، فماطله حتّى مات شهيداً بالمدينة في خلافة الصدِّيق[(٥٧)] .

٣ـ محمَّد بن أبي بكر :

أُمُّه أسماء بنت عميس ، ولد عام حجَّة الوداع ، وكان من فتيان قريشٍ ، عاش في حجر علي بن أبي طالب ، وولاه مصر ، وبها قتل[(٥٨)] .

٤ـ أسماء بنت أبي بكر :

ذات النِّطاقين أسنُّ من عائشة ، سمّاها رسول الله (ص) ذات النِّطاقين ، لأنَّها صنعت لرسول الله (ص) ولأبيها سفرة لما هاجرا ، فلم تجد ما تشدُّها به ، فشقت نطاقها ، وشدَّت به السُّفرة ، فسمّاها النبيُّ (ص) بذلك ، وهي زوجة الزُّبير بن العوام ، وهاجرت إلى المدينة ؛ وهي حاملٌ بعبد الله بن الزبير ، فولدته بعد الهجرة ، فكان أوَّل مولودٍ في الإسلام بعد الهجرة ، بلغت مئة سنةٍ ، ولم ينكر من عقلها شيء ، ولم يسقط لها سنٌّ ، رُوِيَ لها عن الرسول (ص) ستةٌ وخمسون حديثاً ، روى عنها عبد الله بن عبّاس ، وأبناؤها عبد الله ، وعروة ، وعبد الله بن أبي مُليكة وغيرهم ، وكانت جوادةً منفقةً ، توفيت بمكَّة سنة ٧٣ هـ[(٥٩)] .

٥ـ عائشة أمُّ المؤمنين ـ رضي الله عنها ـ :

الصدِّيقةُ بنت الصِّدِّيق ، تزوَّجها رسول الله (ص) وهي بنت ستِّ سنين ، ودخل بها وهي بنت تسع سنين ، وأعرس بها في شوال ، وهي أعلم النِّساء ، كنّاها رسول الله (ص) أم عبد الله ، وكان حبُّه لها مثالاً للزَّوجيَّة الصَّالحة[(٦٠)] .

كان الشَّعبيُّ يحدِّث عن مسروقٍ : أنَّه إذا تحدَّث عن أمِّ المؤمنين عائشة يقول : حدَّثتني الصدِّيقة بنت الصِّدِّيق ، المبرأة ، حبيبة حبيب الله (ص) ، ومسندُها يبلغ ألفين ومئتين وعشرة أحاديث (٢٢١٠) اتَّفق البخاريُّ ، ومسلمٌ على مئةٍ وأربعةٍ وسبعين حديثاً ، وانفرد البخاريُّ بأربعةٍ وخمسين ، وانفرد مسلم بتسعةٍ وستِّين[(٦١)] ، وعاشت ثلاثاً وستِّين سنةً وأشهراً ، وتوفيت سنة ٥٧ هـ ، ولا ذريَّة لها[(٦٢)] .

٦ـ أم كلثوم بنت أبي بكرٍ :

أمُّها حبيبة بنت خارجة ، قال أبو بكر لأمِّ المؤمنين عائشة حين حضرته الوفاة : إنما هما أخواكِ وأختاك . فقالت : هذه أسماء قد عرفتها فمن الأخرى ؟ قال : ذو بطن بنت خارجة ، قد ألقى في خلدي أنها جاريةٌ ، فكانت كما قال ، ووُلدت بعد موته[(٦٣)] ، تزوَّجها طلحة بن عبيد الله وقتل عنها يوم الجمل ، وحجَّت بها عائشة في عدَّتها فأخرجتها إلى مكَّة[(٦٤)] .

هذه هي أسرة الصِّدِّيق المباركة التي أكرمها الله بالإسلام ، وقد اختصَّ بهذا الفضل أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ من بين الصَّحابة ، وقد قال العلماء : لا يُعرف أربعةٌ متناسلون بعضهم من بعض صحبوا رسول الله (ص) ، إلا ال أبي بكر الصدِّيق وهم : عبد الله بن الزُّبير ، أمُّه أسماء بنت أبي بكر بن أبي قحافة ،

فهؤلاء الأربعة صحابة متناسلون، وأيضاً محمَّد بن عبد الرحمن بن أبي بكر بن أبي قحافة رضي الله عنهم[(٦٥)].

وليس من الصَّحابة من أسلم أبوه ، وأُمُّه وأولاده ، وأدركوا النبيَّ (ص) ، وأدركه أيضاً بنو أولاده : إلاّ أبو بكرٍ من جهة الرِّجال والنِّساء . وقد بينت ذلك . فكلهم امنوا بالنبيِّ ، وصحبوه ، فهذا بيت الصِّدِّيق ، فأهله أهل إيمان ، ليس فيهم منافقٌ ، ولا يعرف في الصَّحابة مثل هذا لغير بيت أبي بكرٍ رضي الله عنهم .

وكان يقال : للإيمان بيوتٌ ، وللنِّفاق بيوت ، فبيت أبي بكر من بيوت الإيمان من المهاجرين ، وبيت بني النَّجار من بيوت الإيمان من الأنصار[(٦٦)] .

رابعاً : الرَّصيد الخُلقي للصِّدِّيق في المجتمع الجاهلي :

كان أبو بكرٍ الصِّدِّيق في الجاهلية من وجهاء قريشٍ ، وأشرافهم ، وأحد رؤسائهم ، وذلك أنَّ الشَّرف في قريشٍ قد انتهى قبل ظهور الإسلام إلى عشرة رهطٍ من عشرة أبطنٍ ، فالعبّاس بن عبد المطلب من بني هاشم ، وكان يسقي الحجيج في الجاهلية ، وبقي له ذلك في الإسلام ، وأبو سفيان بن حربٍ من بني أميَّة ، وكان عنده العقاب راية قريش ، فإذا لم تجتمع قريش على واحدٍ رأَّسوه هو ، وقدموه ، والحارث بن عامر بن بني نوفل ، وكانت إليه الرِّفادة ، وهي ما تخرجه قريش من أموالها ، وترفد به منقطع السَّبيل ، وعثمان بن طلحة بن زمعة بن الأسود من بني أسد ، وكانت إليه المشورة ، فلا يُجمع على أمر حتّى يعرضوه عليه ، فإن وافق ، ولاَّهم عليه ، وإلا تخيَّر ، وكانوا له أعواناً ، وأبو بكرٍ الصدِّيق من بني تيم وكانت إليه الأشناق ، وهي

الدِّيات ، والمغارم ، فكان إذا حمل شيئاً ، فسأل فيه قريشاً ، صدَّقوه ، وأمضوا حمالة مَنْ نهض معه ، وإن احتملها غيره ؛ خذلوه ، وخالد بن الوليد من بني مخزومٍ ، وكانت إليه القبَّة ، والأعنَّة ، وأمّا القبّة فإنَّهم كانوا يضربونها ، ثمَّ يجمعون إليها ما يجهزون به الجيش ، وأمّا الأعنَّة فإنَّه كان على خيل قريش في الحرب ، وعمر بن الخطّاب من بني عديٍّ ، وكانت إليه السِّفارة في الجاهلية ، وصفوان بن أميَّة من بني جمح ، وكانت إليه الأزلام ، والحارث بن قيس من بني سهم ، وكانت إليه الحكومة ، وأموالهم المحجرة التي سَمَّوها لآلهتهم[(٦٧)] .

لقد كان الصِّدِّيق في المجتمع الجاهلي شريفاً مِنْ أشراف قريشٍ ، وكان مِنْ خيارهم ، ويستعينون به فيما نابهم ، وكانت له بمكَّة ضيافات لا يفعلها أحدٌ[(٦٨)] .

وقد اشتهر بعدَّة أمورٍ ، منها :

١. العلم بالأنساب :

فهو عالمٌ من علماء الأنساب ، وأخبار العرب ، وله في ذلك باعٌ طويلٌ ، جعله أستاذ الكثير من النَّسَّابين ، كعقيل بن أبي طالب ، وغيره ، وكانت له مزيَّةٌ حبَّبته إلى قلوب العرب وهي : أنَّه لم يكن يعيب الأنساب ، ولا يذكر المثالب بخلاف غيره[(٦٩)] ، فقد كان أنسب قريشٍ لقريشٍ ، وأعلم قريشٍ بها ، وبما فيها من خيرٍ ، وشرٍّ[(٧٠)] ، وفي هذا تروي عائشة ـ رضي الله عنها ـ : أنَّ رسولَ الله (ص) قال : « إنَّ أبا بكرٍ أعلمُ قريشٍ بأنسابها »[(٧١)] .

٢. تجارته :

كان في الجاهلية تاجراً ، ودخل بُصرى من أرض الشام للتجارة ، وارتحل بين البلدان ، وكان رأسُ ماله أربعين ألف درهم ، وكان ينفق من ماله بسخاءٍ ، وكرمٍ عُرف به في الجاهلية[(٧٢)] .

٣. موضع الألفة بين قومه وميل القلوب إليه :

فقد ذكر ابن إسحاق في « السيرة » أنهم كانوا يحبُّونه ويألفونه ، ويعترفون له بالفضل العظيم ، والخلق الكريم ، وكانوا يأتونه ويألفونه لغير واحدٍ من الأمر : لعلمه ، وتجارته ،

وحسن مجالسته[(٧٣)] ، وقد قال له ابن الدَّغنة حين لقيه مهاجراً : إنك لتزين العشيرة ، وتعين على النَّوائب ، وتكسب المعدوم، وتفعل المعروف[(٧٤)].

وقد علَّق ابن حجر على قول ابن الدَّغِنَة فقال : ومن أعظم مناقبه أن ابن الدَّغنة سيِّد القارة لما رد عليه جواره بمكة ، وصفه بنظير ما وصفت به خديجة النبيَّ (ص) لما بعث ، فتوارد فيها نعتٌ واحدٌ من غير أن يتواطأا على ذلك ، وهذه غايةٌ في مدحه ؛ لأنَّ صفات النبيِّ (ص) منذ نشأ كانت أكمل الصِّفات[(٧٥)] .

٤. لم يشرب الخمر في الجاهلية :

فقد كان أعفَّ الناسِ في الجاهلية[(٧٦)] ؛ حتّى إنَّه حرَّم على نفسه الخمر قبل الإسلام ، فقد قالت السيِّدَةُ عائشة ـ رضي الله عنها ـ : حرَّم أبو بكرٍ الخمر على نفسه ، فلم يشربها في جاهليةٍ ولا في إسلامٍ ، وذلك : أنَّه مرَّ برجلٍ سكران يضع يده في العذرة ، ويدنيها من فيه ، فإذا وجد ريحها صرفها عنه . فقال أبو بكرٍ : إنَّ هذا لا يدري ما يصنع ، وهو يجد ريحها ، فحماها[(٧٧)] ، وفي روايةٍ لعائشة . . . ولقد ترك هو وعثمان شرب الخمر في الجاهليَّة[(٧٨)] .

وقد أجاب الصدِّيق من سأله : هل شربت الخمر في الجاهلية ؟ بقوله : أعوذ بالله! فقيل : ولم ؟ قال : كنت أصون عرضي ، وأحفظ مروءتي ، فإن من شرب الخمر كان مضيِّعاً لعرضه ، ومروءته[(٧٩)] .

٥. ولم يسجد لصنمٍ :

ولم يسجد الصدِّيق ـ رضي الله عنه ـ لصنم قطُّ ، قال أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ في مجمعٍ من أصحاب رسول الله (ص) : ما سجدتُ لصنمٍ قطُّ ، وذلك أنِّي لما ناهزتُ الحلم أخذني أبو قحافة بيدي فانطلق بي إلى مخدعٍ فيه الأصنام ، فقال لي : هذه الهتك الشُّمُّ العوالي ، وخلاَّني ، وذهب ، فدنوتُ من الصَّنمِ ، وقلتُ : إنِّي جائعٌ فأطعمني ، فلم يُجبني ، فقلتُ : إنِّي عارٍ فاكسني ، فلم يُجبني ، فألقيت عليه صخرةً ، فخرَّ لوجهه . وهكذا حمله خُلُقه الحميد ، وعقله

النَّيِّر ، وفطرته السَّليمة على الترفُّع عن كلِّ شيءٍ يخدش المروءة ، وينقص الكرامة من أفعال الجاهليِّين ، وأخلاقهم التي تجانب الفطرة السَّليمة ، وتتنافى مع العقل الرَّاجح ، والرُّجولة الصَّادقة[(٨٠)] ، فلا عجب على من كانت هذه أخلاقه أن ينضمَّ لموكب دعوة الحقِّ ، ويحتلَّ فيها الصَّدارة ، ويكون بعد إسلامه أفضل رجلٍ بعد رسول الله (ص) ، فقد قال (ص) : « خياركم في الجاهلية خياركم في الإسلام إذا فقهوا »[(٨١)] .

وقد علَّق الأستاذ رفيق العظم عن حياة الصِّدِّيق في الجاهلية ، فقال : اللّهمَّ إن امرأً نشأ بين الأوثان حيث لا دين زاجرٌ ، ولا شرع للنفوس قائدٌ ، وهذا مكانه من الفضيلة ، واستمساكه بعرا العفَّة ، والمروءة . . . لجديرٌ بأن يتلقَّى الإسلام بملء الفؤاد ، ويكون أوَّل مؤمنٍ بهادي العباد ، مبادرٍ بإسلامه لإرغام أنوف أهل الكبر ، والعناد ، ممهِّدٍ سبيل الاهتداء بدين الله القويم ؛ الذي يجتث أصول الرذائل من نفوس المهتدين بهديه ، المستمسكين بمتين سببه[(٨٢)] .

لله دَرُّ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ فقد كان يحمل رصيداً ضخماً من القيم الرَّفيعة ، والأخلاق الحميدة ، والسَّجايا الكريمة في المجتمع القرشيِّ قبل الإسلام ، وقد شهد له أهلُ مكَّة بتقدُّمه على غيره في عالم الأخلاق ، والقيم ، والمثل ، ولم يُعلم أحدٌ من قريشٍ عابَ أبا بكرٍ بعيبٍ ، ولا نقصه ، ولا استرذله ، كما كانوا يفعلون بضعفاء المؤمنين ، ولم يكن له عندهم عيبٌ إلا الإيمان بالله ، ورسوله[(٨٣)] .

* * *

المبحث الثَّاني

إسلامه ، ودعوته ، وابتلاؤه ، وهجرته الأولى

أولاً : إسلامه :

كان إسلام أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ وليد رحلةٍ إيمانيَّةٍ طويلةٍ في البحث عن الدِّين الحقِّ ؛ الذي ينسجم مع الفطر السليمة ، ويلبي رغباتها ، ويتفق مع العقول الراجحة ، والبصائر النَّافذة ، فقد كان بحكم عمله التِّجاري كثير الأسفار ، قطعَ الفيافي ، والصحارى ، والمدن ، والقرى في الجزيرة العربيَّة ، وتنقَّل من شمالها إلى جنوبها ، ومن شرقها إلى غربها ، واتَّصل اتصالاً وثيقاً بأصحاب الدِّيانات المختلفة وبخاصة النَّصرانية ، وكان كثير الإنصات لكلمات النَّفر الذين حملوا راية التَّوحيد ، راية البحث عن الدِّين القويم[(٨٤)] ، فقد حدَّث عن نفسه ، فقال : كنتُ جالساً بفناء الكعبة ، وكان زيد ابن عمرو بن نُفيل قاعداً ، فمرَّ ابن أبي الصَّلْتِ ، فقال : كيف أصبحتَ يا باغي الخير ؟ قال : بخير ، قال : وهل وجدتَ ؟ قال : لا ، فقال :

كلُّ دينٍ يوم القيامةِ إلا ما مضى في الحنيفيَّةِ بُورُ[(٨٥)] أما إنَّ هذا النبيَّ الذي ينتظر منّا ، أو منكم ، قال : ولم أكن سمعتُ قبل ذلك بنبيٍّ يُنتظر ، ويُبعث ، قال : فخرجتُ أريد ورقة بن نوفل ـ وكان كثيرَ النَّظَرَ إلى السَّماء ، كثير همهمة الصَّدر ـ فاستوقفته ، ثمَّ قصصتُ عليه الحديث ، فقال : نعم يابن أخي! إنّا أهل الكتب والعلوم ، ألا إنَّ هذا النبيَّ الذي يُنتظر من أوسط العرب نسباً ـ ولي علمٌ بالنَّسب ـ وقومك أوسط العرب نسباً . قلتُ : يا عمّ! وما يقول النبيُّ ؟ قال : يقول ما قيل له ، إلا أنَّه لا يظلم ، ولا يُظلم ، ولا يُظالم ، فلمّا بُعث رسول الله (ص) امنت به ، وصدَّقته[(٨٦)] ، وكان يسمع ما يقوله أميَّة بن أبي الصَّلْت :

في مثل قوله :

ألا نبيٌّ منَّا فيخبرنا ما بعد غايتنا من رأس مجرانا

إني أعوذ بمن حجَّ الحجيجُ له والرَّافعون لدين الله أركانا لقد عايش أبو بكر هذه الفترة ببصيرةٍ نافذة ، وعقلٍ نيِّرٍ ، وفكرٍ متألِّقٍ ، وذهنٍ وقّادٍ ، وذكاءٍ حادٍّ ، وتأمُّلٍ رزينٍ ملأ عليه أقطار نفسه ،

ولذلك حفظ الكثير من هذه الأشعار ، ومن تلك الأخبار ، فعندما سأل الرَّسولُ الكريم (ص) أصحابه يوماً ـ وفيهم أبو بكر الصِّدِّيق ـ قائلاً : « من منكم يحفظ كلام ـ قسِّ بن ساعدة ـ في سوق عكاظ ؟ » . فسكت الصحابة ، ونطق الصِّدِّيق قائلاً : إنِّي أحفظها يارسول الله!

كنت حاضراً يومها في سوق عكاظ ، ومن فوق جَمَلِه الأَوْرَق وقف قسٌّ يقول : أيُّها الناس! اسمعوا ، وَعُوا ، وإذا وعيتم ، فانتفعوا ، إنَّ مَنْ عاشَ مات ، ومَنْ ماتَ فات ، وكلُّ ما هو اتٍ ات ، إنَّ في السماء لخبراً ، وإنَّ في الأرض لعبراً ، مهادٌ موضوعٌ ، وسقفٌ مرفوعٌ ، ونجومٌ تمور ، وبحارٌ لن تغور ، ليلٌ داجٍ ، وسماءٌ ذات أبراج!!

يُقسم قسٌّ أنَّ لله ديناً هو أحبُّ إليه من دينكم الذي أنتم عليه . ما لي أرى النَّاس يذهبون ، ولا يرجعون ، أرضوا بالمقام فأقاموا ، أم تركوا فناموا ، ثمَّ أنشد قائلاً :

في الذَّاهبين الأوَّلِيـ نَ من القرون لنا بصائرْلما رأيتُ مواردأً للموت ليس لها

مصادِرْورأيتُ قومي نحوها يسعى الأكابر والأصاغرْأيقنتُ أنِّي لا مَحَا لةَ

حيثُ صار القومُ صائِرْ[(٨٧)] وبهذا التَّرتيب الممتاز ، وبهذه الذَّاكرة الحديديَّة ـ وهي ذاكرةٌ استوعبتْ هذه المعاني ـ يقصُّ الصِّدِّيق ما قاله قسُّ بن ساعدة على رسول الله ، وأصحابه[(٨٨)] .

وقد رأى رؤيا لما كان في الشام ، فقصَّها على بحيرا الرَّاهب[(٨٩)] ، فقال له : من أين أنت ؟ قال : من مكَّة ، قال : من أيِّها ؟ قال : من قريش : فأيُّ شيءٍ أنت ؟ قال : تاجر ، قال : إن صدَّق الله رؤياك ؛ فإنَّه يبعث بنبيٍّ من قومك ، تكون وزيره في حياته ، وخليفته بعد موته ، فأسرَّ ذلك أبو بكرٍ في نفسه[(٩٠)] .

لقد كان إسلام الصِّدِّيق بعد بحثٍ ، وتنقيبٍ ، وانتظارٍ ، وقد ساعده على تلبية دعوة

الإسلام معرفته العميقة ، وصلته القويَّة بالنَّبيِّ (ص) في الجاهلية ، فعندما نزل الوحي على النبيِّ (ص) ، وأخذ يدعو الأفراد إلى الله ، وقع أوَّل اختياره على الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ فهو صاحبه الذي يعرفه قبل البعثة بدماثة خلقه ، وكريم سجاياه ، كما يعرف أبو بكرٍ النبيَّ (ص) بصدقه ، وأمانته ، وأخلاقه ، التي تمنعه من الكذب على الناس ، فكيف يكذب على الله ؟![(٩١)] .

فعندما فاتحه رسول الله (ص) بدعوة الله وقال له : « .. إني رسول الله ونبيه ، بعثني لأبلغ رسالته ، وأدعوك إلى الله بالحقِّ ، فوالله إنه للحقُّ ، أدعوك يا أبا بكر إلى الله وحده لا شريك له ، ولا تعبد غيره ، والموالاة على طاعته »[(٩٢)] .

فأسلم الصِّدِّيق ، ولم يتلعثم ، وتقدَّم ، ولم يتأخَّر ، وعاهد رسول الله على نصرته ، فقام بما تعهَّد ، ولهذا قال رسول الله (ص) في حقِّه : « إن الله بعثني إليكم ، فقلتم : كذبت ، وقال أبو بكر : صدق ، وواساني بنفسه ، وماله ، فهل أنتم تاركون لي صاحبي ؟ » مرَّتين[(٩٣)] .

وبذلك كان الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ أوَّل من أسلم من الرِّجال الأحرار ، قال إبراهيم النَّخَعيُّ ، وحسَّان بن ثابتٍ ، وابن عباسٍ ، وأسماءُ بنت أبي بكرٍ : أوَّل من أسلم أبو بكر . وقال يوسف بن يعقوب الماجشون : أدركت أبي ، ومشيختنا : محمد بن المنكدر ، وربيعة بن عبد الرحمن ، وصالح بن كيسان ، وسعد بن إبراهيم، وعثمان بن محمد الأخنس، وهم لا يشكُّون: أنَّ أوَّل القوم إسلاماً أبو بكر[(٩٤)]، وعن ابن عباسٍ ـ رضي الله عنهما ـ قال : أوَّل مَنْ صلّى أبو بكر ، ثُم تمثل بأبيات حسّان :

إذا تذكَّرتَ شجواً من أخي ثقةٍ فاذكر أخاك أبا بكرٍ بما فعَلاخير البريَّة أتقاها وأعدلها

إلاّ النبيَّ وأوفاها بما حَمَلاالثَّاني التَّالي المحمود مشهدُهُ وأوَّل الناسِ طرّاً صدَّقَ الرُّسُلاوثاني اثنين في الغار المنيف وقد طاف العدوُّ به إذ صعد الجبلاوعاش حمداً لأمر الله متَّبِعاً بهدي صاحبه الماضي وما انتقلاوكان حبَّ رسول اللهِ قد علموا من البريَّة لم يعدل به رجلا[(٩٥)] هذا وقد ناقش العلماء قضية إسلام الصِّدِّيق ، وهل كان رضي الله عنه أوَّل من أسلم ؟ فمنهم

من جزم بذلك ، ومنهم مَنْ جزم بأنَّ علياً أوَّلُ من أسلم ، ومنهم من جعل زيد بن حارثة أوَّل من أسلم ، وقد جمع الإمام ابن كثير ـ رحمه الله ـ بين الأقوال جمعاً طيِّباً ، فقال : (والجمع بين الأقوال كلِّها : أنَّ خديجة أول من أسلم من النساء ـ وقيل : الرِّجال أيضاً ـ وأوَّل من أسلم من الموالي زيد بن حارثة ، وأوَّل من أسلم من الغلمان علي بن أبي طالبٍ ـ فإنه كان صغيراً دون البلوغ على المشهور ـ وهؤلاء كانوا انذاك أهل بيته (ص) ، وأول من أسلم من الرِّجال الأحرار أبو بكرٍ الصِّدِّيق ، وإسلامه كان أنفع من إسلام من تقدَّم ذكرهم ؛ إذ كان صدراً معظَّماً ، ورئيساً في قريش مكرَّماً ، وصاحب مالٍ ، وداعيةً إلى الإسلام ، وكان محبّباً ، متالفاً ، يبذل المال في طاعة الله ورسوله) .

ثمَّ قال : وقد أجاب أبو حنيفة ـ رضي الله عنه ـ بالجمع بين هذه الأقوال ، فإنَّ أوَّل من أسلم من الرِّجال الأحرار أبو بكر ، ومن النِّساء خديجة ، ومن الموالي زيد ابن حارثة ، ومن الغلمان عليُّ بن أبي طالبٍ ، رضي الله عنهم أجمعين[(٩٦)] .

وبإسلام أبي بكرٍ عمَّ السُّرور قلبَ النبيّ (ص) حيث تقول أمُّ المؤمنين عائشةرضي الله عنها : فلمّا فرغ من كلامه ـ أي : النبيُّ (ص) ـ أسلم أبو بكر ، فانطلق رسول الله (ص) من عنده ، وما بين الأخشبين أحدٌ أكثر سروراً منه بإسلام أبي بكرٍ[(٩٧)] . لقد كان أبو بكر كنزاً من الكنوز ادَّخره الله تعالى لنبيّه ، وكان من أحب قريشٍ لقريشٍ ، فذلك الخُلُق السَّمح ؛ الذي وهبه الله تعالى إيّاه جعله من الموطَّئين أكنافاً ، من الذين يألفون ، ويُؤلَفون ، والخُلُق السَّمح وحدَه عنصرٌ كافٍ لألفة القوم ، وهو الذي قال فيه عليه الصلاة والسلام : « أرحم أمَّتي بأُمَّتي أبو بكرٍ[(٩٨)] » .

وعلمُ الأنساب عند العرب ، وعلمُ التاريخ هما أهم العلوم عندهم ، ولدى أبي بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ النَّصيب الأوفر منهما ، وقريش تعترف للصِّدِّيق بأنَّه أعلمها بأنسابها وأعلمها بتاريخها ، وما فيه من خيرٍ ، وشرٍّ ، فالطَّبقة المثقَّفة ترتاد مجلس أبي بكرٍ ؛ لتنهل منه علماً ، لا تجده عند غيره غزارةً ، ووفرةً ، وسعةً ، ومن أجل هذا كان الشَّباب النَّابهون ، والفتيان الأذكياء يرتادون مجلسه دائماً ، إنَّهم الصَّفوة الفكريَّة المثقَّفة ، التي تودُّ أن تلقى عنده هذه العلوم ، وهذا جانبٌ اخر من جوانب عظمته ، وطبقة رجال الأعمال ، ورجال المال في مكة هي كذلك من روَّاد مجلس الصدِّيق ، فهو إن لم يكن التَّاجر الأوَّل في مكَّة ، فهو من أشهر تجّارها ، فأرباب المصالح هم كذلك قصَّاده ، ولطيبته ، وحسن خلقه تجد عوامَّ الناس يرتادون بيته ، فهو

المضياف الدَّمث الخُلُق ، الذي يفرح بضيوفه ، ويأنس بهم ، فكلُّ طبقات المجتمع المكِّيِّ تجد حظها عند الصدِّيق ـ رضوان الله عليه[(٩٩)]. كان رصيده الأدبيُّ ، والعلميُّ ، والاجتماعيُّ في المجتمع المكِّيِّ عظيماً ، ولذلك عندما تحرَّك في دعوته للإسلام استجاب له صفوةٌ من خيرة الخلق[(١٠٠)] .

ثانياً : دعوته :

أسلم الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ وحمل الدَّعوة مع النبيِّ (ص) ، وتعلَّم من رسول الله (ص) : أنَّ الإسلام دين العمل ، والدَّعوة ، والجهاد ، وأنَّ الإيمان لا يكمل حتى يهب المسلم نفسه وما يملك لله رب العالمين[(١٠١)] ، قال تعالى : {قُلْ إِنَّ صَلاَتِي وَنُسُكِي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ *لاَ شَرِيكَ لَهُ وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ *} [الأنعام: ١٦٢ ، ١٦٣] وقد كان الصِّدِّيق كثير الحركة للدَّعوة الجديدة ، وكثير البركة ، أينما تحرَّك أثَّر ، وحقَّق مكاسب عظيمةً للإسلام ، وقد كان نموذجاً حيّاً في تطبيقه لقول الله تعالى : {ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ *} [النمل: ١٢٥] .

كان تحرُّك الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ في الدَّعوة إلى الله يوضح صورةً من صور الإيمان بهذا الدِّين ، والاستجابة لله ورسوله ، صورة المؤمن الذي لا يقرُّ له قرارٌ ، ولا يهدأ له بالٌ ؛ حتى يحقِّق في دنيا الناس ما امن به ، دون أن تكون انطلاقته دفعةً عاطفيَّةً، مؤقَّتةً سرعان ما تخمد، وتذبل، وتزول، وقد بقي نشاط أبي بكرٍ وحماسه للإسلام إلى أن توفّاه الله ـ عزَّ وجلَّ ـ لم يفتر ، أو يضعف ، أو يملَّ ، أو يعجز[(١٠٢)] .

كانت أوَّل ثمار الصِّدِّيق الدَّعوية دخول صفوةٍ من خيرة الخلق في الإسلام ، وهم : الزُّبير بن العوام ، وعثمان بن عفّان ، وطلحة بن عبيد الله ، وسعد بن أبي وقّاص ، وعثمان بن مظعون ، وأبو عبيدة بن الجرّاح ، وعبد الرحمن بن عوف ، وأبو سلمة بن عبد الأسد ، والأرقم بن أبي الأرقم ـ رضي الله عنهم ـ وجاء بهؤلاء الصَّحابة الكرام فرادى فأسلموا بين يدي رسول الله (ص) ، فكانوا الدِّعامات الأولى التي قام عليها صرح الدَّعوة ، وكانوا العدَّة الأولى في تقوية جانب رسول الله (ص) وبهم أعزَّه الله وأيَّده ، وتتابع الناس يدخلون في دين الله أفواجاً ، رجالاً ، ونساءً ، وكان كلٌّ من هؤلاء الطَّلائع داعيةً إلى الإسلام ، وأقبل معهم رعيل السَّابقين ، الواحد ،

والاثنان ، والجماعة القليلة ، فكانوا على قلَّة عددهم كتيبةَ الدَّعوة ، وحصن الرِّسالة ، لم يسبقهم سابقٌ ، ولا يلحق بهم لاحقٌ في تاريخ الإسلام[(١٠٣)] .

اهتمَّ الصِّدِّيق بأسرته ، فأسلمت أسماءُ ، وعائشة ، وعبد الله ، وزوجته أم رومان ، وخادمه عامر بن فهيرة ، لقد كانت الصِّفات الحميدة ، والخِلال العظيمة ، والأخلاق الكريمة التي تجسدت في شخصيَّة الصِّدِّيق مؤثراً في الناس عند دعوتهم للإسلام ، فقد كان رصيده الخُلُقيُّ ضخماً في قومه ، وكبيراً في عشيرته ، فقد كان رجلاً ، مؤلِّفاً لقومه ، محبَّباً لهم ، سهلاً ، أنسب قريش لقريشٍ ، بل كان فرد زمانه في هذا الفنّ ، وكان رئيساً مكرَّماً سخيّاً ، يبذل المال ، وكانت له بمكَّة ضيافات لا يفعلها أحدٌ ، وكان رجلاً بليغاً[(١٠٤)] .

إنَّ هذه الأخلاق والصِّفات الحميدة لا بدَّ منها للدُّعاة إلى الله ، وإلاّ أصبحت دعوتهم للناس صيحةً في وادٍ ، ونفخةً في رمادٍ ، وسيرة الصِّدِّيق وهي تفسر لنا فهمه للإسلام ، وكيف عاش به في حياته حريٌّ بالدُّعاة أن يتأسوا بها في دعوة الأفراد إلى الله تعالى .

ثالثاً : ابتلاؤه :

إنَّ سنَّة الابتلاءِ ماضيةٌ في الأفراد ، والجماعات ، والشُّعوب ، والأمم ، والدُّول ، وقد مضت هذه السُّنَّة في الصَّحابة الكرام ، وتحمَّلوا ـ رضوان الله عليهم ـ من البلاء ما تنوء به الرَّواسي الشَّامخات ، وبذلوا أموالهم ، ودماءهم في سبيل الله ، وبلغ بهم الجهد ما شاء الله أن يبلغ ، ولم يسلم أشراف المسلمين من هذا الابتلاء ، فلقد أوذي أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ وحُثي على رأسه التُّراب ، وضرب في المسجد الحرام بالنِّعال ، حتى ما يُعرف وجهُه من أنفه ، وحُمِل إلى بيته في ثوبه ، وهو ما بين الحياة والموت[(١٠٥)] ، فقد روت عائشة رضي الله تعالى عنها : أنَّه لما اجتمع أصحاب النبيّ (ص) وكانوا ثمانيةً وثلاثين رجلاً ؛ ألحَّ أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ على رسول الله (ص) في الظُّهور ، فقال : يا أبا بكر! إنّا قليلٌ . فلم يزل أبو بكرٍ يلحُّ حتى ظهر رسول الله ، وتفرَّق المسلمون في نواحي المسجد كلُّ رجلٍ في عشيرته ، وقام أبو بكرٍ في النَّاس خطيباً ، ورسول الله (ص) جالسٌ ، فكان أوَّل خطيب دعا إلى الله تعالى ، وإلى رسوله (ص) .

وثار المشركون على أبي بكرٍ وعلى المسلمين ، فضربوه في نواحي المسجد ضرباً شديداً ، ووُطىء أبو بكر ، وضُرب ضرباً شديداً ، ودنا منه الفاسق عتبة بن ربيعة ، فجعل يضربه بنعلين مخصوفتين ، ويُحرِّفهما لوجهه ، ونزا على بطن أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ حتى ما يُعْرَف وجهه من أنفه ، وجاءت بنو تيم يتعادون ، فأجلت المشركين عن أبي بكرٍ ، وحَمَلت بنو تيم أبا بكر في

ثوب حتّى أدخلوه منزله ، ولا يشكُّون في موته ، ثمَّ رجعت بنو تيم فدخلوا المسجد ، وقالوا : والله لئن مات أبو بكر لنقتلنَّ عتبة بن ربيعة ، فرجعوا إلى أبي بكرٍ ، فجعل أبو قحافة (والده) وبنو تيم يكلِّمون أبا بكر حتى أجاب ، فتكلَّم اخر النَّهار ، فقال : ما فعل رسول الله (ص) ؟ فمَسُّوا منه بألسنتهم ، وعذلوه ، وقالوا لأمِّه أم الخير : انظري أن تطعميه شيئاً ، أو تسقيه إيّاه ، فلمّا خلت به ؛ ألحَّت عليه ، وجعل يقول : ما فعل رسول الله (ص) ؟ فقالت : والله ما لي علم بصاحبك! فقال : اذهبي إلى أمِّ جميل بنت الخطاب فاسأليها عنه . فخرجت ؛ حتى جاءت أمَّ جميل ، فقالت : إنَّ أبا بكرٍ سألك عن محمَّد بن عبد الله ، فقالت : ما أعرف أبا بكرٍ ، ولا محمَّد بن عبد الله ، وإن كنت تحبّين أن أذهب معك إلى ابنك . قالت : نعم ، فمضت معها حتى وجدت أبا بكر صريعاً دَنِفاً ، فدنت أمُّ جميل ، وأعلنت بالصِّياح ، وقالت : والله إن قوماً نالوا منك لأهل فسق وكفر! إنَّني لأرجو أن ينتقم الله لك منهم ، قال : فما فعل رسول الله (ص) ؟ قالت : هذه أمُّك تسمع ، قال : فلا شيء

عليك منها ، قالت : سالمٌ صالحٌ ، قال : أين هو ؟ قالت : في دار الأرقم . قال : فإنَّ لله عليَّ ألاّ أذوق طعاماً ، ولا أشرب شراباً ، أو اتي رسول الله (ص) .

فأمهلتا حتّى إذا هدأت الرِّجْلُ ، وسكن الناس ، خرجتا به يتكىء عليهما ، حتى أدخلتاه على رسول الله (ص) ، فقال : فأكبَّ عليه رسولُ الله فقبَّله ، وأكبَّ عليه المسلمون ، ورقَّ له رسول الله (ص) رقَّةً شديدةً ، فقال أبو بكر : بأبي ، وأمِّي يارسول الله! ليس بي بأسٌ إلا ما نال الفاسق من وجهي ، وهذه أُمِّي بَرَّةٌ بولدها ، وأنت مُبارَكٌ ، فادعها إلى الله ، وادع الله لها عسى الله أن يستنقذها بك من النار . قال : فدعا لها رسول الله (ص) ، ودعاها إلى الله ، فأسلمت[(١٠٦)] .

إنَّ هذا الحدث العظيم في طيّاته دروس ، وعبرٌ لكلِّ مسلمٍ حريصٍ على الاقتداء بهؤلاء الصَّحب الكرام ، ونحاول أن نستخرج بعض هذه الدُّروس التي منها :

١. حرص الصِّدِّيق على إعلان الإسلام ، وإظهاره أمام الكفّار ، وهذا يدلُّ على قوَّة إيمانه ، وشجاعته ، وقد تحمَّل الأذى العظيم ، حتى إنَّ قومه كانوا لا يشكُّون في موته ، لقد أُشرب قلبُه حبَّ الله ورسوله أكثر من نفسه ، ولم يعد يهمُّه . بعد إسلامه . إلا أن تعلو راية التَّوحيد ، ويرتفع النِّداء : لا إله إلا الله محمَّد رسول الله في أرجاء مكَّة ؛ حتى لو كان الثَّمن حياته ، وكاد أبو بكرٍ فعلاً أن يدفع حياته ثمناً لعقيدته ، وإسلامه .

٢. إصرار أبي بكرٍ على الظُّهور بدعوة الإسلام وسط الطُّغيان الجاهليِّ ؛ رغبةً في إعلام الناس بذلك الدِّين الذي خالطت بشاشته القلوب ، رغم علمه بالأذى الذي قد يتعرَّض له ،

وصحبه ، وما كان ذلك إلا لأنَّه قد خرج من حظِّ نفسه .

٣. حبُّ الله ورسوله تغلغل في قلب أبي بكرٍ على حبِّه لنفسه ، بدليل : أنَّه رغم ما ألم به كان أوَّل ما سأل عنه : ما فعل رسول الله (ص) ؟ قبل أن يطعم ، أو يشرب ، وأقسم : أنَّه لن يفعل حتى يأتي رسول الله (ص) . وهكذا يجب أن يكون حبُّ الله ورسوله (ص) عند كُلِّ مسلمٍ أحبَّ إليه ممّا سواهما ؛ حتى لو كلَّفه ذلك نفسَه ، وماله[(١٠٧)] .

٤. إنَّ العصبيَّة القبليَّة كان لها في ذلك الحين دورٌ في توجيه الأحداث ، والتعامل مع الأفراد ؛ حتى مع اختلاف العقيدة ، فهذه قبيلة أبي بكرٍ تهدِّد بقتل عتبة ؛ إن مات أبو بكرٍ[(١٠٨)] .

٥. تظهر مواقف رائعةٌ لأمِّ جميل بنت الخطَّاب، توضح لنا كيف تربَّت على حُبِّ الدَّعوةِ ، والحرص عليها ، وعلى الحركة لهذا الدِّين ، فحينما سألتها أم أبي بكر عن رسول الله قالت : ما أعرف أبا بكرٍ ،

ولا محمَّد بن عبد الله ، فهذا تصرُّفٌ حذرٌ سليمٌ ، لأنَّ أُمَّ الخير لم تكن ساعتئذٍ مسلمةً ، وأُمُّ جميلٍ كانت تخفي إسلامها ، ولا تودُّ أن تعلم به أُمُّ الخير ، وفي ذات الوقت أخفت عنها مكان الرسول (ص) مخافة أن تكون عيناً لقريشٍ[(١٠٩)] ، وفي نفس الوقت حرصت أُمُّ جميل أن تطمئنَّ على سلامة الصِّدِّيق ، ولذلك عرضتْ على أُمِّ الخير أن تصحبها إلى ابنها ، وعندما وصلت إلى الصِّدِّيق كانت أم جميل في غاية الحيطة ، والحذر من أن تتسرَّب منها أيُّ معلومة عن مكان رسول الله (ص) وأبلغت الصِّدِّيق بأنَّ رسول الله (ص) سالمٌ صالحٌ[(١١٠)] ، ويتجلَّى الموقف الحذر من الجاهلية التي تفتن النَّاس عن دينهم في خروج الثلاثة عندما هدأت الرِّجْلُ ، وسكن النّاس[(١١١)] .

٦. يظهر برُّ الصِّدِّيق بأُمِّه وحرصه على هدايتها في قوله لرسول الله (ص) : هذه أُمِّي برَّةٌ بولدها ، وأنت مباركٌ ، فادعها إلى الله ، وادع الله لها عسى أنْ يستنقذها بك من النَّار . إنَّه الخوف من عذاب الله ، والرَّغبة في رضاه ، وجنَّته ، ولقد دعا رسول الله (ص) لأُمِّ أبي بكرٍ بالهداية ، فاستجاب الله له ، وأسلمت أُمُّ أبي بكرٍ ، وأصبحت من ضمن الجماعة المؤمنة المباركة التي تسعى لنشر دين الله تعالى ، ونلمس رحمة الله بعباده ، ونلحظ من خلال الحدث قانون المنحة بعد المحنة .

٧. إنَّ من أكثر الصَّحابة الذين تعرضوا لمحنة الأذى والفتنة بعد رسول الله (ص) أبا بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ نظراً لصحبته الخاصَّة له ، والتصاقه به في المواطن التي كان يتعرَّض فيها للأذى من قومه ، فينبري الصِّدِّيق مدافعاً عنه ، وفادياً إيَّاه بنفسه ، فيصيبه من أذى القوم ، وسفههم ، هذا مع أنَّ الصِّدِّيق يعتبر من كبار رجال قريشٍ المعروفين بالعقل ، والإحسان[(١١٢)] .

رابعاً : دفاعه عن النبيِّ (ص) :

من صفات الصِّدِّيق التي تميَّز بها : الجرأة ، والشَّجاعة ، فقد كان لا يهاب أحداً في الحقِّ ، ولا تأخذه لومة لائم في نصرة دين الله ، والعمل له ، والدفاع عن رسوله (ص) ، فعن عروة بن الزُّبير ، قال : سألت ابن عمرو بن العاص بأن يخبرني بأشدِّ شيءٍ صنعه المشركون بالنبيِّ (ص) ، فقال : بينما النبيُّ (ص) يُصلِّي في حجر الكعبة ، إذ أقبل عُقْبَة بن أبي مُعَيْطٍ فوضع ثوبه في عنقه ، فخنقه خنقاً شديداً ، فأقبل أبو بكر حتى أخذ بمنكبيه ، ودفعه عن النبيِّ (ص) وقال : {أَتَقْتُلُونَ رَجُلاً أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ} [غافر: ٢٨] [(١١٣)].

وفي رواية أنسٍ ـ رضي الله عنه ـ أنَّه قال : لقد ضربوا رسول الله (ص) مرَّةً حتى غُشي عليه ، فقام أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ فجعل ينادي : ويلكم! أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله[(١١٤)] ؟! .

وفي حديث أسماء : فأتى الصَّريخ إلى أبي بكرٍ ، فقال : أدرك صاحبك ، قالت : فخرج من عندنا وله غدائر أربع ، وهو يقول : ويلكم ، أتقتلون رجلاً أنْ يقول ربي الله ؟! فلهوا عنه ، وأقبلوا على أبي بكر ، فرجع إلينا أبو بكرٍ ، فجعل لا يمسُّ شيئاً من غدائره إلا رجع معه[(١١٥)] .

وأمّا في حديث عليّ بن أبي طالبٍ ـ رضي الله عنه ـ فقد قام خطيباً ، وقال : يا أيُّها الناس! من أشجع الناس ؟ فقالوا : أنت يا أميرَ المؤمنين! فقال : أمّا إنِّي ما بارزني أحدٌ إلا انتصفت منه ، ولكن هو أبو بكر ، إنّا جعلنا لرسول الله (ص) عريشاً ، فقلنا : من يكون مع رسول الله (ص) لئلا يهوي عليه أحدٌ من المشركين ؟ فوالله ما دنا منه أحدٌ إلا أبو بكر شاهراً بالسَّيف على رأس رسول الله (ص) ، لا يهوي إليه أحدٌ إلا أهوى إليه! فهذا أشجع النَّاس . قال : ولقد رأيت رسول الله ، وأخذته قريشٌ ، فهذا يُحادُّه ، وهذا يتلتله ، ويقولون : أنت جعلت الآلهة إلهاً واحداً ، فوالله ما دنا منه أحدٌ إلا أبو بكرٍ ، يضرب ، ويجاهد هذا ، ويتلتل هذا ، وهو يقول : ويلكم أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله ؟! ثمَّ رفع عليٌّ بردةً كانت عليه ، فبكى حتّى اخضلَّت لحيته ، ثمَّ

قال : أنشُدكم الله : أمؤمن ال فرعون خيرٌ أم هو ؟ فسكت القوم ، فقال عليٌّ : فوالله لساعة من أبي بكرٍ خيرٌ من ملء الأرض من مؤمن ال فرعون! ذاك رجلٌ يكتم إيمانه ، وهذا رجلٌ أعلن إيمانه[(١١٦)] .

هذه صورةٌ مشرقةٌ تبيِّن طبيعة الصِّراع بين الحقِّ والباطل ، والهُدى والضَّلال ، والإيمان والكفر ، وتوضِّح ما تحمَّله الصِّدِّيق من الألم والعذاب في سبيل الله تعالى ، كما تعطي ملامح واضحةً عن شخصيته الفذَّة ، وشجاعته النادرة التي شهد له بها الإمامُ عليٌّ ـ رضي الله عنه ـ في خلافته ؛ أي : بعد عقودٍ من الزَّمن ، وقد تأثَّر عليٌّ ـ رضي الله عنه ـ حتى بكى ، وأبكى .

إنَّ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ أوَّلُ من أُوذي في سبيل الله بعد رسول الله (ص) ، وأوَّل من دافع عن رسول الله ، وأوَّل من دعا إلى الله[(١١٧)] ، وكان الذِّراع اليمنى لرسول الله (ص) ، وتفرَّغ للدَّعوة ، وملازمة رسول الله ، وإعانته على من يدخلون الدَّعوة في تربيتهم ، وتعليمهم ، وإكرامهم ، فهذا أبو ذرٍّ ـ رضي الله عنه ـ يقص لنا حديثه عن إسلامه ؛ ففيه : (. . . فقال أبو بكرٍ : ائذَن لي يا رسول الله في طعامه الليلة ، وأنه أطعمه من زبيب الطائف[(١١٨)] . وهكذا كان الصِّدِّيق في وقوفه مع رسول الله يستهين بالخطر على نفسه ، ولا يستهين بخطرٍ يصيب النبيَّ (ص) قلَّ أو كثر حيثما راه واستطاع أن يذود عنه العادين عليه ، وإنَّه ليراهم اخذين بتلابيبه فيدخل بينهم وبينه ، وهو يصيح بهم : ويلكم

{أَتَقْتُلُونَ رَجُلاً أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ} [غافر: ٢٨] فينصرفون عن النبيّ وينحون عليه يضربونه ، ويجذبونه من شعره ، فلا يدعونه إلاَّ وهو صديع)[(١١٩)] .

خامساً : إنفاقه الأموال لتحرير المعذَّبين في الله :

تضاعف أذى المشركين لرسول الله (ص) ولأصحابه مع انتشار الدَّعوة في المجتمع المكِّيِّ الجاهليِّ ، حتى وصل إلى ذروة العنف ، وخاصَّة في معاملة المستضعفين من المسلمين ، فنكَّلت بهم ، لتفتنهم عن عقيدتهم ، وإسلامهم ، ولتجعلهم عبرةً لغيرهم، ولتنفِّس عن حقدها، وغضبها بما تصبُّه عليهم من العذاب.

وقد تعرَّض بلالٌ ـ رضي الله عنه ـ لعذابٍ عظيمٍ، ولم يكن لبلالٍ ـ رضي الله عنه ـ ظهرٌ يسنده ، ولا عشيرةٌ تحميه ، ولا سيوفٌ تذود عنه ، ومثل هذا الإنسان في المجتمع الجاهليِّ المكيِّ يعادل رقماً من الأرقام ، فليس له دور في الحياة إلا أن يخدم ، ويطيع ، ويباع ، ويشترى

كالسَّائمة ، أمّا أن يكون له رأي ، أو يكون صاحب فكرٍ ، أو صاحب دعوةٍ ، أو صاحب قضيَّةٍ ، فهذه جريمةٌ شنعاء في المجتمع الجاهليِّ المكيِّ ، تهزُّ أركانه ، وتزلزل أقدامه ، ولكنَّ الدَّعوة الجديدة ، التي سارع لها الفتيان ، وهم يتحدَّون تقاليد ، وأعراف ابائهم الكبار لامست قلب هذا العبد المرميِّ المنسيِّ ، فأخرجته إنساناً جديداً في الحياة[(١٢٠)] ، قد تفجَّرت معاني الإيمان في أعماقه بعد أن امن بهذا الدِّين ، وانضم إلى محمَّدٍ (ص) ، وإخوانه في موكب الإيمان العظيم ، وعندما علم سيِّده أميَّة بن خلفٍ ؛ راح يهدِّده تارةً ، ويغريه أطواراً ، فما وجد عند بلال غير العزيمة ، وعدم الاستعداد للعودة إلى الوراء إلى الكفر ، والجاهليَّة ، والضَّلال ، فحنِق عليه أميَّة ، وقرَّر أن يعذِّبه عذاباً شديداً ، فأخرجه إلى شمس الظَّهيرة في الصَّحراء بعد أن منع عنه الطَّعام ، والشَّراب يوماً ، وليلةً ، ثمَّ ألقاه على ظهره فوق الرِّمال المحرقة الملتهبة ، ثم أمر غلمانه ، فحملوا صخرةً عظيمةً ، وضعوها فوق صدر بلال ، وهو مقيَّد اليدين ، ثمَّ قال له : لا تزال هكذا حتى تموت ، أو تكفر بمحمدٍ ، وتعبد اللاَّت والعزَّى ، وأجاب بلالٌ بكلِّ صبرٍ وثبات : أحدٌ ، أحدٌ . وبقي أميَّة بن خلف مدَّةً ، وهو يعذِّب بلالاً بتلك الطريقة البشعة[(١٢١)] ، فقصد الصِّدِّيق موقع التَّعذيب ، وفاوض أميَّة بن خلفٍ ، وقال له : (ألا تتَّقي الله في هذا المسكين ؟ حتى متى! قال : أنت أفسدته ، فأنقذه ممّا ترى ، فقال أبو بكر : أفعل ، عندي غلامٌ أسود أجلدُ منه ، وأقوى على دينك أعطيكه به ، قال : قد قبلت ، فقال : هو لك ، فأعطاه

أبو بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ غلامه ذلك ، وأخذه فأعتقه)[(١٢٢)] ، وفي روايةٍ : اشتراه بسبع أواقٍ ، أو بأربعين أوقيَّةً ذهباً[(١٢٣)] .

ما أصبر بلالاً ، وما أصلبه رضي الله عنه! فقد كان صادق الإسلام ، طاهر القلب ، ولذلك صَلُب ، ولم تَلِن قناته أمام التَّحدِّيات ، وأمام صنوف العذاب ، وكان صبره وثباته ممّا يغيظهم ، ويزيد حنقَهم ، خاصَّةً : أنَّه كان الرَّجل الوحيد من ضعفاء المسلمين الذي ثبت على الإسلام ، فلم يوات الكفار فيما يريدون ، مردِّداً كلمة التَّوحيد بتحدٍّ صارخٍ ، وهانت عليه نفسه في الله ، وهان على قومه[(١٢٤)] .

وبعد كل محنةٍ منحةٌ ، فقد تخلَّص بلالٌ من العذاب ، والنَّكال ، وتخلَّص من أسر العبودية ، وعاش مع رسول الله بقيَّة حياته ملازماً له ، ومات راضياً عنه .

واستمرَّ الصِّدِّيق في سياسة فكِّ رقاب المسلمين المعذَّبين ، وأصبح هذا المنهج من ضمن الخطَّة التي تبنَّتها القيادة الإسلاميَّة لمقاومة التَّعذيب ؛ الذي نزل بالمستضعفين ، فدعم الدَّعوة بالمال ، والرِّجال ، والأفراد ، فراح يشتري العبيد ، والإماء المملوكين من المؤمنين والمؤمنات ؛ منهم عامر بن فهيرة شهد بدراً ، وأحداً ، وقُتل يوم بئر معونة شهيداً ، وأُمُّ عبيس ، وزِنِّيرة ، وأصيب بصرها حين أعتقها ، فقالت قريش : ما أذهب بصرها إلا اللاَّت والعزَّى ، فقالت : كذبوا وبيت الله ما تضرُّ اللاَّت والعزَّى ، وما تنفعان ، فردَّ اللهُ بصرها[(١٢٥)] . وأعتق النَّهديَّة ، وبنتها ، وكانتا لامرأة من بني عبد الدَّار ، مرَّ بهما وقد بعثتهما سيِّدتهما بطحينٍ لها ، وهي تقول : والله لا أعتقكما أبداً! فقال أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ حِلَّ[(١٢٦)] يا أُمَّ فلان ، فقالت : حلَّ أنت ، أفسدتهما ، فأعتقهما ، قال : فبكم هما ؟ قالت : بكذا وكذا . قال : قد أخذتهما ، وهما حرَّتان ، أَرجعا إليها طحينها . قالتا : أو نفرغ منه يا أبا بكر ثم نردُّه إليها ؟ قال : وذلك إن شئتما[(١٢٧)] .

وهنا وقفة تأمُّلٍ ترينا كيف سوَّى الإسلام بين الصِّدِّيق والجاريتين حتى خاطبتاه خطاب الندِّ للندِّ ، لا خطاب المسود للسيِّد ، وتقبَّل الصديق ـ على شرفه وجلالته في الجاهلية والإسلام ـ منهما ذلك ، مع أنَّه له يدٌ عليهما بالعتق ، وكيف صقل الإسلام الجاريتين ، حتَّى تخلَّقتا بهذا الخلق الكريم ، وكان يمكنهما وقد أعتقتا وتحررتا من الظلم أن تدعا لها طحينها يذهب أدراج الرِّياح ، أو يأكله الحيوان والطير ، ولكنهما أبتا ـ تفضلاً ـ إلاّ أن تفرغا منه ، وتردَّاه إليها[(١٢٨)] .

ومرَّ الصِّدِّيق بجارية بني مُؤَمَّلٍ ـ حي من بني عديٍّ بن كعبٍ ـ وكانت مسلمةً ، وعمر بن الخطاب يعذِّبها لتترك الإسلام ، وهو يومئذٍ مشرك يضربها ، حتى إذا ملَّ ؛ قال : إني أعتذر إليك أنِّي لم أتركك إلا عن ملالةٍ ، لتقول : كذلك فعل الله بك . فابتاعها أبو بكرٍ فأعتقها[(١٢٩)] .

هكذا كان واهب الحريات ، ومحرِّر العبيد ، شيخ الإسلام الوقور ؛ الذي عُرف بين قومه بأنَّه يكسب المعدوم ، ويصل الرَّحم ، ويحمل الكلّ ، ويقري الضَّيف ، ويُعين على نوائب الحقِّ ، ولم ينغمس في إثم في جاهليته ، أليفٌ مألوفٌ ، يسيل قلبه رقَّةً ، ورحمةً على الضُّعفاء ، والأرقَّاء ، أنفق جزءاً كبيراً من ماله في شراء العبيد ، وعتقهم لله ، وفي الله ، قبل أن

تنزل التَّشريعات الإسلاميَّة المحبِّبة في العتق ، والواعدة عليه أجزل الثَّواب[(١٣٠)] .

كان المجتمع المكيُّ يتندَّر بأبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ الذي يبذل هذا المال كلَّه لهؤلاء المستضعفين ، أمَّا في نظر الصِّدِّيق ؛ فهؤلاء إخوانه في الدِّين الجديد ، فكلُّ واحدٍ من هؤلاء لا يساويه عنده مشركو الأرض ، وطغاتها ، وبهذه العناصر وغيرها تُبنى دولة التوحيد ، وتصنع حضارة الإسلام الرَّائعة[(١٣١)] . ولم يكن الصِّدِّيق يقصد بعمله هذا مَحْمَدَةً ، ولا جاهاً ، ولا دُنْيا ، وإنَّما كان يريد وجه الله ذا الجلال والإكرام ، لقد قال له أبوه ذات يومٍ : يا بني! إنِّي أراك تعتق رقاباً ضعافاً ، فلو أنَّك إذ فعلت ، أعتقت رجالاً جلداً يمنعوك ، ويقومون دونك ؟ فقال أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ : يا أبتِ إنِّي إنَّما أريد ما أريد لله عزَّ وجلَّ . فلا عجب إذا كان الله سبحانه أنزل في شأن الصِّدِّيق قراناً يُتلى إلى يوم القيامة .

قال تعالى : {فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى *وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى *فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى *وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى *وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى *فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى *وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى *إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَى *وَإِنَّ لَنَا لَلآخِرَةَ وَالأُولَى *فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى *لاَ يَصْلاَهَا إِلاَّ الأَشْقَى *الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى *وَسَيُجَنَّبُهَا الأَتْقَى *الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى *وَمَا لأَِحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى *إِلاَّ ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الأَعْلَى *وَلَسَوْفَ يَرْضَى *} [الليل: ٥ ـ ٢١] .

لقد كان الصِّدِّيق من أعظم الناس إنفاقاً لماله فيما يرضي الله ، ورسوله .

كان هذا التكافل بين أفراد الجماعة الإسلاميَّة الأولى قمَّةً من قمم الخير ، والعطاء ، وأصبح هؤلاء العبيد بالإسلام أصحاب عقيدةٍ ، وفكرةٍ ، يناقشون بها ، وينافحون عنها ، ويجاهدون في سبيلها ، وكان إقدام أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ على شرائهم ثمَّ عتقهم دليلاً على عظمة هذا الدِّين ، ومدى تغلغله في نفسيَّة الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ وما أحوج المسلمين اليوم إلى أن يحيوا هذا المثل الرَّفيع ،

والمشاعر السَّامية ؛ ليتمَّ التَّلاحم ، والتَّعايش ، والتَّعاضد بين أبناء الأمَّة ؛ التي يتعرَّض أبناؤها للإبادة الشاملة من قبل أعداء العقيدة ، والدِّين .

سادساً : هجرته الأولى وموقف ابن الدَّغِنَّة منها :

قالت عائشة ـ رضي الله عنها ـ : لم أعقل أبويَّ قطُّ إلا وهما يدينان الدِّين ، ولم يمرَّ علينا يوم إلاَّ يأتينا فيه رسول الله (ص) طرفي النَّهار : بكرةً ، وعشيَّةً ، فلمّا ابتلي المسلمون ؛ خرج أبو بكرٍ مهاجراً نحو أرض الحبشة حتّى برك الغماد ، لقيه ابن الدَّغِنَّة ـ وهو سيِّد القارة[(١٣٢)] ـ فقال : أين تريد يا أبا بكر ؟ فقال أبو بكر : أخرجني قومي ، فأريد أن أسيح في الأرض ، وأعبد ربِّي ،

قال ابن الدَّغِنَّة : فإنَّ مثلك يا أبا بكر! لا يَخْرُج ، ولا يُخْرَج ، إنَّك تكسب المعدوم ، وتصل الرَّحم ، وتحمل الكَلّ ، وتَقْري الضيف ، وتُعين على نوائب الحق . فأنا لك جارٌ ، ارجع ، واعبد ربك ببلدك . فرجع ، وارتحل معه ابن الدَّغِنَّة ، فطاف ابن الدَّغِنَّة عشية في أشراف قريش ، فقال لهم : إنَّ أبا بكرٍ لا يَخرج مثله ، ولا يُخرج ، أتخرجون رجلاً يكسب المعدوم ، ويصل الرَّحم ، ويحمل الكلّ ، ويقري الضيف ، ويُعين على نوائب الحق ؟ فلم تكذِّب قريش بجوار ابن الدَّغِنَّة ، وقالوا لابن الدَّغِنَّة : مر أبا بكرٍ فليعبد ربه في داره ، فليصلِّ فيها ، وليقرأ ما شاء ، ولا يؤذينا بذلك ، ولا يستعلن به ، فإنّا نخشى أن يفتن نساءنا ، وأبناءنا . فقال ذلك ابن الدَّغِنَّة لأبي بكر ، فلبث أبو بكر بذلك يعبد ربه في داره ، ولا يستعلن بصلاته ، ولا يقرأ في غير داره . ثمَّ بدا لأبي بكرٍ ، فابتنى مسجداً بفناء داره ، وكان يصلِّي فيه ، ويقرأ القران ، فيتقذَّف عليه نساء المشركين ، وأبناؤهم ، وهم يعجبون منه ، وينظرون إليه ، وكان أبو بكرٍ رجلاً بكّاءً لا يملك عينه إذا قرأ القران ، فأفزع ذلك أشراف قريش من المشركين ، فأرسلوا إلى ابن الدَّغِنَّة ، فقدم عليهم فقالوا : إنّا كنا أجرنا أبا بكرٍ بجوارك على أن يعبد ربَّه في داره ، فقد جاوز ذلك فابتنى مسجداً بفناء داره ، فأعلن بالصَّلاة ، والقراءة فيه ، وإنّا قد خشينا أن يفتن نساءنا وأبناءنا ، فانْهَهُ ، فإن أحب أن يقتصر على أن يعبد ربَّه في داره فعل ، وإن أبى إلا أن يعلن بذلك ؛ فسله أن يردَّ إليك ذمَّته ، فإنّا قد كرهنا أن نُخْفِرَكَ ، ولسنا بمقرّين لأبي بكرٍ الاستعلان .

قالت عائشة : فأتى ابن الدَّغِنَّة إلى أبي بكرٍ ، فقال : قد علمت الذي عاقدت لك عليه ، فإمّا أن تقتصر على ذلك ، وإمّا أن تُرجع إليَّ ذمتي ، فإني لا أحب أن تسمع العرب أنِّي أخفرت في رجل عقدت له . فقال أبو بكرٍ : فإنِّي أردُّ إليك جوارك ، وأرضى بجوار الله عزَّ وجل[(١٣٣)] .

وحين خرج من جوار ابن الدَّغِنَّة ، يعني أبا بكر ، لقيه سفيهٌ من سفهاء قريش ، وهو عامد إلى الكعبة ، فحثا على رأسه تراباً ، فمرَّ بأبي بكر الوليد بن المغيرة ـ أو العاص بن وائل ـ فقال له أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ : ألا ترى ما يصنع هذا السَّفيه ؟ فقال : أنت فعلت ذلك بنفسك ، وهو يقول : أَي ربِّي ما أحلمك! أي ربِّي ما أحلمك! أي ربِّي ما أحلمك[(١٣٤)]! وفي هذه القصَّة دروسٌ وعبرٌ كثيرةٌ منها :

١ـ كان أبو بكرٍ في عزٍّ من قومه قبل بعثة محمَّدٍ (ص) ، فهاهو ابن الدَّغِنَّة يقول له : مثلك يا أبا بكر لا يَخرج ولا يُخرج مثله ، إنَّك تكسب المعدوم ، وتصل الرَّحم ، وتحمل الكلّ ، وتقري الضيف ، وتُعين على نوائب الحق ، فأبو بكرٍ لم يدخل في دين الله طلباً لجاهٍ ، أو سلطانٍ ، وما دفعه إلى ذلك إلاَّ حبُّ اللهِ ، ورسولِه (ص) ، ممَّا يترتَّب على ذلك من ابتلاءات ؛ أي : أنَّه لم يكن

له تطلُّعات سوى مرضاة الله تعالى ، إنَّه يريد أن يفارق الأهل ، والوطن ، والعشيرة ؛ ليعبد ربَّه ، لأنَّه حيل بينه وبين ذلكَ في وطنه[(١٣٥)] .

٢ـ إنَّ زاد الصِّدِّيق في دعوته القران الكريم ، ولذلك اهتمَّ بحفظه ، وفهمه ، وفقهه ، والعمل به ، وأكسبه الاهتمام بالقران الكريم براعةً في تبليغ الدَّعوة ، وروعةً في الأسلوب ، وعمقاً في الأفكار ، وتسلسلاً عقليّاً في عرض الموضوع الذي يدعو إليه ، ومراعاةً لأحوال السَّامعين ، وقوةً في البرهان ، والدَّليل[(١٣٦)] .

وكان الصِّدِّيق يتأثَّر بالقران الكريم ، ويبكي عند تلاوته ، وهذا يدلُّ على رسوخ يقينه ، وقوَّة حضور قلبه مع الله عزَّ وجلَّ ، ومع معاني الآيات التي يتلوها . والبكاء مبعثه قوَّة التأثير إمّا بحزنٍ شديدٍ ، أو فرحٍ غامرٍ ، والمؤمن الحقُّ يظلُّ بين الفرح بهداية الله تعالى إلى الصِّراط المستقيم ، والإشفاق من الانحراف قليلاً عن هذا الصراط ، وإذا كان صاحب إحساسٍ حيٍّ ، وفكرٍ يقظٍ كأبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ فإنَّ هذا القران يذكِّرُ بالحياة الآخرة وما فيها من حسابٍ ، وعقابٍ ، أو ثوابٍ ، فيظهر أثر ذلك في خشوع الجسم ، وانسكاب العبرات ، وهذا المظهر يؤثر كثيراً على مَنْ شاهده ، ولذلك فزع المشركون من مظهر أبي بكرٍ المؤثر ، وخَشوا على نسائهم ، وأبنائهم أن يتأثَّروا به ، فيدخلوا في الإسلام[(١٣٧)] .

لقد تربّى الصِّدِّيق على يدي رسول الله (ص) ، وحفظ كتاب الله تعالى ، وعمل به في حياته ، وتأمَّل فيه كثيراً ، وكان لا يتحدَّث بغير علمٍ ، فعندما سئل عن ايةٍ لا يعرفها أجاب بقوله : أيُّ أرضٍ تسعني ، أو أيُّ سماءٍ تُظِلُّني إذا قلت في كتاب الله ما لم يُرد الله[(١٣٨)] . ومن أقواله التي تدلُّ على تدبُّره ، وتفكُّره في القران الكريم قوله : إنَّ الله ذكر أهل الجنَّة ، فذكرهم بأحسن أعمالهم ، وغفر لهم سيِّئها ،

فيقول الرَّجل : أين أنا مِنْ هؤلاء ؟! يعني : حسنها ، فيقول قائلٌ : لست من هؤلاء ؛ يعني : وهو منهم[(١٣٩)] .

وكان يسأل رسول الله (ص) فيما استشكل عليه بأدبٍ ، وتقديرٍ ، واحترامٍ ، فلمّا نزل قوله تعالى : {لَيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ وَلاَ أَمَانِيِّ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلاَ يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلاَ نَصِيرًا *} [النساء: ١٢٣] قال أبو بكر : يارسول الله! قد جاءت قاصمة الظَّهر ، وأيُّنا لم

يعمل سوءاً ؟ فقال : « يا أبا بكر! ألست تنصب ؟ ألست تحزن ؟ ألست تصيبك اللأواء ؟ فذلك ممّا تجزون به » [(١٤٠)].

وقد فسَّر الصِّدِّيق بعض الآيات مثل قوله تعالى : {إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلاَئِكَةُ أَلاَّ تَخَافُوا وَلاَ تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ *} [فصلت: ٣٠] قال فيها : فلم يلتفتوا عنه يمنةً ولا يسرةً ، فلم يلتفتوا بقلوبهم إلى ما سواه ، لا بالحبِّ ، ولا بالخوف ، ولا بالرَّجاء ، ولا بالسؤال ، ولا بالتوكُّل عليه ، بل لا يحبُّون إلا الله ، ولا يحبون معه أنداداً ، ولا يحبُّون إلا إياه ، لا لطلب منفعة ، ولا لدفع مضرَّة ، ولا يخافون غيره كائناً مَنْ كان ، ولا يسألون غيره ، ولا يتشرَّفون بقلوبهم إلى غيره[(١٤١)] ، وغير ذلك من الآيات .

إنَّ الدُّعاة إلى الله عليهم أن يكونوا في صحبةٍ مستمرةٍ للقران الكريم ، يقرؤونه ويتدبَّرونه ، ويستخرجون كنوزه ، ومعارفه للناس ، وأن يظهروا للناس ما في القران من إعجازٍ بيانيٍّ ، وعلميٍّ ، وتشريعيٍّ ، وما فيه من سبل إنقاذ الإنسانيَّة المعذَّبة من ماسيها ، وحروبها ، بأسلوبٍ يناسب العصر ، ويكافىء ما وصل إليه الناس من تقدُّمٍ في وسائل الدَّعوة ، والدِّعاية ، ولقد أدرك أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ كيف تكون قراءة القران الكريم في المسجد على ملأٍ من قريش وسيلةً مؤثِّرةً من وسائل الدعوة إلى الله[(١٤٢)] .

سابعاً : بين قبائل العرب في الأسواق :

قد علمنا : أنَّ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ كان عالماً بالأنساب ، وله فيها الباع الطَّويل ، قال السُّيوطيُّ ـ رحمه الله تعالى ـ : رأيت بخطِّ الحافظ الذَّهبيِّ ـ رحمه الله ـ مَنْ كان فرد زمانه في فنِّه . . . أبو بكر في النَّسب[(١٤٣)] ، ولذلك استخدم الصِّدِّيق هذا العلم الفيّاض وسيلةً من وسائل الدَّعوة ؛ ليعلم كلُّ ذي خبرةٍ كيف يستطيع أن يسخِّر ذلك في سبيل الله ، وعلى اختلاف التخصُّصات ، وألوان المعرفة ، سواءٌ كان علمه نظرياً ، أو تجريبياً ، أو كان ذا مهنةٍ مهمَّةٍ في حياة الناس[(١٤٤)] ، وسوف نرى

الصِّدِّيق يصحب رسول الله (ص) عندما عرض نفسه على قبائل العرب ، ودعاهم إلى الله ، كيف وظَّف هذا العلم لدعوة الله ، فقد كان الصِّدِّيق خطيباً مفوَّهاً له

القدرة على توصيل المعاني بأحسن الألفاظ ، وكان رضي الله عنه يخطب عن النبيِّ (ص) في حضوره ، وغيبته ، فكان النبيُّ (ص) إذا خرج في الموسم يدعو (أي أبو بكر) الناس إلى متابعة كلامه تمهيداً ، وتوطئةً لما يبلغ الرَّسول ، معونة له ، لا تقدّماً بين يدي الله ورسوله[(١٤٥)] .

وكان علمه في النَّسب ، ومعرفة أصول القبائل مساعداً له على التَّعامل معها ، فعن عليِّ بن أبي طالبٍ ـ رضي الله عنه ـ قال : لما أمر الله عزَّ وجل نبيَّه (ص) أن يعرض نفسه على قبائل العرب ؛ خرج ؛ وأنا معه ... إلى أن قال : ثمَّ دفعنا إلى مجلسٍ اخر عليه السَّكينة ، والوقار ، فتقدَّم أبو بكرٍ ، فسلَّم ، فقال : من القوم ؟ قالوا : من بني شيبان بن ثعلبة ، فالتفت أبو بكر إلى رسول الله (ص) وقال : بأبي أنت وأمِّي ، ليس وراء هؤلاء عذرٌ من قومهم ، وهؤلاء غرر الناس ، وفيهم مفروق بن عمرو ، وهانىء بن قبيصة ، والمثنَّى بن حارثة ، والنُّعمان بن شريك ، وكان مفروق بن عمرو قد غلبهم لساناً ، وجمالاً ، وكان له غديرتان تسقطان على تريبته ، وكان أدنى القوم مجلساً من أبي بكر ، فقال أبو بكر : كيف العدد فيكم ؟ فقال مفروق : إنّا لا نزيد على الألف ، ولن تغلب الألف من قلَّة ، فقال أبو بكر : وكيف المنعة فيكم ؟ فقال مفروق : إنّا لأشدُّ ما نكون غضباً حين نلقى ، وأشدُّ ما نكون لقاءً حين نغضب ، وإنّا لنؤثر الجياد على الأولاد ، والسِّلاح على اللِّقاح ، والنَّصر من عند الله يديلنا مرَّة ويديل علينا أخرى ، لعلك أخو قريش ؟ فقال أبو بكر : إن كان بلغكم أن رسول الله (ص) فها هو ذا . فقال مفروق : إلامَ تدعونا يا أخا قريش ؟! فقال رسول الله (ص) : « أدعوكم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأنِّي عبد الله ورسوله ، وإلى أن تؤووني ، وتنصروني فإن قريشاً قد تظاهرت على الله ، وكذَّبت رسوله ، واستغنت بالباطل عن الحق والله هو الغني الحميد » . فقال مفروق : وإلام تدعو أيضاً يا أخا قريش! فوالله ما سمعت كلاماً أحسن من هذا ؟ فتلا رسول الله (ص) قوله تعالى : {قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمْ عَلَيْكُمْ أَلاَّ تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَاناً وَلاَ تَقْتُلُوا أَوْلاَدَكُمْ مِنْ إِمْلاَقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلاَ تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلاَ تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلاَّ بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ *} [الأنعام: ١٥١] .

فقال مفروق : دعوتَ والله إلى مكارم الأخلاق ، ومحاسن الأعمال ، ولقد أفك قومٌ كذَّبوك ، وظاهروا عليك ، ثمَّ ردَّ الأمر إلى هانىء بن قبيصة ، فقال : وهذا هانىء شيخنا ، وصاحب ديننا ، فقال هانىء

: قد سمعت مقالتك يا أخا قريش! وإنِّي أرى أنَّ تركنا ديننا ، واتِّباعنا دينك لمجلس جلسته إلينا ليس له أوّلٌ ولا اخرٌ لَذُلٌّ في الرأي ، وقلَّة نظرٍ في العاقبة ، إنَّ الزَّلَّة مع العجلة ، وإنّا نكره أن نعقد على من وراءنا عقداً ، ولكن نرجع ، وترجع ، وننظر ، ثمَّ كأنه أحبَّ أن يشركه المثنى بن حارثة فقال : وهذا المثنى شيخنا ، وصاحب حربنا ، فقال المثنى

. وأسلم بعد ذلك . : قد سمعت مقالتك يا أخا قريش! والجواب فيه جواب هانىء بن قبيصة في تركنا ديننا ، ومتابعتنا دينك ، وإنّا إنّما نزلنا بين صيرين ، أحدهما اليمامة ، والأخرى السمامة ، فقال رسول الله (ص) : « وما هذان الصَّيّران ؟ » . فقال له : أمّا أحدُهما ؛ فطفوف البرِّ ، وأرض العرب ، وأمّا الآخر ، فأرض فارس ، وأنهار كسرى ، وإنّما نزلنا على عهدٍ أخذه علينا كسرى ألا نحدث حدثاً ، ولا نُؤوي محدِثاً ، ولعلَّ هذا الأمر الذي تدعونا إليه ممّا تكرهه الملوك ، فأمّا ما كان ممّا يلي بلاد العرب ، فذنب صاحبه مغفورٌ ، وعذره مقبولٌ ، وأمّا ما كان يلي بلادَ فارس ؛ فذنب صاحبه غير مغفور ، وعذره غير مقبول ، فإن أردت أن ننصرك مما يلي العرب ؛ فعلنا .

فقال رسول الله (ص) : « ما أسأتم في الرَّدِّ ؛ إذ أفصحتم بالصِّدق ، وإنَّ دينَ الله ـ عزَّ وجلَّ ـ لن ينصره إلا من حاطه من جميع جوانبه ، أرأيتم إن لم تلبثوا إلا قليلاً حتّى يورِّثكم الله تعالى أرضهم وديارهم، ويفرشكم نساءَهم، أتسبحون الله، وتقدِّسونه؟»‏. فقال له النُّعمان بن شريك : اللَّهم فلك ذاك[(١٤٦)]! .

وفي هذا الخبر دروسٌ ، وعبرٌ ، وفوائد كثيرةٌ منها :

١ـ ملازمة الصِّدِّيق لرسول الله (ص) ، وهذا جعله يفهم الإسلام بشموله ، وهيَّأه الله تعالى بأن يصبح أعلم الصَّحابة بدين الله ، فقد تعلَّم من رسول الله (ص) حقيقة الإسلام وتربَّى على يديه في معرفة معانيه ، فاستوعب طبيعة الدَّعوة ، ومرَّ بمراحلها المتعدِّدة ، واستفاد من صحبته لرسول الله (ص) ، وتشرَّب المنهج الرَّبانيَّ ، فعرف المولى ـ عزَّ وجلَّ ـ من خلاله ، وطبيعة الحياة ، وحقيقة الكون ، وسرَّ الوجود ، وماذا بعد الموت ، ومفهوم القضاء والقدر ، وقصَّة الشيطان مع ادم عليه السلام ، وحقيقة الصِّراع بين الحقِّ والباطل ، والهُدى والضلال ، والإيمان والكفر ، وحُبِّبت إليه العبادات ، كقيام الليل ، وذكر الله ، وتلاوة القران ، فسمت أخلاقه ، وتطهَّرت نفسه ، وزكت روحه .

٢ـ وفي رفقته لرسول الله (ص) عندما كان (ص) يدعو القبائل للإسلام استفاد الكثير ، فقد عرف : أنَّ النُّصرة التي كان يطلبها رسول الله (ص) لدعوته من زعماء القبائل أن يكون أهل النُّصرة غير مرتبطين

بمعاهداتٍ دوليَّةٍ تتناقض مع الدَّعوةِ ولا يستطيعون التحرُّر منها ، وذلك لأنَّ احتضانهم للدَّعوة والحالة هذه يُعرِّضها لخطر القضاء عليها من قبل الدُّول التي بينهم وبينها تلك المعاهدات ، والتي تجد في الدَّعوة الإسلاميَّة خطراً عليها ، وتهديداً لمصالحها[(١٤٧)] .

إنَّ الحماية المشروطة ، أو الجزئيَّة لا تحقِّق الهدف المقصود ، فلن يخوض بنو شيبان حرباً ضدَّ كسرى لو أراد القبض على رسول الله (ص) وتسليمه ، ولن يخوضوا حرباً ضدَّ كسرى لو أراد مهاجمة رسول الله (ص) وأتباعه، وبذلك فشلت المباحثات[(١٤٨)].

٣. « إنَّ دين الله لن ينصره إلا من حاطه من جميع جوانبه » كان هذا الردُّ من النبيِّ (ص) على المثنى بن حارثة ، حيث عرض على النبيِّ حمايته على مياه العرب ، دون مياه الفرس ، فمن يسبر أغوار السياسة البعيدة يرى بعد النَّظر الإسلاميِّ النبوي الذي لا يُسامى[(١٤٩)] .

٤.كان موقف بني شيبان يتَّسم بالأريحيَّة ، والخلق ، والرُّجولة ، وينمُّ عن تعظيم هذا النبي (ص) ، وعن وضوحٍ في العرض ، وتحديد مدى قدرة الحماية التي يملكونها ، وقد بيَّنوا : أنَّ أمر الدَّعوة ممَّا تكرهه الملوك ، وقدَّر الله لشيبان بعد عشر سنوات ، أو تزيد أن تحمل هي ابتداءً عبء مواجهة الملوك ، بعد أن أشرق قلبها بنور الإسلام ، وكان المثنى بن حارثة الشَّيبانيُّ صاحب حربهم ، وبطلهم المغوار الذي كان من ضمن قادة الفتوح في خلافة الصِّدِّيق ، فكان وقومه من أجرأ المسلمين بعد إسلامهم على قتال الفرس ، بينما كانوا في جاهليَّتهم يرهبون الفرس ، ولا يفكِّرون في قتالهم ، بل إنَّهم ردُّوا دعوة النبيِّ (ص) بعد قناعتهم بها لاحتمال أنْ تلجئهم إلى قتال الفرس ، الأمر الذي لم يكونوا يفكِّرون به أبداً ، وبهذا نعلم عظمة هذا الدِّين ؛ الذي رفع الله به المسلمين في الدنيا ، حيث جعلهم سادة الأرض مع ما ينتظرون في أخراهم من النَّعيم الدائم في جنات النعيم[(١٥٠)] .

* * *

المبحث الثالث

هجرته مع رسول الله (ص) إلى المدينة

تمهيد :

اشتدَّت قريشٌ في أذى المسلمين ، والنَّيل منهم ، فمنهم من هاجر إلى الحبشة مرَّة ، أو مرَّتين فراراً بدينه . . ثمَّ كانت الهجرة إلى المدينة ، ومن المعلوم : أنَّ أبا بكرٍ استأذن النبيَّ (ص) في الهجرة ، فقال له : « لا تعجل لعل الله يجعل لك صاحباً »[(١٥١)] فكان أبو بكر يطمع أن يكون في صحبة النبيِّ (ص) .

وهذه السيِّدة عائشة ـ رضي الله عنها ـ تحدِّثنا عن هجرة رسول الله (ص) وأبيها ـ رضي الله عنه ـ حيث قالت : كان لا يخطىء رسول الله (ص) أن يأتي بيت أبي بكرٍ أحد طرفي النَّهار، إمّا بكرةً، وإمّا عشيَّةً، حتّى إذا كان اليوم الذي أُذن فيه لرسول الله (ص) في الهجرة ، والخروج من مكَّة من بين ظهراني قومه ؛ أتانا رسول الله (ص) با لهاجرة[(١٥٢)] ، في ساعةٍ كان لا يأتي فيها ، قالت : فلمّا راه أبو بكر ، قال : ما جاء رسول الله (ص) هذه الساعة إلا لأمرٍ حدث . قالت : فلمّا دخل ؛ تأخر له أبو بكر عن سريره ، فجلس رسول الله (ص) ، وليس عند أبي بكرٍ إلاَّ أنا ، وأختي أسماء بنت أبي بكرٍ ، فقال رسول الله (ص) : « أخرج عنِّي مَنْ عندَك » . فقال : يارسول الله! إنما هما ابنتاي ، وما ذاك فداك أبي ، وأُمِّي! فقال : « إنه قد أُذن لي في الخروج ، والهجرة » . قالت : فقال أبو بكرٍ : الصُّحبة يارسول الله! قال : « الصُّحبة » . قالت : فوالله ما شعرتُ قطُّ قبل ذلك اليوم أحداً يبكي من الفرح ، حتى رأيت أبا بكرٍ يبكي يومئذٍ ، ثمَّ قال : يا نبي الله! إنَّ هاتين راحلتان قد كنت أعددتهما لهذا ، فاستأجرا عبد الله بن أريقط رجلاً من بني الدَّيل بن بكرٍ ، وكانت أُمُّه امرأةً من بني سهم بن عمرٍو ، وكان مشركاً يدلُّهما على الطَّريق ، فدفعا إليه راحلتيهما ، فكانتا عنده يرعاهما لميعادهما[(١٥٣)] .

وجاء في رواية البخاريِّ عن عائشة في حديثٍ طويلٍ تفاصيل مهمَّة ، وفي ذلك الحديث :.... قالت عائشة : فبينما نحن يوماً جلوسٌ في بيت أبي بكرٍ في نحر الظَّهيرة ، قال

قائلٌ لأبي بكر : هذا رسول الله (ص) متقنِّعاً[(١٥٤)] في ساعةٍ لم يكن يأتينا فيها ، فقال رسول الله (ص) لأبي بكرٍ : « أخرجْ مَنْ عندك » . فقال أبو بكر : إنَّما هم أهلُك . فقال : « فإنِّي قد أُذن لي في الخروج » . فقال أبو بكرٍ : الصُّحبة بأبي أنت يا رسول الله! قال رسول الله (ص) : « نعم » . قال أبو بكر : فخذ بأبي أنت يا رسول الله! إحدى راحلتيَّ هاتين . قال رسول الله (ص) : « بالثَّمن » .

قالت عائشة : فجهَّزْناهما أحسن الجهاز ، ووضعنا لهم سفرةً في جرابٍ ، فقطعت أسماء بنت أبي بكرٍ قطعةً من نطاقها ، فربطت به على فم الجراب ، فبذلك سمِّيت ذات النِّطاقين ، ثمَّ لحق رسول الله (ص) ، وأبو بكر بغارٍ في جبل ثور ، فكَمَنا[(١٥٥)] فيه ثلاث ليالٍ ، يبيت عندهما عبد الله بن أبي بكرٍ وهو غلامٌ شابٌّ ثقفٌ[(١٥٦)] ، لقِنٌ[(١٥٧)] ، فيدلج[(١٥٨)] من عندهما بسحرٍ ، فيصبح مع قريش بمكَّة كبائت ، فلا يسمع أمراً يكتادان[(١٥٩)] به إلا وعاه حتى يأتيهما بخبر ذلك حين يختلط الظلام ، ويرعى عليهما حيث تذهب ساعةٌ من العشاء ، فيبيتان في رسلٍ ـ وهو لبن منحهما ـ ورضيفهما[(١٦٠)] ـ ينعق[(١٦١)] بها عامر بن فهيرة بغلسٍ[(١٦٢)] ، يفعل ذلك في كلِّ ليلةٍ من تلك الليالي الثلاث .

واستأجر رسول الله (ص) وأبو بكر رجلاً من بني الدَّيل وهو من بني عبد بن عدي ـ هادياً خرِّيتاً ـ والخرِّيت : الماهر ـ قد غمس حلفاً[(١٦٣)] في ال العاص بن وائل السَّهمي ، وهو على دين كفار قريش ، فأمناه ، فدفعا إليه راحلتيهما ، وواعده غار ثور بعد ثلاث ليالٍ براحلتيهما صبح ثلاث ، وانطلق معهما عامر بن فهيرة ، والدَّليل ، فأخذ بهم طريق السَّواحل[(١٦٤)] .

لم يعلم بخروج رسول الله (ص) أحدٌ حين خرج إلاَّ علي بن أبي طالب ، وأبو بكرٍ الصِّدِّيق ، وال أبي بكر ، وجاء وقت الميعاد بين يدي رسول الله (ص) وأبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ ، فخرجا من خوخةٍ[(١٦٥)] لأبي بكرٍ في ظهر بيته ، وذلك للإمعان في الاستخفاء ، حتى لا تتبعهما قريشٌ ، وتمنعهما من تلك الرِّحلة المباركة ، وقد اتَّعدا مع الليل على أن يلقاهما عبد الله بن أريقط في غار ثورٍ بعد ثلاث ليالٍ[(١٦٦)] ، وقد دعا النبيُّ (ص) عند خروجه من مكَّة إلى المدينة[(١٦٧)] ، ووقف عند خروجه بالحزورة في سوق مكَّة ، وقال : « واللهِ إنَّك لخيرُ أرضِ الله ، وأحبُّ أرضِ اللهِ إلى الله ، ولولا أنِّي أُخرجتُ منك ما خرجتُ » [(١٦٨)].

ثمَّ انطلق رسول الله ، وأبو بكرٍ ، والمشركون يحاولون أن يقتفوا اثارهم حتّى بلغوا الجبل ـ جبل ثور ـ اختلط عليهم ، فصعدوا الجبل ، فمرُّوا بالغار ، فرأوا على بابه نسيج العنكبوت ، فقالوا : لو دخل هاهنا أحدٌ لم يكن نسج العنكبوت على بابه[(١٦٩)] ، وهذه من جنود الله عزَّ وجل : {وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلاَّ هُوَ} [المدثر: ٣١] .

وبالرَّغم من كلِّ الأسباب التي اتَّخذها رسول الله (ص) فإنه لم يرتكن إليها مطلقاً ، وإنَّما كان كامل الثِّقة في الله ، عظيم الرَّجاء في نصره ، وتأييده ، دائم الدُّعاء بالصِّيغة التي علَّمه الله إيّاها[(١٧٠)] ، قال

تعالى : {وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَاناً نَصِيرًا *} [الإسراء : ٨٠] .

وفي هذه الآية الكريمة دعاءٌ يُعلِّمه الله عز وجل لنبيِّه (ص) ليدعوه به ، ولتتعلَّم أُمَّته كيف تدعو الله ، وكيف تتَّجه إليه ؟ دعاءٌ بصدق المدخل ، وصدق المخرج ، كناية عن صدق الرِّحلة كلِّها ، بدئها ، وختامها ، أوَّلها ، واخرها ، وما بين الأول ، والآخر ، وللصِّدق هنا قيمته بمناسبة ما حاوله المشركون من فتنته عمّا أنزله الله عليه ؛ ليفتري على الله غيره ، وللصدق كذلك ظلاله : ظلال الثبات ، والاطمئنان ، والنَّظافة ، والإخلاص {وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَاناً نَصِيرًا *} ، وهيبةً أستعلي بهما على سلطان الأرض ، وقوَّة المشركين ، وكلمة تصور {مِنْ لَدُنْكَ} ، والاتصال بالله ، والاستمداد من عونه مباشرةً ، واللجوء إلى حماه .

وصاحب الدَّعوة لا يمكن أن يستمدَّ السُّلطان إلا من الله ، ولا يمكن أن يهاب إلا بسلطان الله ، لا يمكن أن يستظلَّ بحاكمٍ ، أو ذي جاهٍ ، فينصره ، ويمنعه ما لم يكن اتِّجاهه قبل ذلك إلى

الله ، والدَّعوة قد تغزو قلوب ذوي السُّلطان ، والجاه ، فيصبحون لها جنداً ، وخدماً ، فيفلحون ، ولكنَّها هي لا تفلح إن كانت من جند السُّلطان ، وخدمه ، فهي من أمر الله ، وهي أعلى من ذوي السلطان ، والجاه[(١٧١)] .

وعندما أحاط المشركون بالغار ، أصبح منهم رأي العين ، طمأن الرَّسول (ص) الصِّدِّيق بمعيَّة الله لهما : فعن أبي بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ قال : قلت للنبيِّ (ص) وأنا في الغار : لو أنَّ أحدهم نظر تحت قدميه لأبصرنا . فقال : « ما ظنُّك يا أبا بكرٍ! باثنين اللهُ ثالثُهما ؟»[(١٧٢)] .

وسجَّل الحقُّ عزَّ وجلَّ ذلك في قوله تعالى : {إِلاَّ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لاَ تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ *} [التوبة : ٤٠] .

وبعد ثلاث ليالٍ من دخول النبيِّ (ص) في الغار خرج رسول الله (ص) ، وصاحبه من الغار ، وقد هدأ الطَّلب ، ويئس المشركون من الوصول إلى رسول الله ، وقد قلنا : إنَّ رسول الله (ص) ، وأبا بكر قد استأجرا رجلاً من بني الدَّيل يسمى عبد الله بن أريقط، وكان مشركاً ، وقد أمَّناهُ ، فدفعا إليه راحلتيهما ، وواعداه غار ثور بعد ثلاث ليالٍ براحلتيهما، وقد جاءهما فعلاً في الموعد المحدَّد، وسلك بهما طريقاً غير معهودة، ليُخفي أمرهما عمَّن يلحق بهم من كفار قريش[(١٧٣)] ، وفي أثناء الطَّريق إلى المدينة مرَّ

النبيُّ (ص) بأُمِّ معبد[(١٧٤)] ، في قديد[(١٧٥)] ، حيث مساكن خزاعة ، وهي أُخت حُبيش بن خالدٍ الخزاعيّ الذي روى قصَّتها ، وهي قصَّةٌ تناقلها الرُّواة ، وأصحاب السِّير ، وقال عنها ابن كثير : (وقصَّتها مشهورةٌ مرويَّةٌ من طرقٍ يشدُّ بعضُها بعضاً)[(١٧٦)] .

وقد أعلنت قريش في نوادي مكَّة بأنَّه من يأتي بالنبيِّ (ص) حيّاً ، أو ميتاً له مئة ناقةٍ ، وانتشر هذا الخبر عند قبائل العرب الذين في ضواحي مكَّة ، وطمع سراقة بن مالك بن جعشم في نيل الكسب الذي أعدَّته قريشٌ لمن يأتي برسول الله (ص) ، فأجهد نفسه ، لينال ذلك ، ولكنَّ الله بقدرته ؛ التي لا يغلبها غالبٌ جعله يرجع مدافعاً عن رسول الله (ص) بعد أن كان جاهداً عليه[(١٧٧)] .

ولما سمع المسلمون بالمدينة بمخرج رسول الله (ص) من مكَّة ، كانوا يغدون كلَّ غداةٍ إلى الحرَّة ، فينتظرون حتى يردَّهم حرُّ الظهيرة ، فانقلبوا يوماً بعد ما أطالوا انتظارهم ، فلمّا أووا إلى بيوتهم أوفى رجلٌ من يهود على أطم[(١٧٨)] من اطامهم لأمرٍ ينظر إليه، فبصر رسول الله (ص) ، وأصحابه مبيضين[(١٧٩)]، يزول بهم السَّراب[(١٨٠)]، فلم يملك اليهوديُّ أن قال بأعلى صوته: يا معشر العرب! هذا جدُّكم[(١٨١)]؛ الذي تنتظرون، فثار المسلمون إلى السِّلاح ، فتلقَّوا رسول الله (ص) بظهر الحرة ، فعدل بهم ذات اليمين حتى نزل بهم في بني عوف ، وذلك يوم الإثنين[(١٨٢)] من شهر ربيع الأول[(١٨٣)]، فقام أبو بكرٍ حتى ظلَّل عليه بردائه، فعرف الناس رسول الله (ص) عند ذلك[(١٨٤)].

كان يوم وصول الرَّسول (ص) ، وأبي بكرٍ إلى المدينة يوم فرحٍ ، وابتهاجٍ لم تر المدينة يوماً مثله ، ولبس الناس أحسن ملابسهم ، كأنَّهم في يوم عيدٍ ، ولقد كان حقّاً يوم عيد ؛ لأنَّه اليوم الذي انتقل فيه الإسلام من ذلك الحيِّز الضَّيِّق في مكَّة إلى رحابة الانطلاق ، والانتشار بهذه البقعة المباركة المدينة ، ومنها إلى سائر بقاع الأرض، لقد أحسَّ أهل المدينة بالفضل الذي حباهم الله به، وبالشَّرف الذي اختصَّهم الله به ، فقد صارت بلدتهم موطناً لإيواء رسول الله وصحابته المهاجرين ، ثمَّ لنصرة الإسلام ، كما أصبحت موطناً للنِّظام الإسلاميِّ العامِّ التفصيليِّ بكلِّ مقوِّماته ، ولذلك خرج أهل المدينة يهلِّلون في فرحٍ ، وابتهاجٍ ويقولون : يا رسول الله! يا محمد! يارسول الله[(١٨٥)]! وبعد هذا الاستقبال الجماهيري العظيم الذي لم يرد مثله في تاريخ الإنسانيَّة سار رسول الله (ص) حتى نزل في دار أبي أيوب الأنصاريِّ . رضي الله عنه[(١٨٦)] . ونزل الصِّدِّيق على خارجة بن زيد الخزرجيِّ الأنصاريِّ .

وبدأت رحلة المتاعب ، والمصاعب ، والتَّحدِّيات ، فتغلَّب عليها رسول الله (ص) للوصول للمستقبل الباهر للأمَّة ، والدَّولة الإسلاميَّة التي استطاعت أن تصنع حضارةً إنسانيَّةً رائعةً على أسس من الإيمان ، والتقوى ، والإحسان ، والعدل ، بعد أن تغلبت على أقوى دولتين كانتا

تحكمان في العالم ، وهما الفرس ، والروم[(١٨٧)] . وكان الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ السَّاعدَ الأيمنَ لرسولِ الله (ص) منذ بزوغ الدَّعوة حتى وفاته (ص) ، وكان أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ ينهل بصمتٍ ، وعمقٍ من ينابيع النبوَّة : حكمةً وإيماناً ، يقيناً وعزيمةً ، تقوى وإخلاصاً ، فإذا هذه الصُّحبة تثمر : صلاحاً وصدِّيقيَّةً ، ذكراً ويقظةً ، حُبّاً وصفاءً ، عزيمةً وتصميماً ، إخلاصاً وفهماً ، فوقف مواقفه المشهودة بعد وفاة رسول الله (ص) في سقيفة بني ساعدة ، وغيرها من المواقف ، وبعث جيش أسامة ، وحروب الرِّدَّة ، فأصلح ما فسد ، وبنى ما هُدم ، وجمع ما تفرَّق ، وقوَّم ما انحرف[(١٨٨)] .

إنَّ حادثة هجرة الصِّدِّيق مع رسول الله فيها دروسٌ ، وعِبرٌ ، وفوائدُ ، منها :

أولاً : قال تعالى : {إِلاَّ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لاَ تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا فَأَنْزَلَ اللَّهُ وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ *} [التوبة : ٤٠] .

ففي هذه الآية الكريمة دلالةٌ على أفضلية الصِّدِّيق من سبعة أوجه ، ففي الآية الكريمة من فضائل أبي بكرٍ رضي الله عنه :

١ـ أنَّ الكفار أخرجوه :

الكفار أخرجوا الرسول (ثاني اثنين) فلزم أن يكونوا أخرجوهما ، وهذا هو الواقع .

٢ـ أنَّه صاحبه الوحيد :

الذي كان معه حين نصره الله ؛ إذ أخرجه الذين كفروا هو وأبو بكر ، وكان ثاني اثنين ، الله ثالثهما .

قوله : ففي المواضع التي لا يكون مع النبيِّ {ثَانِيَ اثْنَيْنِ} من أكابر الصَّحابة إلا واحدٌ يكون هو ذلك الواحد مثل سفره في الهجرة ، ومقامه يوم بدرٍ في العريش لم يكن معه فيه إلا أبو بكر ، ومثل خروجه إلى قبائل العرب يدعوهم إلى الإسلام كان يكون معه من أكابر الصَّحابة أبو بكر ، وهذا اختصاصٌ في الصُّحبة لم يكن لغيره باتِّفاق أهل المعرفة بأحوال النبيِّ (ص) .

٣ـ أنَّه صاحبه في الغار :

الفضيلة في الغار ظاهرةٌ بنصِّ القران ، وقد أخرجا في الصحيحين من حديث أنسٍ ، عن

أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ قال : نظرت إلى أقدام المشركين على رؤوسنا ونحن في الغار ، فقلت : يارسول الله! لو أنَّ أحدهم نظر إلى قدميه ؛ لأبصرنا . فقال (ص) : « يا أبا بكر! ما ظنُّك باثنين اللهُ ثالثُهما »[(١٨٩)] . وهذا الحديث مع كونه ممّا اتفق أهل العلم على صحَّته ، وتلقِّيه بالقَبُول ، فلم يختلف في ذلك اثنان منهم ؛ فهو ممّا دلَّ القران على معناه[(١٩٠)] .

٤ـ أنَّه صاحبه المطلق :

قوله : لا يختص بمصاحبته في {إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ} ، بل هو صاحبه المطلق الذي عمل في الصُّحبة ، كما لم يشركه فيه غيره ، فصار مختصّاً بالأكملية من الصُّحبة ، وهذا ممّا لا نزاع فيه بين أهل العلم بأحوال النبيِّ (ص) ، ولهذا قال مَنْ قال من العلماء : إنَّ فضائل الصِّدِّيق خصائص لم يشركه فيها غيره[(١٩١)] .

٥ـ أنَّه المشفق عليه :

قوله : يدلُّ على أنَّ صاحبه كان مشفقاً عليه محبّاً {لاَ تَحْزَنْ} ، ناصراً له حيث يحزن ، وإنَّما يحزن الإنسان حال الخوف على مَنْ يحبه ، وكان حزنه على النبيِّ (ص) لئلاَّ يقتل ، ويذهب الإسلام ، ولهذا لما كان معه في سفر الهجرة كان يمشي أمامه تارةً ، ووراءه تارةً ، فسأله النبيُّ (ص) عن ذلك ، فقال : أذكر الرَّصد فأكون أمامك ، وأذكر الطَّلب فأكون وراءك[(١٩٢)] . وفي رواية أحمد في كتاب « فضائل الصَّحابة » :.. فجعل أبو بكرٍ يمشي خلفه ويمشي أمامه ، فقال له النبيُّ (ص) « مالك ؟ » . قال : يارسول الله! إذا كنت أمامك ؛ خشيت أن تؤتى من ورائك ، وإذا كنت خلفك ؛ خشيت أن تؤتى من ورائك ، قال : فلما انتهينا إلى الغار قال أبو بكر : يارسول الله! كما أنت حتّى أقمَّه . . فلمّا رأى أبو بكر جحراً في الغار ، فألقمها قدمه ، وقال : يارسول الله! إن كانت لسعةً ، أو لدغةً كانت بي[(١٩٣)] . فلم يكن يرضى بمساواة النبيِّ ، بل كان لا يرضى بأن يقتل رسول الله (ص) ، وهو يعيش ، بل كان يختار أن يفديه بنفسه ، وأهله ، وماله . وهذا واجب على كلِّ مؤمن ، والصِّدِّيق أقوم المؤمنين بذلك[(١٩٤)] .

٦ـ المشارك له في معيَّة الاختصاص :

قوله : صريحٌ في مشاركة الصدِّيق للنبيِّ {إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا} في هذه المعيَّة ، التي اختصَّ بها الصِّدِّيق لم يشركه فيها أحدٌ من الخلق . . وهي تدلُّ على أنَّه معهما بالنَّصر ، والتأييد ، والإعانة على عدوِّهما . فيكون النبيُّ (ص) قد أخبر : أنَّ الله ينصرني ، وينصرك يا أبا بكر! ويعيننا عليهم ، نصر إكرامٍ ومحبةٍ ، كما

قال الله تعالى : {إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الأَشْهَادُ *} [غافر: ٥١] . وهذا غاية المدح لأبي بكرٍ ؛ إذ دلَّ على أنَّه ممن شهد له الرسول بالإيمان المقتضي نصر الله له مع رسوله في مثل هذه الحال التي يخذل فيها عامَّة الخلق إلا مَنْ نصره الله[(١٩٥)] .

وقال الدكتور عبد الكريم زيدان عن المعيَّة في هذه الآية الكريمة : وهذه المعيَّة الربَّانيَّة المستفادة من قوله تعالى : أعلى من معيَّته {إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا} ، والمحسنين في قوله تعالى : {إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ *} [النحل: ١٢٨] لأنَّ المعيَّة هنا لذات الرَّسول ، وذات صاحبه ، غير مقيَّدة بوصفٍ هو عملٌ لهما ، كوصف التَّقوى ، والإحسان ، بل هي خاصَّةٌ برسوله ، وصاحبه ، مكفولةٌ هذه المعيَّة بالتأييد بالآيات ، وخوارق العادات[(١٩٦)] .

٧. أنَّه صاحبه في حال إنزال السَّكينة والنَّصر :

قال تعالى : {فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا} [التوبة: ٤٠] فإنَّ من كان صاحبه في حال الخوف الشَّديد فلأن يكون صاحبه في حضور النَّصر والتَّأييد أولى ، وأحرى ، فلم يحتج أن يذكر صحبته له في هذه الحال لدلالة الكلام ، والحال عليها . وإذا عُلِمَ : أنَّه صاحبه في هذه الحال ؛ عُلِمَ أنَّما حصل للرَّسول من إنزال السكينة والتأييد بالجنود التي لم يرها الناس لصاحبه فيها أعظم ممّا لسائر الناس . وهذا من بلاغة القران ، وحسن بيانه[(١٩٧)] .

ثانياً : فقه النبيِّ (ص) والصدِّيق في التخطيط والأخذ بالأسباب :

إنَّ من تأمَّل حادثة الهجرة ، ورأى دقَّة التَّخطيط فيها ، ودقَّة الأخذ بالأسباب من ابتدائها ، ومن مقدِّماتها إلى ما جرى بعدها ، يدركْ : أنَّ التَّخطيط المسدَّد بالوحي في حياة رسول الله (ص) كان قائماً ، وأنَّ التخطيط جزءٌ من السُّنَّة النبويَّة ، وهو جزءٌ من التَّكليف الإلهي في كلِّ ما طولب به المسلم ، وأنَّ الذين يميلون إلى العفوية بحجَّة : أن التَّخطيط ، وإحكام الأمور ليسا من
السُّنَّة ، أمثال هؤلاء مخطئون ، ويجنون على أنفسهم ، وعلى المسلمين[(١٩٨)] .

فعندما حان وقت الهجرة للنبيِّ (ص) في التَّنفيذ نلاحظ الآتي :

أ. وجود التَّنظيم الدَّقيق للهجرة حتّى نجحت رغم ما كان يكتنفها من صعابٍ ، وعقباتٍ ، وذلك : أنَّ كُلَّ أمرٍ من أمور الهجرة كان مدروساً دراسةً وافيةً ، فمثلاً :

١. جاء (ص) إلى بيت أبي بكرٍ في وقت شدَّة الحرِّ ؛ الوقت الذي لا يخرج فيه أحدٌ ، بل من عادته لم يكن يأتي له ، لماذا ؟ حتّى لا يراه أحد .

٢. إخفاء شخصيته (ص) أثناء مجيئه للصدِّيق ، جاء إلى بيت الصِّدِّيق متلثِّماً ؛ لأنَّ التلثم يقلِّل من إمكانية التَّعرُّف على معالم الوجه المتلثِّم[(١٩٩)] .
٣. أمر (ص) أبا بكر أن يُخرجَ مَنْ عنده ، ولما تكلَّم لم يبين إلا الأمر بالهجرة دون تحديد الاتِّجاه .
٤. وكان الخروج ليلاً ، ومن بابٍ خلفيٍّ في بيت أبي بكرٍ[(٢٠٠)] .
٥. بلغ الاحتياط مداه باتخاذ طرقٍ غير مألوفة للقوم ، والاستعانة بذلك بخبير يعرف مسالك البادية ، ومسارب الصَّحراء ، وكان ذلك الخبير مشركاً ما دام على خلقٍ ورزانةٍ . وفيه دليلٌ على أنَّ الرسول (ص) كان لا يحجم عن الاستعانة بالخبرات مهما يكن مصدرها[(٢٠١)] .

وقد بيَّن الشَّيخ عبد الكريم زيدان : أنَّ القاعدة ، والأصل عدم الاستعانة بغير المسلم في الأمور العامَّة ، ولهذه القاعدة استثناءٌ ، وهو جواز الاستعانة بغير المسلم بشروطٍ معيَّنةٍ ، وهي : تحقُّق المصلحة ، أو رجحانها بهذه الاستعانة ، وألا يكون ذلك على حساب الدَّعوة ، ومعانيها ، وأن يتحقَّق الوثوق الكافي بمن يستعان به ، وألاَّ تكون هذه الاستعانة مثار شبهةٍ لأفراد المسلمين ، وأن تكون هناك حاجةٌ حقيقيَّة لهذه الاستعانة على وجه الاستثناء ، وإذا لم تتحقَّق ؛ لم تجز الاستعانة[(٢٠٢)] ، وقد كان الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ قد دعا أولاده للإسلام ، ونجح بفضل الله في هذا الدَّور الكبير والخطير ، وقام بتوظيف أسرته لخدمة الإسلام ، ونجاح هجرة رسول الله (ص) ، فوزَّع بين أولاده المهامَّ الخطيرة في مجال التَّنفيذ العمليِّ لخطَّة الهجرة المباركة :

١. دور عبد الله بن أبي بكرٍ رضي الله عنهما :

فقد قام بدور صاحب المخابرات الصادق ، وكشف تحرُّكات العدوِّ ، لقد رُبِّيَ عبد الله على حبِّ دينه ، والعمل لنصرته ببصيرةٍ نافذةٍ ، وفطنةٍ كاملةٍ ، وذكاءٍ متوقِّدٍ ، يدلُّ على العناية الفائقة التي اتَّبعها سيدنا أبو بكرٍ في تربيته ، وقد رسم له أبوه دوره في الهجرة ، فقام به خير قيام ، وكان يمتثل في التَّنقُّل بين مجالس أهل مكَّة ، يستمع أخبارهم ، وما يقولونه في نهارهم ، ثُمَّ يأتي الغار إذا أمسى ، فيحكي للنبيِّ (ص) ولأبيه الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ ما يدور بعقول أهل مكَّة ، وما يدبِّرونه ، وقد أتقن عبد الله هذا الواجب بطريقةٍ رائعةٍ، فلم تأخذ واحداً من أهل مكَّة ريبةٌ فيه، وكان يبيت عند الغار حارساً حتّى إذا اقترب النَّهار عاد إلى مكَّةَ، فما شعر به أحدٌ[(٢٠٣)].

٢. دور عائشة ، وأسماء رضي الله عنهما :

كان لأسماء ، وعائشة دور عظيمٌ أظهر فوائد التَّربية الصَّحيحة ، حيث قامتا عند قدوم النبيّ (ص) إلى بيت أبي بكرٍ ليلة الهجرة بتجهيز طعامٍ للنبيّ (ص) ، ولأبيهما : تقول أمُّ المؤمنين عائشة ـ رضي الله عنها ـ : فجهَّزناهما ـ تقصد رسول الله (ص) وأباها ـ أحسن الجهاز فصنعنا لهما سفرةً في جراب ، فقطعت أسماء قطعةً من نطاقها فربطت به على فم الجراب ؛ فلذلك سمِّيت ذات النِّطاقين[(٢٠٤)] .

٣. دور أسماء في تحمل الأذى ، وإخفاء أسرار المسلمين :

أظهرت أسماء ـ رضي الله عنها ـ دور المسلمة الفاهمة لدينها ، المحافظة على أسرار الدَّعوة ، المتحمِّلة لتوابع ذلك من الأذى ، والتَّعنُّت ، فهذه أسماء تحدِّثنا بنفسها حيث تقول : لما خرج رسول الله (ص) ، وأبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ أتانا نفرٌ من قريش، فيهم أبو جهل بن هشام، فوقفوا على باب أبي بكرٍ، فخرجت إليهم، فقالوا: أين أبوك يا بنت أبي بكرٍ ؟ قلتُ : لا أدري والله أين أبي ؟ قالت : فرفع أبو جهلٍ يده ـ وكان فاحشاً خبيثاً ـ فلطم خدِّي لطمةً طرح منها قرطي ، قالت : ثمَّ انصرفوا[(٢٠٥)] .

فهذا درسٌ من أسماء ـ رضي الله عنها ـ تعلِّمه لنساء المسلمين جيلاً بعد جيلٍ ، كيف تخفي أسرار المسلمين عن الأعداء ، وكيف تقف صامدةً شامخةً أمام قوى البغي والظُّلم ؟

٤. دور أسماء رضي الله عنها في بثِّ الأمان ؛ والطمأنينة في البيت :

خرج أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ مع رسول الله (ص) ومعه ماله كلُّه ، وهو ما تبقى من رأسماله ـ وكان خمسة الاف ، أو ستة الاف درهم ـ وجاء أبو قحافة ليتفقَّد بيت ابنه ، ويطمئنَّ على أولاده ، وقد ذهب بصره ، فقال : والله إني لأراه قد فجعكم بماله مع نفسه ! قالت : كلا يا أبت! إنه قد ترك لنا خيراً كثيراً ، قالت : فأخذتُ أحجاراً ، فوضعتها في كُوَّةٍ في البيت كان أبي يضع ماله فيها ، ثمَّ وضعت عليها ثوباً ، ثم أخذت بيده ، فقلتُ : يا أبتِ ضع يدك على هذا المال . قالت : فوضع يده عليه ، فقال : لا بأس ، إذا كان ترك لكم هذا فقد أحسن ، وفي هذا بلاغٌ لكم . لا والله ما ترك لنا شيئاً ! ولكنِّي أردتُ أنْ أسكِّن الشَّيخ بذلك[(٢٠٦)] .

وبهذه الفطنة ، والحكمة سترت أسماء أباها ، وسكَّنت قلب جدِّها الضَّرير ، من غير أن تكذب ، فإنَّ أباها قد ترك لهم حقّاً هذه الأحجار التي كوَّمتها لتطمئنَّ لها نفس الشيخ ، إلا أنَّه قد ترك لهم معها إيماناً بالله لا تزلزله الجبال ، ولا تحرِّكه العواصف الهوج ، ولا يتأثَّر بقلَّةٍ ، أو كثرةٍ في المال ، وورَّثهم يقيناً ، وثقةً به لا حدَّ لهما ، وغرس فيهم همَّةً تتعلَّق بمعالي الأمور ، ولا تلتفت إلى سفاسفها ، فضرب بهم للبيت المسلم مثالاً عزَّ أن يتكرَّر ، وقلَّ أن يوجد نظيره .

لقد ضربت أسماء ـ رضي الله عنها ـ بهذه المواقف لنساء وبنات المسلمين مثلاً هنَّ في أمسِّ الحاجة إلى الاقتداء به ، والنَّسج على منواله ، وظلَّت أسماء مع أخواتها في مكَّة ، لا تشكو ضيقاً ، ولا تظهر حاجةً ، حتى بعث النبيُّ (ص) زيد بن حارثة وأبا رافع مولاه ، وأعطاهما بعيرين وخمسمئة درهم إلى مكَّة ، فقدما عليه بفاطمة ، وأُمِّ كلثوم ابنتيه ، وسودةَ بنت زمعة زوجه ، وأسامة بن زيد ، وأمِّه بركة المكنَّاة بأمِّ أيمن ، وخرج معهما عبد الله بن أبي بكرٍ بعيال أبي بكرٍ ، حتى قدموا المدينة مصطحبين[(٢٠٧)] .

٥. دور عامر بن فهيرة مولى أبي بكرٍ رضي الله عنه :

من العادة عند كثير من الناس إهمال الخادم ، وقلَّة الاكتراث بأمره ، لكنَّ الدُّعاة الربَّانيين لا يفعلون ذلك ، إنَّهم يبذلون جهدهم لهداية مَنْ يلاقونه ، لذا أدَّب الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ عامر بن فهيرة مولاه ، وعلَّمه ، فأضحى عامر جاهزاً لفداء الإسلام ، وخدمة الدِّين .

وقد رسم له سيدنا أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ دوراً هاماً في الهجرة ، فكان يرعى الغنم مع رعيان مكَّة ، لكي لا يلفت الأنظار لشيءٍ ، حتى إذا أمسى أراح بغنم سيدنا أبي بكرٍ على النبيِّ (ص) فاحتلبا ، وذبحا ، ثمَّ يكمل عامر دور عبد الله بن أبي بكرٍ حين يغدو من عند رسول الله (ص) وصاحبه عائداً إلى مكَّة ، فيتتبَّع اثار عبد الله ليُعَفِّي عليهما ممّا يعدُّ ذكاءً ، وفطنةً في الإعداد لنجاح الهجرة[(٢٠٨)] .

وإنَّه لدرسٌ عظيمٌ يستفاد من الصِّدِّيق لكي يهتمَّ المسلمون بالخدم الذين يأتونهم من مشارق الدُّنيا ، ومغاربها ، ويعاملونهم على كونهم بشراً أوَّلاً ، ثمَّ يعلِّمونهم الإسلام ، فلعلَّ الله يجعل منهم مَنْ يحمل هذا الدِّين كما ينبغي .

إنَّ ما قام به الصِّدِّيق من تجنيد أسرته لخدمة صاحب الدعوة (ص) في هجرته يدلُّ على تدبيرٍ للأمور على نحوٍ رائعٍ دقيق ، واحتياطٍ للظُّروف بأسلوبٍ حكيم ، ووضعٍ لكلِّ شخصٍ من أشخاص الهجرة في مكانه المناسب ، وسدٍّ لجميع الثَّغرات ، وتغطيةٍ بديعةٍ لكلِّ مطالب الرِّحلة ، واقتصارٍ على العدد اللازم من الأشخاص من غير زيادةٍ ، ولا إسراف ، لقد أخذ الرسول (ص) بالأسباب المعقولة أخذاً قويّاً حسب استطاعته ، وقدرته . . ومن ثَمَّ باتت عناية الله متوقعةً[(٢٠٩)] .

إنَّ اتِّخاذ الأسباب أمرٌ ضروريٌّ وواجبٌ ، ولكن لا يعني ذلك دائماً حصول النتيجة ، ذلك لأنَّ هذا أمرٌ يتعلَّق بأمر الله ومشيئته ، ومن هنا كان التوكُّل أمراً ضرورياً ، وهو من باب استكمال اتِّخاذ الأسباب .

إن رسول الله (ص) أعدَّ كلَّ الأسباب ، واتَّخذ كلَّ الوسائل ، ولكنَّه في الوقت نفسه مع الله يدعوه ، ويستنصره أن يكلِّل سعيه بالنَّجاح ، وهنا يستجاب الدُّعاء ، ويكلَّل العمل بالنَّجاح[(٢١٠)] .

ثالثاً : جندية الصِّدِّيق الرَّفيعة ، وبكاؤه من الفرح :

يظهر أثر التَّربية النبويَّة في جندية أبي بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ فأبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ عندما أراد أن يهاجر إلى المدينة ، وقال له رسول الله (ص) : « لا تعجل لعلَّ الله يجعل لك صاحباً » . فقد بدأ في الإعداد ، والتَّخطيط للهجرة (فابتاع راحلتين ، واحتبسهما في داره ، يعلفهما إعداداً لذلك) وفي رواية للبخاريِّ : « وعلف راحلتين كانتا عنده ورق السَّمر ـ وهو الخبط ـ أربعة أشهر » . لقد كان يدرك بثاقب بصره ـ رضي الله عنه ـ وهو الذي تربَّى ليكون

قائداً ، أنَّ لحظة الهجرة صعبةٌ قد تأتي فجأةً ، ولذلك هيَّأ وسيلة الهجرة ، ورتَّب تموينها ، وسخَّر أسرته لخدمة النبيِّ (ص) ، وعندما جاء رسول الله (ص) ، وأخبره أنَّ الله قد أذن له في الخروج والهجرة ، بكى من شدَّة الفرح ، وتقول عائشة ـ رضي الله عنها ـ في هذا الشأن : فوالله ما شعرتُ قطُّ قبل ذلك اليوم أنَّ أحداً يبكي من الفرح حتّى رأيت أبا بكر يبكي يومئذٍ ، إنَّها قمَّة الفرح البشريِّ ، أن يتحوَّل الفرح إلى بكاءٍ ، وممّا قال الشاعر عن هذا :

ورد الكتابُ من الحبيبِ بأنَّه سيزوربي فاستَعْبَرَتْ أجفانيغلبَ السُّرور عليَّ حتّى إنَّني

مِنْ فَرْطِ ما قد سرَّني أبكانييا عينُ صار الدَّمعُ عندكِ عادةً تبكين مِنْ فرحٍ ومِنْ أحزانِ فالصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ يعلم : أنَّ معنى هذا الصُّحبة أنَّه سيكون وحده برفقة رسول رَبِّ العالمين بضعة عشر يوماً على الأقلّ ، وهو الذي سيقدِّم حياته لسيِّده وقائده ، وحبيبه المصطفى (ص) ، فأيُّ فوزٍ في هذا الوجود يفوق هذا الفوز : أن يتفرَّد الصدِّيق وحدَه من دون أهل الأرض ، ومن دون الصَّحْب جميعاً برفقة سيد الخلق ، وصحبته كلَّ هذه المدَّة[(٢١١)] .

وتظهر معاني الحبِّ في الله في خوف أبي بكرٍ وهو في الغار من أن يراهما المشركون ، ليكون الصِّدِّيق مثلاً لما ينبغي أن يكون عليه جنديُّ الدعوة الصَّادق مع قائده الأمين ، حين يحدق به الخطر من خوفٍ ، وإشفاقٍ على حياته ، فما كان أبو بكرٍ ساعتئذٍ بالذي يخشى على نفسه الموت ، ولو كان كذلك لما رافق رسول الله (ص) في هذه الهجرة الخطيرة وهو يعلم : أنَّ أقلَّ جزائه القتل إن أمسكه المشركون مع رسول الله (ص) ، ولكنَّه كان يخشى على حياة الرسول الكريم (ص) ، وعلى مستقبل الإسلام ، إن وقع الرسول (ص) في قبضة المشركين[(٢١٢)] .

ويظهر الحسُّ الأمنيُّ الرَّفيع للصدِّيق في هجرته مع النبيِّ (ص) في مواقف كثيرةٍ ؛ منها حين أجاب السَّائل : من هذا الرجل الذي بين يديك ؟ فقال : هذا هادٍ يهديني السَّبيل ، فظنَّ السَّائل بأنَّ الصِّدِّيق يقصد الطَّريق ، وإنَّما كان يقصد سبيل الخير ، وهذا يدلُّ على حسن استخدام أبي بكرٍ للمعاريض فراراً من الحرج ، أو الكذب[(٢١٣)] . وفي إجابته للسَّائل توريةٌ ، وتنفيذٌ للتربية الأمنيَّة التي تلقَّاها من رسول الله (ص) ؛ لأنَّ الهجرة كانت سرّاً ، وقد أقرَّه الرسول (ص) على ذلك[(٢١٤)] .

رابعاً : فنُّ قيادة الأرواح ، وفنُّ التعامل مع النُّفوس :

يظهر الحبُّ العميق الذي سيطر على قلب أبي بكرٍ لرسول الله (ص) في الهجرة ، كما يظهر حب سائر الصَّحابة أجمعين في سيرة الحبيب المصطفى (ص) ، وهذا الحبُّ الربَّانيُّ كان نابعاً من القلب ، وبإخلاصٍ ، لم يكن حبَّ نفاقٍ ، أو نابعاً من مصلحةٍ دنيويَّةٍ ، أو رغبةٍ في منفعةٍ أو رهبةٍ لمكروه قد يقع ، ومن أسباب هذا الحبِّ لرسول الله (ص) صفاته القياديَّة الرشيدة ، فهو يسهر ليناموا ، ويتعب ليستريحوا ، ويجوع ليشبعوا ، كان يفرح لفرحهم ، ويحزن لحزنهم ، فمن سلك سنن الرَّسول (ص) مع صحابته ، في حياته الخاصَّة والعامَّة ، وشارك الناس في أفراحهم ، وأتراحهم ، وكان عمله لوجه الله ، أصابه هذا الحبُّ إن كان من الزُّعماء ، أو القادة ، أو المسؤولين في أمَّة الإسلام[(٢١٥)] .

وصدق الشَّاعر اللِّيبيُّ أحمد رفيق المهدويُّ عندما قال :

فإذا أحبَّ الله باطن عبده ظهرت عليه مواهبُ الفتَّاحِوإذا صفتْ للهِ نيَّةُ مصلحٍ

مال العبادُ عليه بالأرواحِ[(٢١٦)] إنَّ القيادةَ الصَّحيحة هي التي تستطيع أن تقود الأرواح قبل كلِّ شيءٍ ، وتستطيع أن تتعامل مع النُّفوس قبل غيرها ، وعلى قدر إحسان القيادة يكون إحسان الجنود ، وعلى قدر البذل من القيادة يكون الحبُّ من الجنود ، فقد كان (ص) رحيماً ، وشفوقاً بجنوده ، وأتباعه ، فهو لم يهاجر إلا بعد أن هاجر معظم أصحابه ، ولم يبقَ إلا المستضعفون ، والمفتونون ، ومن كانت له مهمَّاتٌ خاصَّةٌ بالهجرة[(٢١٧)] .

والجدير بالذِّكر، أنَّ حبَّ الصِّدِّيق لرسول الله (ص) كان لله، وممَّا يبيِّن الحبَّ لله ، والحبَّ لغير الله : أنَّ أبا بكرٍ كان يحبُّ النبيَّ (ص) مخلصاً لله ، وأبو طالب عمُّه كان يحبُّه، وينصره لهواه، لا لله، فتقبَّل الله عمل أبي بكرٍ، وأنزل فيه قوله: {وَسَيُجَنَّبُهَا الأَتْقَى *الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى * وَمَا لأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى *إِلاَّ ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الأَعْلَى *وَلَسَوْفَ يَرْضَى *} [الليل : ١٧-٢١] ، وأمَّا أبو طالب فلم

يتقبَّل عمله ، بل أدخله النَّار ؛ لأنَّه كان مشركاً عاملاً لغير الله ، وأبو بكرٍ لم يطلب أجره من الخلق ، لا من النبيّ (ص) ، ولا من غيره ، بل امن به ، وأحبَّه ، وكلأه ، وأعانه في الله ، متقرِّباً

بذلك إلى الله، وطالباً الأجر من الله، ويبلِّغ عن الله أمره، ونهيه، ووعده، ووعيده[(٢١٨)].

خامساً : مرض أبي بكرٍ الصِّدِّيق بالمدينة في بداية الهجرة :

كانت هجرة النبيّ (ص) وأصحابه عن البلد الأمين تضحيةً عظيمةً ، عبَّر عنهاالنبيُّ (ص) بقوله : « والله إنَّك لخير أرض الله ، وأحب أرض الله إلى الله! ولولا أنِّي أُخرجتُ منكِ ما خرجتُ »[(٢١٩)] .

وعن عائشة ـ رضي الله عنها ـ قالت : لما قدِمَ رسول الله (ص) المدينة قدمها ، وهي أوبأ أرض الله من الحمّى ، وكان واديها يجري نجلاً ـ يعني ماءً اجناً ـ فأصاب أصحابَه منها بلاءٌ ، وسقمٌ ، وصرف الله ذلك عن نبيِّه . قالت : فكان أبو بكرٍ وعامر ابن فهيرة وبلالٌ في بيتٍ واحدٍ ، فأصابتهم الحمّى ، فاستأذنتُ رسولَ الله (ص) في عيادتهم ، فأذن ، فدخلت إليهم أعودهم ، وذلك قبل أن يُضرب علينا الحجاب ، وبهم ما لا يعلمه إلا الله من شدَّة الوعك[(٢٢٠)] ، فدنوت من أبي بكرٍ ، فقلت : يا أبتِ ! كيف تجدك ؟ فقال :

كلُّ امرىءٍ مصبّحٌ في أهله والموت أدنى منْ شراكِ نعلِهِ قالت : فقلت : والله ما يدري أبي ما يقول . ثمَّ دنوتُ من عامر بن فهيرة ، فقلت : كيف تجدك يا عامر ؟! فقال :

لقد وجدتُ الموتَ قبل ذوقه إنَّ الجبان حتفُهُ مِنْ فوقهكلُّ امرىءٍ مجاهدٌ بطوقه[(٢٢١)]

كالثَّور يحمي جلده بروقه[(٢٢٢)] قالت : قلت : والله ما يدري عامر ما يقول!

قالت : وكان بلال إذا أقلع عنه الحمّى ؛ اضطجع بفناء البيت ، ثم يرفع عقيرته[(٢٢٣)] ، ويقول :

ألا ليتَ شعري هل أبيتنَّ ليلةً بوادٍ وحولي إذخرٌ[(٢٢٤)] وجليلُ

وهل أرِدَنْ يوماً مياه مَجَنَّةٍ وهل يبدون لي شامة وطفيل[(٢٢٥)] قالت : فأخبرت رسول الله (ص) بذلك ، فقال : « اللَّهُمَّ حَبِّبْ إلينا المدينة ، كحبِّنا مكَّة أو أشدَّ! اللَّهُمَّ وصحِّحها ، وبارك لنا في مُدِّها ، وصاعِها ، وانقل حمّاها ، واجعلها بالجُحْفَة![(٢٢٦)] » .

وقد استجاب الله دعاء نبيِّه (ص) ، وعوفي المسلمون بعدها من هذه الحمّى ، وغدت المدينة موطناً ممتازاً لكلِّ الوافدين ، والمهاجرين إليها من المسلمين ، وعلى تنوُّع بيئاتهم ، ومواطنهم[(٢٢٧)] .

شرع رسول الله (ص) بعد استقراره بالمدينة في تثبيت دعائم الدَّولة الإسلاميَّة ، فاخى بين المهاجرين ، والأنصار ، ثمَّ أقام المسجد ، وأبرم المعاهدة مع اليهود ، وبدأت حركة السَّرايا ، واهتمَّ بالبناء

الاقتصاديّ ، والتَّعليميّ ، والتَّربويّ في المجتمع الجديد ، وكان أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ وزير صدقٍ لرسول الله (ص) ، ولازمه في كلِّ أحواله ، ولم يغب عن مشهدٍ من المشاهد ، ولم يبخل بمشورةٍ ، أو مالٍ ، أو رأيٍ[(٢٢٨)] .

* * *

المبحث الرَّابع

الصِّدِّيق في ميادين الجهاد

تمهيد :

ذكر أهل العلم بالتَّواريخ والسِّيَر : أنَّ أبا بكرٍ شهد مع النبيِّ (ص) بدراً ، والمشاهد كلَّها ، ولم يفته منها مشهدٌ ، وثبت مع رسول الله (ص) يوم أحدٍ حين انهزم الناسُ ، ودفع إليه النبيُّ (ص) رايته العظمى يوم تبوك ، وكانت سوداء[(٢٢٩)] .

وقال ابن كثير : ولم يختلف أهل السِّيَر في أنَّ أبا بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ لم يتخلَّف عن رسول الله (ص) في مشهدٍ من مشاهده كلها[(٢٣٠)] .

وقال الزَّمخشريُّ : إنَّه ـ يعني : أبا بكرٍ رضي الله عنه ـ كان مضافاً لرسول الله (ص) إلى الأبد ، فإنَّه صحبه صغيراً وأنفق ماله كبيراً ، وحمله إلى المدينة براحلته ، وزاده ، ولم يزل ينفق عليه ماله في حياته ، وزوَّجه ابنته ، ولم يزل ملازماً له سفراً ، وحضراً ، فلمّا توفي دفنه في حجرة عائشة أحبِّ النساء إليه (ص)[(٢٣١)] .

وعن سلمة بن الأكوع : غزوتُ مع النبيِّ (ص) سبع غزواتٍ ، وخرجتُ فيما يبعث من البعوث تسع غزواتٍ مرَّةً علينا أبو بكرٍ ، ومرَّةً علينا أسامة[(٢٣٢)] .

ومن خلال هذا المبحث سنحاول أن نتتبَّع حياة الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ الجهاديَّة مع النبيِّ (ص) ؛ لنرى كيف جاهد الصِّدِّيق بنفسه ، وماله ، ورأيه في نصرة دين الله تعالى .

أولاً : أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ في بدرٍ الكبرى :

شارك الصِّدِّيق في غزوة بدرٍ ، وكانت في العام الثاني من الهجرة ، وكانت له فيها مواقف مشهورةٌ ، من أهمِّها :

١. مشورة الحرب :

لما بلغ النبيَّ (ص) نجاة القافلة ، وإصرار زعماء مكَّة على قتال النبيِّ ؛ استشار رسول الله (ص) أصحابه في الأمر[(٢٣٣)] ، فقام أبو بكرٍ ، فقال وأحسن ، ثمَّ قام عمر ، فقال وأحسن[(٢٣٤)] .

٢. دوره في الاستطلاع مع النبيِّ (ص) :

قام النبيُّ (ص) ومعه أبو بكرٍ يستكشف أحوال جيش المشركين ، وبينما هما يتجوَّلان في تلك المنطقة ، لقيا شيخاً من العرب ، فسأله رسول الله (ص) عن جيش قريشٍ ، وعن محمَّدٍ (ص) ، وأصحابه ، وما بلغه من أخبارهم ، فقال الشيخ : لا أخبركما حتّى تُخبراني ممَّن أنتما . فقال له رسول الله (ص) : « إذا أخبرتنا أخبرناك » . فقال : أو ذاك بذاك ؟ قال : « نعم » . فقال الشَّيخ : فإنَّه بلغني : أنَّ محمداً ، وأصحابه خرجوا يوم كذا ، وكذا ، فإنْ كان صدق الذي أخبرني فهم اليوم بمكان كذا ، وكذا ـ للمكان الذي به جيش المسلمين ـ ، وبلغني : أنَّ قريشاً خرجوا يوم كذا ، وكذا ، فإن كان صدق الذي أخبرني فهم اليوم بمكان كذا ، وكذا ـ للمكان الذي فيه جيش المشركين فعلاً ـ ، ثمَّ قال الشَّيخ : لقد أخبرتكما عمّا أردتما ، فأخبراني ممَّن أنتما ؟ فقال رسول الله (ص) : « نحن من ماءٍ » . ثمَّ انصرف النبيُّ (ص) وأبو بكر عن الشَّيخ ، وبقي هذا الشَّيخ يقول : ما من ماء ؟ أمن ماء العراق[(٢٣٥)] .

وفي هذا الموقف يتَّضح قرب الصِّدِّيق من النبيِّ (ص) ، وقد تعلَّم أبو بكر من رسول الله (ص) دروساً كثيرةً .

٣. في حراسة النبيِّ (ص) في عريشه :

عندما رتَّب (ص) الصُّفوف للقتال ؛ رجع إلى مقرِّ القيادة ، وكان عبارةً عن عريشٍ على تلٍّ مشرفٍ على ساحة القتال ، وكان معه فيه أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ وكانت ثُلَّةٌ من شباب الأنصار بقيادة سعد بن معاذ يحرسون عريش رسول الله (ص)[(٢٣٦)] ، وقد تحدَّث عليُّ بن أبي طالبٍ ـ رضي الله عنه ـ عن هذا الموقف ، فقال : يا أيُّها النَّاس! مَنْ أشجع النَّاس ؟ فقالوا : أنت يا أمير المؤمنين! فقال : أما إنِّي ما بارزني أحد إلا انتصفتُ منه ، ولكن هو أبو بكرٍ : إنّا جعلنا لرسول الله (ص) عريشاً ، فقلنا : من يكون مع رسول الله (ص) ؛ لئلاّ يهوي إليه أحدٌ من المشركين ؟ فوالله ما دنا منه أحدٌ إلا أبو بكرٍ

شاهراً بالسَّيف على رأس رسول الله (ص) ، لا يهوي إليه أحد من المشركين إلا أهوى إليه ، فهذا أشجع الناس[(٢٣٧)] .

٤. الصِّدِّيق يتلقَّى البشارة بالنَّصر ، ويقاتل بجانب رسول الله (ص) :

بعد الشُّروع في الأخذ بالأسباب اتَّجه رسول الله (ص) إلى ربِّه يدعوه ، ويناشده النَّصر ؛ الذي وعده ويقول في دعائه : « اللهم أنجز لي ما وعدتني ، اللهم إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام فلا تعبد في الأرض أبداً » ، وما زال (ص) يدعو ويستغيث حتّى سقط رداؤه ، فأخذه أبو بكرٍ ، وردَّه على منكبيه ؛ وهو يقول : يارسول الله! كفاك مناشدتك ربَّك فإنَّه منجزٌ لك ما وعدك[(٢٣٨)] ، وأنزل الله عزَّ وجلَّ : {...} وفي رواية ابن عباسٍ {إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ} : قال النبي (ص) يوم بدر : « اللهم إني أنشدك عهدك ، ووعدك! اللهم إن شئت لم تعبد! » فأخذ أبو بكرٍ بيده، فقال: حسبك الله، فخرج (ص) وهو يقول: [(٢٣٩)]، وقد خفق النبيُّ {سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ *} خفقةً وهو في العريش ، ثمَّ انتبه ، فقال : أبشر يا أبا بكرٍ! أتاك نصر الله ، هذا جبريل اخذ بعنان فرسه ، يقوده ، على ثناياه النَّقع ؛ يعني : الغبار . قال : ثمَّ خرج رسول الله (ص) إلى النَّاس ، فحرَّضهم[(٢٤٠)] .

وقد تعلَّم الصِّدِّيق من هذا الموقف درساً ربانياً مهمّاً في التَّجرد النَّفسيّ ، والخلوصَ واللجوءَ للهِ وحدَه ، والسجودَ والجثيَّ بين يدي الله سبحانه ، لكي ينزل نصره ، وبقي هذا المشهد راسخاً في ذاكرة الصِّدِّيق ، وقلبه ، ووجدانه يقتدي برسول الله (ص) في تنفيذه في مثل هذه السَّاعات ، وفي مثل هذه المواطن ، ويبقى هذا المشهد درساً لكلِّ قائدٍ ، أو حاكمٍ ، أو زعيمٍ ، أو فردٍ يريد أن يقتدي بالنبيِّ (ص) وصحابته الكرام .

ولما اشتدَّ أوار المعركة وحمي وطيسها ؛ نزل رسول الله (ص) ، وحرَّض على القتال ، والناس على مصافِّهم يذكرون الله تعالى ، وقد قاتل (ص) بنفسه قتالاً شديداً ، وكان بجانبه الصِّدِّيق[(٢٤١)] ، وقد ظهرت منه شجاعةٌ ، وبسالةٌ منقطعةُ النَّظير ، وكان على استعدادٍ لمقاتلة كلِّ كافرٍ عنيدٍ ، ولو كان ابنه ، وقد شارك ابنه عبد الرحمن في هذه المعركة مع المشركين ، وكان من أشجع الشُّجعان بين العرب ، ومن أنفذ الرُّماة سهماً في قريش ، فلمّا أسلم قال لأبيه : لقد أهدفت لي (أي ظهرت أمامي كهدف واضح) يوم بدرٍ ، فملت عنك ، ولم أقتلك . فقال له أبو بكر : ولكنَّك لو أهدفت لي ؛ لم أَمِلْ عنك[(٢٤٢)] .

٥. الصِّدِّيق ، والأسرى :

قال ابن عباسٍ ـ رضي الله عنه ـ: فلمّا أسروا الأسارى ؛ قال رسول الله (ص) لأبي بكرٍ ، وعمر : « ما ترون في هؤلاء الأسارى ؟ » . فقال أبو بكر : يا نبي الله! هم بنو العمّ ، والعشيرة ، أرى أن تأخذ منهم فديةً ، فتكون لنا قوّةً على الكفار ، فعسى الله أن يهديهم إلى الإسلام . فقال رسول الله (ص) : « ما ترى يابن الخطاب ؟ » . قال : لا والله لا يارسول الله! ما أرى الذي يراه أبو بكرٍ ، ولكنّي أرى أن تمكّننا منهم ، فنضرب أعناقهم ، فتمكّن عليّاً من عقيل ، فيضرب عنقه ، وتمكّنني من فلانٍ (نسيباً لعمر) فأضرب عنقه ، فإنَّ هؤلاء أئمَّة الكفر ، وصناديدها .

فهوى رسول الله (ص) إلى ما قال أبو بكر ، ولم يهوَ ما قلتُ ، فلمّا كان الغد جئت ، فإذا برسول الله (ص) ، وأبو بكرٍ قاعدين يبكيان ، قلت : يارسول الله! أخبرني من أيِّ شيءٍ تبكي أنت وصاحبك ، فإن وجدت بكاءً بكيت ، وإن لم أجد بكاءً تباكيت لبكائكما . فقال رسول الله (ص) : « أبكي لِلذي عرض عليَّ أصحابك من أخذهم الفداء ولقد عرض عليَّ عذابهم أدنى من هذه الشَّجرة » . . شجرة قريبة من النبيِّ (ص) ـ وأنزل الله عز وجل : {مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى} [الأنفال: ٦٧] إلى قوله : {فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلاَلاً طَيِّبًا} [الأنفال : ٦٩] فأحلَّ الله لهم الغنيمة[(٢٤٣)] .

وفي روايةٍ عن عبد الله بن مسعودٍ ـ رضي الله عنه ـ قال : لما كان يوم بدرٍ قال رسول الله (ص) : « ما تقولون في هؤلاء الأسرى ؟ » فقال أبو بكرٍ : يا رسول الله! قومك ، وأهلك ، استبقهم واستأن بهم، لعلَّ اللهَ أن يتوب عليهم. وقال عمر: يارسول الله! أخرجوك، وكذَّبوك، قرّبهم ، فاضرب أعناقهم. وقال عبد الله بن رواحة: يارسول الله! انظر وادياً كثير الحطب، فأدخلهم فيه ، ثمَّ أضرم عليهم ناراً، فقال العبّاس: قطعت رحمك، فدخل رسول الله (ص) ولم يردَّ عليهم شيئاً ، فقال ناسٌ : يأخذ بقول أبي بكرٍ ، وقال ناسٌ : يأخذ بقول عمر ، وقال ناسٌ : يأخذ بقول عبد الله بن رواحة ، فخرج عليهم رسول الله (ص) فقال : « إن الله ليلين قلوب رجالٍ فيه حتى تكون ألين من اللَّبن ، وإن الله ليشدُّ قلوب رجالٍ فيه حتى تكون أشدَّ من الحجارة ، وإنَّ مثلك يا أبا بكر! كمثل عيسى ـ عليه السلام ـ إذ قال : {إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ *} [المائدة : ١١٨] وإن مثلك يا عمر ! كمثل نوحٍ ، إذ قال : {وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لاَ تَذَرْ عَلَى الأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا *} [نوح : ٢٦] وإن مثلك يا عمر كمثل موسى إذ قال: {وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالاً فِي الْحَيَاةِ

الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّواْ عَن سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلاَ يُؤْمِنُواْ حَتَّى يَرَوُاْ الْعَذَابَ الأَلِيمَ *} [يونس : ٨٨] »[(٢٤٤)] .

كان النبيُّ (ص) إذا استشار أصحابه أوَّلُ من يتكلَّم أبو بكرٍ في الشُّورى ، وربما تكلَّم غيره ، وربما لم يتكلَّم غيره ، فيعمل برأيه وحده ، فإذا خالفه غيره اتَّبع رأيه دون رأي من يخالفه[(٢٤٥)] .

ثانياً : في أُحُدٍ ، وحمراء الأسد :

في يوم أحدٍ تلقَّى المسلمون درساً صعباً ، فقد تفرَّقوا من حول النبيِّ (ص) ، وتبعثر الصَّحابة في أرجاء الميدان ، وشاع : أنَّ الرسول (ص) قُتل ، وكان ردُّ الفعل على الصَّحابة متبايناً ، وكان الميدان فسيحاً ، وكلٌّ مشغولٌ بنفسه ، شقَّ الصِّدِّيق الصُّفوف ، وكان أوَّل مَنْ وصل إلى رسول الله (ص) ، واجتمع إلى رسول الله أبو بكر ، وأبو عبيدة بن الجرَّاح ، وعليٌّ ، وطلحة ، والزُّبير ، وعمر بن الخطاب ، والحارث بن الصِّمَّة ، وأبو دجانة ، وسعد بن أبي وقّاص ، وغيرهم . رضي الله عنهم . وقصدوا مع رسول الله (ص) الشِّعب من جبل أحدٍ في محاولة لاسترداد قوَّتهم الماديَّة ، والمعنويَّة[(٢٤٦)] .

وكان الصِّدِّيق إذا ذكر أُحُداً ؛ قال : ذلك يومٌ كلُّه لطلحة ، ثمَّ أنشأ يحدِّث ، قال : كنتُ أوَّل مَنْ فاء يوم أحدٍ ، فرأيت رجلاً يقاتل في سبيل الله دونه ، قال : قلت : كن طلحة ، حيث فاتني ما فاتني ، وكان بيني وبين المشركين رجلٌ لا أعرفه ، وأنا أقرب إلى رسول الله (ص) منه ، وهو يخطف المشي خطفاً لا أخطفه ، فإذا هو أبو عبيدة ، فانتهينا إلى رسول الله (ص) ؛ وقد كسرت رباعيَته ، وشجَّ وجهه ، وقد دخل في وجنتيه حلقتان من حلق المغفر ، قال رسول الله (ص) : « عليكما صاحبكما . يريد طلحة . فقد نزف » . فلم نلتفت إلى قوله ، قال : ذهبت لأنزع من وجهه ، فقال أبو عبيدة : أقسم عليك بحقِّي لما تركتني ، فتركته ، فكره تناولها ، فيؤذي رسول الله (ص) ، فأرزم عليه بفيه ، فاستخرج إحدى الحلقتين ، ووقعت ثنيته الأخرى مع الحلقة فكان أبو عبيدة من أحسن النَّاس هَتْماً .. فأصلحنا من شأن رسول الله (ص) ، ثمَّ أتينا طلحة في بعض تلك الحفار ، فإذا به بضعٌ وسبعون من بين طعنة ، ورميةٍ ، وضربةٍ ، وإذا قد قطعت إصبعه فأصلحنا من شأنه[(٢٤٧)] .

وتتَّضح منزلة الصِّدِّيق في هذه الغزوة من موقف أبي سفيان عندما سأل ، وقال : أفي القوم محمَّد ؟ ثلاث مرَّات . فنهاهم النبيُّ (ص) أن يجيبوه . ثمَّ قال : أفي القوم ابن أبي قحافة ؟ ثلاث مرَّات . فنهاهم النبيُّ (ص) أن يجيبوه . ثمَّ قال : أفي القوم ابن الخطاب ؟ ثلاث مرَّاتٍ ، ثمَّ رجع إلى أصحابه ،

فقال : أما هؤلاء ؛ فقد قتلوا[(٢٤٨)] . . . فهذا يدلُّ على ظنِّ أبي سفيان زعيم المشركين حينئذٍ ، بأنَّ أعمدة الإسلام ، وأساسه : رسول الله (ص) ، وأبو بكرٍ ، وعمر[(٢٤٩)] .

وعندما حاول المشركون أن يقبضوا على المسلمين ، ويستأصلوا شأفتهم ؛ كان التَّخطيط النبويُّ الكريم قد سبقهم ، وأبطل كيدهم ، وأمر رسول الله (ص) المسلمين مع ما بهم من جراحاتٍ ، وقرحٍ شديد للخروج في إثر المشركين ، فاستجابوا لله ، ولرسوله مع ما بهم من البلاء ، وانطلقوا ، فعن عائشة ـ رضي الله عنها ـ قالت لعروة بن الزبير في قوله تعالى : {الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقَوْا أَجْرٌ عَظِيمٌ *} [آل عمران : ١٧٢] : يابن أختي! كان أبواك منهم : الزُّبير ، وأبو بكرٍ لما أصاب رسول الله (ص) ما أصاب يوم أحدٍ ، وانصرف عنه المشركون خاف أن يرجعوا ؛ قال : « من يذهب في إثرهم ؟ » ، فانتدب منهم سبعين رجلاً : كان فيهم أبو بكرٍ ، والزُّبير[(٢٥٠)] .

ثالثاً : في غزوة بني النَّضير ، وبني المصطلق ، وفي الخندق ، وبني قريظة :

أ ـ بنو النضير :

خرج النبيُّ (ص) إلى بني النَّضير يستعينهم في دية القتيلين اللذين قتلهما عمرو بن أميَّة من بني عامرٍ على وجه الخطأ ؛ لأنَّ عَمْراً لم يعلم بالعهد الذي بين بني عامرٍ وبين النبيِّ (ص) ، وكان بين بني النَّضير ، وبني عامرٍ حلفٌ ، وعهدٌ ، فلمّا أتاهم النبيُّ (ص) قالوا : نعم يا أبا القاسم! نعينك على ما أحببت ، ثمَّ خلا بعضهم ببعضٍ ، فقالوا : إنَّكم لن تجدوا الرَّجل على مثل حاله هذه ، ورسول الله (ص) إلى جنب جدار من بيوتهم قاعدٌ . قالوا : فمن يعلو على هذا البيت ، فيلقي عليه صخرةً ، فيريحنا منه ؟ فانتدب لذلك عمرو بن جحاش بن كعب ، فقال : أنا لذلك ، فصعد ليلقي عليه صخرة كما قال ، ورسول الله (ص) في نفرٍ من أصحابه ، فيهم أبو بكرٍ ، وعمر ، وعلي ، فأتى رسولَ الله (ص) الخبرُ من السَّماء بما أراد القوم ، فقام ، وخرج إلى المدينة ، فلمّا استلبث النبيَّ أصحابُه قاموا في طلبه ، فرأوا رجلاً مقبلاً من المدينة ، فسألوه عنه فقال : رأيته
داخلاً المدينة . فأقبل أصحاب النبيِّ (ص) حتّى انتهوا إليه ، فأخبرهم الخبر بما كانت اليهود أرادت من الغدر به .

فبعث النبيُّ (ص) محمَّد بن مسلمة يأمرهم بالخروج من جواره وبلده ، فبعث إليهم أهلُ النِّفاق يحرضونهم على المقام ، ويعدونهم بالنَّصر ، فقويت نفوسهم ، وحمي حيي بن أخطب ، وبعثوا إلى رسول الله (ص)

: أنَّه لا يخرجون ، ونابذوه بنقض العهد ، فعند ذلك أمر رسول الله (ص) الناس بالخروج إليهم ، فحاصروهم خمس عشرة ليلةً ، فتحصَّنوا في الحصون ، فأمر رسول الله (ص) بقطع النَّخيل ، والتَّحريق ، ثمَّ أجلاهم على أنَّ لهم ما حملت الإبل من أموالهم إلا الحلقة ، فنزلت سورة الحشر[(٢٥١)] .

ب ـ بنو المصطلق :

أراد بنو المصطلق أن يغزوا المدينة ، فخرج لهم رسول الله في أصحابه ، فلمّا انتهى إليهم ؛ فدفع راية المهاجرين إلى أبي بكرٍ الصدِّيق ، ويقال : إلى عمَّار بن ياسر ، وراية الأنصار إلى سعد بن عبادة . ثمَّ أمر عمر بن الخطاب فنادى في الناس : أن قولوا : لا إله إلا الله ؛ تمنعوا بها أنفسكم ، وأموالكم . فأبوا ، فتراموا بالنَّبل ، ثمَّ أمر رسول الله (ص) المسلمين ، فحملوا حملة رجلٍ واحدٍ ، فما أُفلت منهم رجلٌ واحدٌ ، وقُتل منهم عشرةٌ ، وأُسر سائرهم ، ولم يقتل من المسلمين سوى رجلٍ واحدٍ[(٢٥٢)] .

ج ـ في الخندق ، وبني قريظة :

كان الصِّدِّيق في الغزوتين مرافقاً للنَّبيِّ (ص) ، وكان يوم الخندق يحمل التُّراب في ثيابه ، وساهم مع الصحابة للإسراع في إنجاز حفر الخندق في زمنٍ قياسيٍّ ، ممَّا جعل فكرة الخندق تصيب هدفها في مواجهة المشركين[(٢٥٣)] .

رابعاً : في الحديبية :

خرج رسول الله (ص) في ذي القعدة سنة ستٍّ من الهجرة يريد زيارة البيت الحرام في كوكبة من الصَّحابة عددها أربع عشرة مئةً ، وساق معه الهدي ، وأحرم بالعمرة ليأمن الناس من حربه ، وليُعلِّم الناسَ : أنَّه إنما خرج زائراً لتعظيم بيت الله الحرام ، فبعث النبيُّ (ص) عيناً له من خزاعة ،

فعاد بالخبر : أنَّ أهل مكة جمعوا جموعهم لصدِّه عن الكعبة، فقال: « أشيروا عليَّ أيها الناس ». فقال أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ: يارسول الله! خرجت عامراً لهذا البيت ، لا تريد حربه ، أو قتل أحدٍ ، فتوجَّه له فمن صدَّنا عنه ؛ قاتلناه ، قال : « امضوا على اسم الله » . وقد ثارت ثائرة قريش ، وحلفوا ألا يدخل الرسول (ص) مكَّة عنوةً ، ثمَّ قامت المفاوضات بين أهل مكة ورسول الله (ص) ، وقد عزم النبيُّ (ص) على إجابة أهل مكَّة على طلبهم ، إن أرادوا شيئاً فيه صلة رحم[(٢٥٤)] .

أ ـ في المفاوضات :

جاءت وفود قريش لمفاوضة النبيِّ (ص) ، وكان أول من أتى بُديل بن ورقاء من خزاعة ، فلمّا علم بمقصد النبيِّ (ص) والمسلمين ؛ رجع إلى أهل مكَّة ، ثمَّ جاء مكرز ابن حفصٍ ، ثمَّ الحليس بن علقمة ،

ثمَّ عروة بن مسعودٍ الثَّقفيُّ ، فدار هذا الحوار بين النبيِّ (ص) وعروة بن مسعودٍ الثقفيِّ ، واشترك في هذا الحوار أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ وبعض أصحابه[(٢٥٥)] .

قال عروة : يا محمد! أجمعت أوباش الناس ، ثمَّ جئت بهم إلى بيضتك ، لتفضَّها بهم ؟ إنَّها قريش ؛ قد خرجت معها العوذ ، والمطافيل ـ أي : خرجت رجالاً ونساءً ، صغاراً وكباراً ـ قد لبسوا جلود النُّمور يعاهدون الله ألا تدخلها عليهم عنوةً ، وايم الله! لكأنِّي بهؤلاء ـ يقصد أصحاب النبيِّ (ص) ـ قد انكشفوا عنك!!

فقال أبو بكر : امصص بظر[(٢٥٦)] اللاّت ـ وهي صنمُ ثقيف ـ أنحن نفرُّ عنه ، وندعه ؟[(٢٥٧)] فقال : مَنْ ذا ؟ قالوا : أبو بكرٍ . قال : أما والذي نفسي بيده لولا يدٌ كانت لك عندي لم أجزك بها ؛ لأجبتك . وكان الصِّدِّيق قد أحسن إليه قبل ذلك ، فرعى حرمته ، ولم يجاوبه عن هذه الكلمة . ولهذا قال مَنْ قال من العلماء : إنَّ هذا يدلُّ على جواز التَّصريح باسم العورة للحاجة ، والمصلحة ، وليس من الفُحش المنهيِّ عنه[(٢٥٨)] .

لقد حاول عروة بن مسعود أن يشنَّ حرباً نفسيَّةً على المسلمين حتى يهزمهم معنوياً ، ولذلك لوَّح بقوَّة المشركين العسكرية ، معتمداً على المبالغة في تصوير الموقف بأنَّه سيؤول لصالح قريشٍ لا محالة ، وحاول أن يوقع الفتنة ، والإرباك في صفوف المسلمين ، وذلك حينما حاول

إضعاف الثِّقة بين القائد وجنوده ، عندما قال للنبيِّ (ص) : أجمعت أوباشاً من الناس خليقاً أن يفرُّوا ويدعوك ، وكان ردُّ الصدِّيق صارماً ، ومؤثِّراً في معنويات عروة ، ونفسيَّته ، فقد كان موقف الصِّدِّيق في غاية العزة الإيمانيَّة ، التي قال الله فيها : {وَلاَ تَهِنُوا وَلاَ تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ *} [آل عمران : ١٣٩] .

ب ـ موقفه من الصُّلح :

ولما توصَّل المشركون مع رسول الله (ص) إلى الصُّلح بقيادة سهيل بن عمرٍو ؛ أصغى الصدِّيق إلى ما وافق عليه رسول الله (ص) من طلب المشركين ، رغم ما قد يظهر للمرء أن في هذا الصُّلح بعض التَّجاوز ، أو الإجحاف بالمسلمين ، وسار على هدي النبيِّ (ص) ؛ ليقينه بأنَّ النبيَّ لا ينطق عن الهوى، وأنَّه فعل ذلك لشيءٍ أطلعه الله عليه[(٢٥٩)].

وقد ذكر المؤرخون : أنَّ عمر بن الخطاب أتى رسول الله (ص) معلناً معارضته لهذه الاتِّفاقية ، وقال لرسول الله (ص) : ألستَ برسول الله ؟ قال : « بلى » . قال : أولسنا بالمسلمين ؟ قال : « بلى » .

قال : أوليسوا بالمشركين ؟ قال : « بلى » . قال : فعلامَ نُعطي الدَّنيَّة في ديننا ؟ قال : « إنِّي رسول الله ، ولست أعصيه »[(٢٦٠)] . وفي رواية : « أنا عبد الله ، ورسولُه ، لن أخالف أمره ، ولن يُضَيِّعَني »[(٢٦١)] . قلت : أوليس كنت تحدِّثنا أنَّا سنأتي البيت ، فنطوف به ؟ قال : « بلى! فأخبرتك أنَّا نأتيه هذا العام ؟ » . قلت : لا ، قال : « فإنك اتيه ، ومطوِّف به » . قال عمر : فأتيت أبا بكرٍ ، فقلت له : يا أبا بكر! أليس برسول الله ؟ قال : بلى! قال : أولسنا بالمسلمين ؟ قال : بلى! قال : أوليسوا بالمشركين ؟ قال : بلى! قال : فعلام نعطي الدَّنيَّة في ديننا ؟ فقال أبو بكرٍ ـ ناصحاً الفاروق بأن يترك الاحتجاج والمعارضة ـ : الزمْ غرزه ، فإنِّي أشهد : أنَّه رسول الله ، وأنَّ الحقَّ ما أمر به ، ولن يخالف أمر الله ، ولن يضيِّعَه الله[(٢٦٢)] ، وكان جواب الصِّدِّيق مثل جواب رسول الله (ص) ، ولم يكن أبو بكر يسمع جواب النبي (ص) ، فكان أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ أكمل موافقةً لله ، وللنبيِّ (ص) من عمر، مع أنَّ عمر ـ رضي الله عنه ـ مُحَدَّثٌ ، ولكن مرتبة الصِّدِّيق فوق مرتبة المحَدَّث؛ لأنَّ الصدِّيق يتلقى عن الرسول المعصوم كلَّ ما يقوله، ويفعله[(٢٦٣)].

وقد تحدَّث الصدِّيق فيما بعد عن هذا الفتح العظيم ، الذي تمَّ في الحديبية ، فقال : ما كان فتحٌ أعظم في الإسلام من فتح الحديبية ، ولكنَّ الناس يومئذٍ قَصُرَ رأيهم عمّا كان بين محمَّدٍ وربِّه ، والعباد يَعْجَلون ، والله لا يعجل كعجلة العباد حتّى يبلغ الأمور ما أراد ، لقد نظرت إلى سُهيل بن عمرو في حَجَّة الوداع قائماً عند المنحر يُقرِّب إلى رسولِ الله (ص) بَدَنَةً ، ورسول الله (ص) ينحرها بيده ، ودعا الحلاَّق فحلق رأسه ، وأنظر إلى سهيل يلقط من شعره ، وأراه يضعه على عينه ، وأذكر إباءه أن يُقِرَّ يوم الحديبية بأن يكتب : (بسم الله الرحمن الرحيم) ويأبى أن يكتب : محمَّد رسول الله (ص) ، فحمدتُ اللهَ ؛ الذي هداه للإسلام[(٢٦٤)] .

لقد كان الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ أسَدَّ الصَّحابة رأياً ، وأكملَهم عقلاً[(٢٦٥)] .

خامساً : في غزوة خيبر ، وسرية نجدٍ ، وبني فزارة :

ضرب رسول الله (ص) حصاراً على خيبر ، واستعدَّ لقتالهم ، فكان أوَّلَ قائدٍ يرسله (ص) أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ إلى بعض حصون خيبر ، فقاتل ، ثمَّ رجع ، ولم يكن فتح ، وقد جهد ، ثمَّ بعث عمر ، فقاتل ، ثمَّ رجع ، ولم يكن فتح ، ثمَّ قال : « لأعطينَّ الرَّايةَ غداً رجلاً يحبُّ اللهَ ورسولَه » . فكان علي بن أبي طالبٍ ـ رضي الله عنه ـ[(٢٦٦)]. وأشار بعض أصحاب النبيِّ (ص) بقطع النَّخيل حتّى يثخن في اليهود ، ورضي النبيُّ (ص) بذلك ، فأسرع المسلمون في قطعه ، فذهب الصِّدِّيق إلى النبيِّ (ص)

وأشار عليه بعدم قطع النَّخيل لما في ذلك من الخسارة للمسلمين سواءٌ فتحت خيبر عنوةً ، أو صلحاً ، فقبل النبيُّ (ص) مشورة الصدِّيق ، ونادى بالمسلمين بالكفِّ عن قطع النَّخيل ، فرفعوا أيديهم[(٢٦٧)] .

ب ـ في نجد :

أخرج ابن سعد عن إياس بن سلمة ، قال : بعث رسول الله (ص) أبا بكرٍ إلى نجدٍ ، وأمَّره علينا ، فبيتنا ناساً من هوازن ، فقتلتُ بيدي سبعةَ أهل أبياتٍ ، وكان شعارنا : أَمِتْ أَمِتْ[(٢٦٨)] .

ج ـ في بني فزارة :

روى الإمام أحمد من طريق إياس بن سلمة عن أبيه ، حدَّثني أبي ، قال : خرجنا مع أبي بكرٍ ابن أبي قحافة ، وأمَّره النبيُّ (ص) علينا ، فغزونا بني فزارة ، فلمّا دنونا من الماء ؛ أمرنا أبو بكرٍ فعرَّسنا ، فلمّا صلَّينا الصُّبح ؛ أمرنا أبو بكرٍ فشننَّا الغارة ، فقتلنا على الماء مَنْ مرَّ قِبَلنا ، قال سلمة : ثمَّ نظرت إلى عنقٍ من الناس فيه الذُّريَّة والنِّساء نحو الجبل ، فرميت بسهم ، فوقع بينهم وبين الجبل . قال : فجئت بهم أسوقهم إلى أبي بكرٍ حتّى أتيته على الماء ، وفيهم امرأة عليها قشع من أدم ، ومعها ابنةٌ لها من أحسن العرب ، قال : فنفَّلني أبو بكر ، فما كشفت لها ثوباً حتى قدمت المدينة ، ثم بتُّ فلم أكشف لها ثوباً ، قال : فلقيني رسول الله (ص) في السُّوق فقال : « يا سلمة! هب لي المرأة » . قال : فقلت والله يارسول الله! لقد أعجبتني ، وما كشفت لها ثوباً! قال : فسكت رسول الله ، وتركني حتى إذا كان من الغد لقيني رسول الله في السُّوق ، فقال لي : « يا سلمة! هب لي المرأة » . قال : فقلت : والله يارسول الله! ما كشفت لها ثوباً ، وهي لك يارسول الله! قال : فبعث بها رسول الله إلى أهل مكَّة ، وفي أيديهم أسارى من المسلمين ، ففداهم رسول الله بتلك المرأة[(٢٦٩)] .

سادساً : في عمرة القضاء ، وفي ذات السلاسل :

أ ـ في عمرة القضاء :

كان الصدِّيق ـ رضي الله عنه ـ ضمن المسلمين الذين ذهبوا مع رسول الله (ص) ليعتمروا عمرة القضاء مكان عمرتهم التي صدَّهم المشركون عنها[(٢٧٠)] .

ب ـ في سريَّة ذات السَّلاسل :

قال رافع بن عمرو الطائي ـ رضي الله عنه ـ : بعث رسول الله (ص) عمرو بن العاص على جيش ذات السَّلاسل[(٢٧١)] ، وبعث معه في ذلك الجيش أبا بكر ، وعمر ، رضي الله عنهما ، وسَرَاةَ[(٢٧٢)]

أصحابه ، فانطلقوا حتى نزلوا جبل طيّ ، فقال عمرو : انظروا إلى رجلٍ دليلٍ بالطريق ، فقالوا : ما نعلمه إلا رافع بن عمرو ، فإنَّه كان رَبيلاً[(٢٧٣)] في الجاهلية . قال رافع : فلمّا قضينا غَزَاتنا ، وانتهيت إلى المكان الذي كنّا خرجنا منه ، توسَّمت أبا بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ وكانت له
عباءةٌ فدكيَّةٌ[(٢٧٤)] ، فإذا ركب خَلَّها عليه بخلالٍ[(٢٧٥)] ، وإذا نزل بسطها فأتيته ، فقلت : يا صاحب الخلال! إنِّي توسَّمتك من بين أصحابك ، فائتني بشيءٍ إذا حفظتُه كنت مثلكم ، ولا تطوِّلْ عليَّ فأنسى . فقال : تحفظ أصابعك الخمس ؟ قلت : نعم ، قال : تشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمَّداً عبده ورسوله ، وتقيم الصَّلوات الخمس ، وتؤتي زكاة مالك إن كان لك مال ، وتحجُّ البيت ، وتصوم رمضان : هل حفظت ؟ قلت : نعم ، قال : وأخرى لا تُؤَمَّرَنَّ على اثنين . قلت : وهل تكون الإمرة إلا فيكم أهل المِدَر[(٢٧٦)] .
فقال : يوشك أن تفشو حتى تبلغك ، ومن هو دونك .
إنَّ الله عزَّ وجل لما بعث نبيَّه (ص) دخل الناس في الإسلام ، فمنهم من دخل لله ، فهداه الله ، ومنهم من أكرهه السيف ، فكلُّهم عُوَّاذ الله ، وجيران الله ، وخَفَارةُ[(٢٧٧)] الله . إنَّ الرَّجل إذا كان أميراً ، فتظالم الناس بينهم فلم يأخذ لبعضهم من بعضٍ ؛ انتقم الله منه ، إنَّ الرَّجل منكم لتؤخذ شاة جاره فيظلُّ ناتىء[(٢٧٨)] عضلته غضباً لجاره ، والله من وراء جاره[(٢٧٩)] .
ففي هذه النَّصيحة دروسٌ وعبرٌ لأبناء المسلمين يقدِّمها الصَّحابيُّ الجليل أبو بكرٍ الصِّدِّيق ؛ الذي تربَّى على الإسلام ، وعلى يد رسول الله (ص) من أهمِّها :
١. أهميَّة العبادات : الصلاة : لأنَّها عماد الدين ، والزَّكاة ، والصَّوم ، والحجّ .
٢. عدم طلب الإمارة (ولا تكوننَّ أميراً) تماماً كما أوصى رسول الله (ص) أبا ذرٍّ الغفاريَّ : « وإنها أمانةٌ ، وإنَّها يوم القيامة خزيٌ ، وندامةٌ ، إلا من أخذها بحقِّها »[(٢٨٠)] . ولذلك فإنَّ أبا بكرٍ هو الفاهم الواعي لكلام حبيبه محمَّد (ص) . جاء في رواية : وأنَّه مَنْ يك أميراً ؛ فإنَّه أطول الناس حساباً ، وأغلظهم عذاباً ، ومن لا يكن أميراً ؛ فإنَّه من أيسر الناس حساباً ، وأهونهم عذاباً[(٢٨١)] ، فهذا فهمُ الصدِّيق لمقام الإمارة .
٣. إنَّ الله حرَّم الظلم على نفسه ، ونهى عباده أن يتظالموا ، أن يظلم بعضهم بعضاً ؛ لأنَّ
الظلم ظلماتٌ يوم القيامة ، كما نهى عن ظلم المؤمنين : « من اذى لي وليّاً ؛ فقد اذنته بالحرب »[(٢٨٢)] . وهم جيران الله ، وهم عوَّاذ الله ، والله أحقُّ أن يغضب لجيرانه[(٢٨٣)] .

٤. على عهد الصَّدر الأوَّل كان أمراء الأمَّة خيارُها ، وجاء وقت فُشُوِّ أمرها (الإمارة) وكثرت حتى نالها مَنْ ليس لها بأهلٍ ، إنَّ هذه الإمارة ليسيرةٌ ، وقد أوشكت أن تفشو حتى ينالها من ليس لها بأهلٍ[(٢٨٤)] .

٥. وفي غزوة ذات السَّلاسل ظهر موقفٌ متميِّزٌ للصِّدِّيق في احترام الأمراء ممّا يثبت : أنَّ أبا بكرٍ كان صاحب نَفْسٍ تنطوي على قوَّةٍ هائلةٍ ، وقدرةٍ متميِّزةٍ في بناء الرِّجال ، وتقديرهم ، واحترامهم[(٢٨٥)] ، فعن عبد الله بن بريدة ، قال : بعث رسول الله (ص) عمرو بن العاص في غزوة ذات السلاسل وفيهم أبو بكرٍ وعمر رضي الله عنهما ، فلمّا انتهوا إلى مكان الحرب أمرهم عمرو أن لا ينوروا ناراً ، فغضب عمر ، وهمَّ أن يأتيه ، فنهاه أبو بكر ، وأخبره : أنَّ الرسول (ص) لم يستعمله عليك إلا لعلمه بالحرب ، فهدأ عنه عمر رضي الله عنه[(٢٨٦)] .

سابعاً : في فتح مكَّة ، وحنين ، والطَّائف :

أ. في فتح مكَّة ٨ هـ :

كان سبب الفتح بعد هدنة الحديبية ما ذكره ابن إسحاق ، قال : حدَّثني الزُّهريُّ عن عروة بن الزُّبير ، عن المسور بن مخرمة ، ومروان بن الحكم : أنَّهما حدَّثاه جميعاً قالا : في صلح الحديبية : أنَّه من شاء أن يدخل في عقد محمَّدٍ دخل ، ومن شاء أن يدخل في عقد قريشٍ وعهدهم دخل ، فتواثبت خزاعة ، وقالوا : نحن ندخل في عقد محمَّدٍ ، وعهده ، وتواثبت بنو بكرٍ ، وقالوا : نحن ندخل في عقد قريشٍ ، وعهدهم ، فمكثوا في ذلك نحو السَّبعة أو الثمانية عشر شهراً ، ثمَّ إنَّ بني بكرٍ ، وثبوا على خزاعة ليلاً بماءٍ يقال له : الوتير . وهو قريبٌ من مكَّة . وقالت قريش : ما يعلم بنا محمَّد ، وهذا الليل ، وما يرانا من أحدٍ . فأعانوهم عليهم بالكراع والسِّلاح ، وقاتلوهم معهم للضِّغن على رسول الله (ص) ، فقدِم عمرو بن سالم إلى المدينة ، فأنشد رسول الله (ص) قائلاً :

اللَّهُمَّ إِنِّي ناشدٌ محمَّدا حلفَ أبينا وأبيكَ الأَتْلَدافانصرْ هداكَ اللهُ نصراً أعتدا وادعُ عبادَ اللهِ يأتوا مَدَدَا فقال النبيُّ (ص) : « نُصرت يا عمرو بن سالم! »[(٢٨٧)] .

وتجهَّز النبيُّ (ص) مع صحابته للخروج إلى مكَّة ، وكتم الخبر ، ودعا الله أن يُعَمِّي على قريش حتى تفاجأ بالجيش المسلم يفتح مكة ، وخافت قريش أن يعلم النبيُّ (ص) بما حدث ، فخرج أبو سفيان من مكَّة إلى رسول الله . فقال : يا محمد! اشدُدِ العقد ، وزدنا في المدَّة ، فقال النبيُّ (ص) : « ولذلك

قدمت ؟ هل كان من حدث قبلكم ؟ » . فقال : معاذ الله! نحن على عهدنا ، وصلحنا يوم الحديبية ، لا نغيِّر، ولا نبدِّل، فخرج من عند النبيِّ (ص) يقصد مقابلة الصَّحابة عليهم الرِّضوان[(٢٨٨)].

١. أبو بكر وأبو سفيان :

طلب أبو سفيان من أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ أن يجدِّد العقد ، ويزيدهم في المدَّة ، فقال أبو بكر : جواري في جوار رسول الله (ص) ، والله لو وجدت الذَّرَّ تقاتلكم ؛ لأعنتها عليكم . وهنا تظهر فطنة الصدِّيق ، وحنكته السياسية ، ثم يظهر الإيمان القويُّ بالحقِ الذي هو عليه ، ويعلن أمام أبي سفيان دون خوف أنَّه مستعدٌّ لحرب قريش بكلِّ ما يمكن ، ولو وجد الذَّرَّ تقاتل قريشاً ؛ لأعانها عليها[(٢٨٩)] .

٢. بين عائشة وأبي بكرٍ الصِّدِّيق رضي الله عنهما :

دخل الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ على عائشة ، وهي تغربل حنطةً ، وقد أمرها النبيُّ (ص) بأن تخفي ذلك . . فقال لها أبو بكر : يا بنية! لم تصنعين هذا الطَّعام ؟ فسكتت ، فقال : أيريد رسول الله أن يغزو ؟ فصمتت ، فقال : لعلَّه يريد بني الأصفر ـ أي الرُّوم ـ فصمتت ، فقال : لعلَّه يريد أهل نجد ؟ فصمتت ، فقال : لعلَّه يريد قريشاً ، فصمتت ، فدخل رسول الله (ص) فقال الصِّدِّيق له : يارسول الله! أتريد أن تخرج مخرجاً ؟ قال : « نعم » . قال : لعلَّك تريد بني الأصفر ؟ قال : « لا » . قال : أتريد أهل نجدٍ ؟ قال : « لا » . قال : فلعلَّك تريد قريشاً ؟ قال : « نعم » . قال أبو بكر : يارسول الله! أليس بينك وبينهم مدَّةٌ ؟ قال : « ألم يبلغك ما صنعوا ببني كعبٍ ؟ » .

وهنا سلَّم أبو بكرٍ للنبيِّ (ص) ، وجهَّز نفسه ليكون مع القائد (ص) في هذه المهمَّة الكبرى ، وذهب مع رسول الله (ص) المهاجرون ، والأنصار ، فلم يتخلَّف منهم أحدٌ[(٢٩٠)] .

٣. الصِّدِّيق في دخول مكَّة :

لما دخل النبيُّ (ص) مكة في عام الفتح ، وكان بجانبه أبو بكرٍ ، رأى النِّساء يلطمن وجوه الخيل ، فابتسم إلى أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ وقال : يا أبا بكر! كيف قال حسّان ؟ فأنشد أبو بكرٍ :

عَدِمْنَا خَيْلَنا إنْ لم تَرَوْها تُثير النَّقْعَ مَوْعِدُها كَدَاءُيُبَارينَ الأسِنَّة مُصغياتٍ على أكتَافِها الأسلُ الظِّماءُتظلُّ جيادُنا متمطِّراتٍ تلطمهُنَّ بالخُمرِ النِّساءُ[(٢٩١)] فقال النبيُّ (ص) : « ادخلوها من حيث قال حسّان »[(٢٩٢)] . وقد تمَّت النِّعمة على الصِّدِّيق في هذا الجوِّ العظيم بإسلام أبيه أبي قحافة[(٢٩٣)] .

ب ـ في حنين :

أخذ المسلمون يوم حنين درساً قاسياً ؛ إذ لحقتهم هزيمةٌ في أوَّل المعركة ، جعلتهم يفرُّون من هول المفاجأة ، وكانوا كما قال الإمام الطبريُّ : فانشمروا ، لا يلوي أحدٌ على أحدٍ[(٢٩٤)] ، وجعل رسول الله (ص) يقول : « أين أيُّها الناسُ ؟! هلمُّوا إليَّ ، أنا رسول الله ، أنا رسول الله ، أنا محمَّد بن عبد الله . . يا معشر الأنصار! أنا عبد الله ورسوله » . ثمَّ نادى عمَّه العبّاس وكان جهوريَّ الصَّوت ، فقال له : « يا عبّاس! نادِ : يا معشر الأنصار! يا أصحاب السَّمُرة![(٢٩٥)] » . كان هذا هو حال المسلمين في أوَّل المعركة ، النبيُّ وحده ، لم يثبت معه أحدٌ إلا قلَّة ، ولم تكن الفئة التي صبرت مع النبيِّ إلا فئةً من الصَّحابة يتقدَّمهم الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ ثمَّ نصرهم الله بعد ذلك نصراً عزيزاً مؤزَّراً[(٢٩٦)] . وكانت هناك بعضُ المواقف للصِّدِّيق منها :

١ـ فتوى الصِّدِّيق بين يدي رسول الله :

قال أبو قتادة : لما كان يوم حنين نظرت إلى رجل من المسلمين يقاتل رجلاً من المشركين ،

واخر من المشركين يختله من ورائه ليقتله ، فأسرعت إلى الذي يختله ، فرفع يده ليضربني ، وأضرب يده ، فقطعتها ، ثمَّ أخذني فضمَّني ضمّاً شديداً حتى تخوَّفت ، ثمَّ ترك ، فتحلَّل ، ودفعته ثم قتلته ، وانهزم المسلمون وانهزمت معهم ، فإذا بعمر بن الخطاب في الناس ، فقلت له : ما شأن الناس ؟ قال : أمر الله ، ثمَّ تراجع الناس إلى رسول الله ، فقال رسول الله : « من أقام بينةً على قتيلٍ قتله ؛ فله سلبه » . فقمت لألتمس بيّنةً على قتيلي فلم أرَ أحداً يشهدُ لي ، فجلست ، ثمَّ بدا لي فذكرت أمره لرسول الله (ص) ، فقال رجلٌ من جلسائه : سلاح هذا القتيل الذي يذكر عندي ، فأرضه منه ، فقال أبو بكر : كلاّ لا يعطه[(٢٩٧)] أصيبغ من قريشٍ ، ويدع[(٢٩٨)] أسداً من أسد الله يقاتل عن الله ورسوله (ص) . قال : فقام رسول الله (ص) فأدّاه إليَّ ، فاشتريت منه خرفاً[(٢٩٩)] ، فكان أوَّل مالٍ تأثَّلته في الإسلام[(٣٠٠)] .

إنَّ مبادرة الصِّدِّيق في الزَّجر ، والرَّدع ، والفتوى ، واليمين على ذلك في حضرة رسول الله (ص) ، ثمَّ يصدقه الرَّسول فيما قال ، ويحكم بقوله خصوصية شرفٍ ، لم تكن لأحدٍ غيره[(٣٠١)] . ونلحظ في الخبر السَّابق : أنَّ أبا قتادة الأنصاريَّ ـ رضي الله عنه ـ حرص على سلامة أخيه المسلم ، وقتل ذلك الكافر بعد جهدٍ عظيم ، كما أنَّ موقف الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ فيه دلالةٌ على حرصه على إحقاق

الحقّ ، والدِّفاع عنه ، ودليلٌ على رسوخ إيمانه ، وعمق يقينه ، وتقديره لرابطة الأخوَّة الإسلاميَّة ، وأنَّها بمنزلةٍ رفيعة بالنِّسبة له[(٣٠٢)] .

٢. الصِّدِّيق ، وشعر عبّاس بن مرداس :

حين استقلَّ العبّاس بن مرداس عطاءه من غنائم حنين ، قال شعراً عاتب فيه رسول الله (ص) ، حيث قال :

كانتْ نِهاباً تلافَيْتُها بِكَرّي على المهْرِ في الأجْرَعِ[(٣٠٣)]وإيقاظيَ القومَ أنْ يَرْقُدُوا

إذا هَجَعَ الناسُ لم أَهْجَعِ

فأصبحَ نَهْبِي ونَهْبُ العَبِيـدِ بينَ عُيَيْنَةَ والأقْرَعِ[(٣٠٤)]وقد كنتُ في الحرب ذا تُدْرَأٍ[(٣٠٥)] فلمْ أُعْطَ شيئاً ولم أُمْنَعِإلاَّ أَفَائِلَ أُعْطِيْتُها عديدَ قوائِمِها الأرْبَعِ[(٣٠٦)]وما كان حِصْنٌ ولا حَابِسٌ يَفُوقان شَيْخِيَ في المِجْمَعِومَا كنتُ دونَ امرىءٍ منهُما ومَنْ تَضَعِ اليومَ لا يُرْفَعِ[(٣٠٧)] فقال رسول الله (ص) : « اذهبوا ، فاقطعوا عنّي لسانه » . فأعطوه ؛ حتّى رَضِيَ ، فكان ذلك قطعُ لسانه الذي أمر به رسول الله (ص)[(٣٠٨)] .

وأتى العبّاسُ رسول الله (ص) فقال له رسول الله (ص) : أنت القائل : « فأصبح نهبي ونهبُ العبيد بين الأقرع وعيينة » ؟ . فقال أبو بكر : بين عُيَيْنَة والأقرع . فقال رسول الله (ص) : « هما واحِدٌ » . فقال أبو بكر : أشهدُ أنَّك كما قال الله تعالى : {وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلاَّ ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ *} [يس : ٦٩] [(٣٠٩)].

ج ـ في الطَّائف :

في حصار الطَّائف وقعت جراحاتٌ في أصحاب النبيّ وشهادةٌ ، ورفع رسول الله (ص) عن أهل الطَّائف الحصار ، ورجع إلى المدينة ، وممَّن استشهد من المسلمين في هذه الغزوة عبد الله بن أبي بكر ـ رضي الله عنه ـ رُمِي بسهمٍ ، فتوفي منه بالمدينة بعد وفاة النبيّ (ص)[(٣١٠)] .

وعندما قدم وفد ثقيف للمدينة ليعلنوا إسلامهم ، فما إن ظهر الوفد قرب المدينة حتّى تنافس كلٌّ من أبي بكرٍ ، والمغيرة على أن يكون هو البشير بقدوم الوفد للرَّسول (ص) ، وفاز الصِّدِّيق بتلك البشارة[(٣١١)] ، وبعد أن أعلنوا إسلامهم ، وكتب لهم رسول الله (ص) كتابهم ، وأراد أن يؤمِّر عليهم أشار أبو بكر بعثمان بن أبي العاص ـ وكان أحدثهم سنّاً ـ فقال الصِّدّيق : يارسول الله! إني

رأيت هذا الغلام من أحرصهم على التفقُّه في الإسلام ، وتعلُّم القران[(٣١٢)] ، فقد كان عثمان بن أبي العاص كلَّما نام قومه بالهاجرة ، عمد إلى رسول الله (ص) فسأله في الدين واستقرأه القران حتّى فقه في الدِّين ، وعلم ، وكان إذا وجد رسول الله (ص) نائماً عمد إلى أبي بكرٍ ، وكان يكتم ذلك عن أصحابه ، فأعجب ذلك رسول الله (ص) ، وعجب منه ، وأحبَّه[(٣١٣)] .

وعندما علم الصِّدِّيق بصاحب السَّهم الذي أصاب ابنه كانت له مقولة تدلُّ على عظمة إيمانه ، فعن القاسم بن محمَّد ، قال : رُمِيَ عبد الله بن أبي بكرٍ ـ رضي الله عنهما ـ بسهمٍ يوم الطائف ، فانتقضت به بعد وفاة رسول الله (ص) بأربعين ليلةً ، فمات ، فقدم عليه وفد ثقيف ، ولم يزل ذلك السَّهم عنده ، فأخرجه إليهم ، فقال : هل يعرف هذا السَّهْمَ منكم أحدٌ ؟ فقال سعيد بن عبيد ، أخو بني عجلان : هذا سهمٌ أنا بَرَيْتُهُ ، ورشته[(٣١٤)] ، وعقبته[(٣١٥)] ، وأنا رميت به . فقال أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ : فإنَّ هذا السَّهم الذي قتل عبد الله بن أبي بكرٍ ، فالحمد لله ؛ الذي أكرمه بيدك ، ولم يُهِنك بيده ، فإنَّه أوسع لكما[(٣١٦)] .

ثامناً : في غزوة تبوك ، وإمارة الحجِّ ، وفي حجَّة الوداع :

أ ـ في تبوك :

خرج رسول الله (ص) بجيشٍ عظيمٍ في غزوة تبوك ، بلغ عدده ثلاثين ألفاً ، وكان يريد قتال الرُّوم بالشَّام، وعندما تجمَّع المسلمون عند ثنيَّة الوداع بقيادة رسول الله (ص) ، اختار الأمراء ، والقادة ، وعقد الألوية ، والرَّايات لهم ، فأعطى لواءه الأعظم إلى أبي بكرٍ الصدِّيق ـ رضي الله عنه[(٣١٧)].. وفي هذه الغزوة ظهرت بعض المواقف للصِّدِّيق منها :

١ ـ موقفه من وفاة الصَّحابي عبد الله ذي البجادين رضي الله عنه :

قال عبد الله بن مسعودٍ ـ رضي الله عنه ـ : قمت في جوف الليل ، وأنا مع رسول الله (ص) في غزوة تبوك ، قال : فرأيت شعلةً من نارٍ من ناحية العسكر ، قال فاتَّبَعْتُها أنظر إليها ، فإذا رسول الله (ص) ، وأبو بكرٍ ، وعمر ، وإذا عبد الله ذو البجادين المزني قد مات ، وإذا هم قد حفروا له ،

ورسول الله في حفرته ، وأبو بكرٍ ، وعمر يدليانه إليه ، وهو يقول : « أدليا إليّ أخاكما » . فدلَّياه إليه ، فلمّا هيَّأه بشقِّه قال : « اللّهمَّ إنِّي أمسيتُ راضياً عنه ، فارضَ عنه » . قال الرَّاوي (عبد الله بن مسعود) : يا ليتني كنتُ صاحب الحفرة[(٣١٨)] .

وكان الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ إذا أدخل الميتُ اللَّحد ، قال : باسم الله ، وعلى ملَّة رسول الله (ص) ، وباليقين وبالبعث بعد الموت[(٣١٩)] .

٢. طلب الصِّدِّيق من رسول الله (ص) الدُّعاء للمسلمين :

قال عمر بن الخطاب : خرجنا إلى تبوك في قيظٍ شديدٍ ، فنزلنا منزلاً وأصابنا فيه عطشٌ ، حتى ظننَّا أنَّ رقابنا ستقطع ، حتّى إنَّ الرَّجل لينحر بعيره فيعتصر فرثه ، فيشربه ، ثم يجعل ما بقي على كبده ، فقال أبو بكرٍ الصدِّيق : يارسول الله! إنَّ الله قد عوَّدك في الدُّعاء خيراً ، فادع الله ، قال : « أتحبُّ ذلك » ؟ . قال : نعم ، فرفع يديه ، فلم يردَّهما حتّى قالت السَّماء ـ أي : تهيَّأت لإنزال مائها ـ فأطلَّت ـ أي : أنزلت مطراً خفيفاً ـ ثمَّ سكبت ، فملؤوا ما معهم ، ثمَّ ذهبنا ننظر ، فلم نجدها جاوزت العسكر[(٣٢٠)] .

٣. نفقة الصِّدِّيق في تبوك :

حثَّ رسول الله (ص) الصَّحابة في غزوة تبوك على الإنفاق بسبب بُعدها ، وكثرة المشركين فيها ، ووعد المنفقين بالأجر العظيم من الله ، فأنفق كلٌّ حسب مقدرته ، وكان عثمان ـ رضي الله عنه ـ صاحب القِدْح المعَلَّى في الإنفاق في هذه الغزوة[(٣٢١)] .

وتصدَّق عمر بن الخطاب بنصف ماله ، وظنَّ : أنَّه سيسبق أبا بكرٍ بذلك ، ونترك الفاروق يحدِّثنا بنفسه عن ذلك ، حيث قال : أمرنا رسول الله (ص) يوماً أن نتصدَّق ، فوافق ذلك مالاً عندي ، فقلت : اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يوماً ، فجئت بنصف مالي ، فقال رسول الله (ص) : « ماأبقيت لأهلك ؟ » قلت : مثله ، قال : وأتى أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ بكل ما عنده ، فقال له رسول الله (ص) : « ما أبقيت لأهلك ؟ » . قال : أبقيت لهم الله ورسوله ، قلت : لا أسابقك إلى شيءٍ أبداً[(٣٢٢)] .

كان فعل عمر فيما فعله من المنافسة والغبطة مباحاً ، ولكن حال الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ أفضل منه ؛ لأنَّه خالٍ من المنافسة مطلقاً ، ولا ينظر إلى غيره[(٣٢٣)] .

ب ـ الصِّدِّيق أمير الحج سنة ٩ هـ :

كانت تربية المجتمع وبناء الدَّولة في عصر النبيِّ (ص) مستمرةً على جميع الأصعدة ، والمجالات العقائديَّة ، والاقتصاديَّة ، والاجتماعيَّة ، والسياسيَّة ، والعسكريَّة ، والتعبديَّة ، وكانت فريضة الحج لم تمارس في السَّنوات الماضية ، وحجَّة عام ٨ هـ بعد الفتح كُلِّف بها عَتَّاب بن أسيد ، ولم تكن قد تميَّزت حجَّة

المسلمين عن حجَّة المشركين[(٣٢٤)] ، فلمّا حلَّ موسم الحجِّ ، أراد الحجَّ (ص) ، ولكنَّه قال : « إنه يحضر البيت عراةٌ مشركون يطوفون بالبيت ، فلا أحب أن أحجَّ حتى لا يكون ذلك » .

فأرسل النبيُّ (ص) الصِّدِّيق أميراً على الحجِّ سنة تسع من الهجرة ، فخرج أبو بكرٍ الصِّدِّيق بركب الحجيج ، نزلت سورة براءة ، فدعا النبيُّ (ص) عليّاً ـ رضي الله عنه ـ وأمره أن يلحق بأبي بكرٍ الصِّدِّيق ، فخرج على ناقة رسول الله (ص) العضباء حتى أدرك الصِّدِّيق أبا بكرٍ بذي حليفة ، فلمّا راه الصِّدِّيق قال له : أميرٌ ، أم مأمور ؟ فقال : بل مأمور . ثمَّ سار ، فأقام أبو بكرٍ للنَّاس الحجَّ على منازلهم ، التي كانوا عليها في الجاهلية ، وكان الحجُّ في هذا العام في ذي الحجَّة كما دلَّت على ذلك الرِّوايات الصحيحة ، لا في شهر ذي القعدة كما قيل .

وقد خطب الصِّدِّيق قبل التَّروية ، ويوم عرفة ، ويوم النَّحر ، ويوم النَّفر الأوَّل ، فكان يُعَرِّفُ الناس مناسكهم : في وقوفهم ، وإفاضتهم ، ونحرهم ، ونفرهم ، ورميهم للجمرات . . إلخ ، وعليُّ بن أبي طالبٍ يخلفه في كُلِّ موقفٍ من هذه المواقف ، فيقرأ على الناس صدر سورة براءة ، ثمَّ ينادي في الناس بهذه الأمور الأربعة : « لا يدخل الجنَّة إلا مؤمن ، ولا يطوف بالبيت عُريان ، ومن كان بينه وبين رسول الله (ص) عهدٌ ، فعهده إلى مدَّته ، ولا يحجُّ بعد العام مشركٌ »[(٣٢٥)] .

وقد أمر الصِّدِّيق أبا هريرة في رهطٍ اخر من الصَّحابة لمساعدة عليِّ بن أبي طالبٍ في إنجاز مهمَّته[(٣٢٦)] .

وقد كلَّف النبيُّ (ص) عليّاً بإعلان نقض العهود على مسامع المشركين في موسم الحجِّ ، مراعاةً لما تعارف عليه العرب فيما بينهم من عقد العهود ونقضها ألا يتولى ذلك إلا سيد القبيلة ،

أو رجل من رهطه ، وهذا العرفُ ليس فيه منافاةٌ للإسلام ، فلذلك تدارك النبيُّ (ص) الأمر ، وأرسل عليّاً بذلك ، فهذا هو السَّبب في تكليف عليٍّ ـ رضي الله عنه ـ بتبليغ صدر سورة براءة ، لا ما زعمته الإمامية من أنَّ ذلك للإشارة إلى أنَّ عليّاً ـ رضي الله عنه ـ أحقُّ بالخلافة من أبي بكرٍ ، وقد علَّق على ذلك الدُّكتور محمد أبو شهبة ، فقال : ولا أدري كيف غفلوا عن قول الصِّدِّيق له : أميرٌ ، أم مأمورٌ ؟[(٣٢٧)] وكيف يكون المأمور أحقَّ بالخلافة من الأمير[(٣٢٨)] .

وقد كانت هذه الحجَّة بمثابة التَّوطئة للحَجَّة الكبرى ، وهي حَجَّةُ الوداع[(٣٢٩)] ، لقد أُعلن في حجَّة أبي بكرٍ أنَّ عهد الأصنام قد انقضى ، وأنَّ مرحلةً جديدةً قد بدأت ، وما على النَّاس إلا أن يستجيبوا لشرع الله تعالى ، فبعد هذا الإعلان الذي انتشر بين قبائل العرب في الجزيرة ، أيقنت تلك

القبائل : أنَّ الأمر جِدٌّ ، وأن عهد الوثنية قد انقضى فعلاً ، فأخذت ترسل وفودها معلنةً إسلامها ، ودخولها في التَّوحيد[(٣٣٠)] .

ج ـ في حجَّة الوداع :

روى الإمام أحمد ـ رضي الله عنه ـ بسنده إلى عبد الله بن الزُّبير عن أبيه : أنَّ أسماء بنت أبي بكرٍ قالت : خرجنا مع رسول الله (ص) حجَّاجاً ، حتَّى إذا أدركنا (العرج)[(٣٣١)] نزل رسول الله (ص) ، فجلست عائشة جنب النبيّ (ص) ، وجلستُ إلى جَنْب أبي ، وكانت زمالةُ رسول الله (ص) ، وزمالة أبي بكر واحدةٌ مع غلامٍ لأبي بكرٍ ، فجلس أبو بكر ينتظر أن يطلُع عليه ، فطلع وليس معه بعيره!! فقال : أين بعيرك ؟ فقال : أضللته البارحة! فقال أبو بكر : بعيرٌ واحد تضله !! فطفق يضربه ، ورسول الله يبتسم ، ويقول : « انظروا إلى هذا المحرم وما يصنع »[(٣٣٢)] .

* * *

المبحث الخامس

الصِّدِّيق في المجتمع المدنيّ ، وبعض صفاته ، وشيءٌ من فضائله

تمهيد :

كانت حياة الصِّدِّيق في المجتمع المدنيّ مليئةً بالدُّروس ، والعبر ، وتركت لنا نموذجاً حيّاً لفهم الإسلام ، وتطبيقه في دنيا الناس ، وقد تميَّزت شخصية الصدِّيق بصفاتٍ عظيمةٍ ، ومدحه رسول الله (ص) في أحاديث كثيرةٍ ، وبيَّن فضله ، وتقدُّمه على كثيرٍ من الصَّحابة رضي الله عنهم أجمعين .

أولاً : من مواقفه في المجتمع المدنيّ :

١ـ موقفه من فنحاص الحبر اليهوديّ :

ذكر غير واحدٍ من كُتَّاب السِّيَر ، والمفسِّرين : أنَّ أبا بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ دخل بيت المدراس[(٣٣٣)] ، على يهود ، فوجد منهم ناساً قد اجتمعوا إلى رجلٍ منهم ، يقال له : فنحاص ، وكان من علمائهم ، وأحبارهم ، ومعه حبرٌ من أحبارهم ، يقال له : أشيع[(٣٣٤)] ، فقال أبو بكرٍ

لفنحاص : ويحك! اتَّق الله ، وأسلم ، فوالله إنك تعلم : أنَّ محمداً لرسول الله! قد جاءكم بالحقِّ من عنده ، تجدونه مكتوباً عندكم في التَّوراة ، والإنجيل ، فقال فنحاص لأبي بكرٍ : والله يا أبا بكر! ما بنا إلى الله من فقرٍ ، وإنَّه إلينا لفقير ، وما نتضرَّع إليه كما يتضرَّع إلينا ، وإنَّا عنه لأغنياء ، وما هو عنّا بغنيٍّ ، ولو كان عنّا غنيّاً ما استقرضَنا أموالنا ، كما يزعم صاحبُكم ، ينهاكم عن الرِّبا ، ويعطيناه ، ولو كان غنيّاً ما أعطانا الرِّبا! فغضب أبو بكر ، فضرب وجه فنحاص ضرباً شديداً ، وقال : والذي نفسي بيده لولا العهد الذي بيننا وبينك ؛ لضربت رأسك أي عدوَّ الله!

فذهب فنحاص إلى رسول الله (ص) ، فقال : يا محمد! انظر ما صنع بي صاحبك . فقال رسول الله (ص) لأبي بكرٍ : « ما حملك على ما صنعت ؟ » فقال أبو بكرٍ : يا رسولَ الله! إنَّ عدوَّ الله قال قولاً عظيماً ، إنَّه يزعم أنَّ الله فقيرٌ ، وأنَّهم أغنياء ، فلمّا قال ذلك غضبت لله ممّا قال ،

وضربت وجهه ، فجحد ذلك فنحاص وقال : ما قلت ذلك ، فأنزل الله تعالى فيما قال فنحاص ردّاً عليه ، وتصديقاً لأبي بكرٍ : {لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ *} [آل عمران : ١٨١] .

ونزل في أبي بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ وما بلغه في ذلك من الغضب[(٣٣٥)] قوله تعالى : {لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذىً كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الأُمُورِ *} [آل عمران : ١٨٦] .

٢ـ حفظ سرِّ النبيِّ (ص) :

قال عمر بن الخطّاب : تأيَّمتْ حفصة من خنيس بن حذافة ، وكان ممَّن شهد بدراً ، فلقيت عثمان بن عفان ، فقلت : إن شئت أنكحتك حفصة ، فقال : أنظر ، ثمَّ لقيني ، فقال : قد بدا لي ألا أتزوج يومي هذا ، فلقيت أبا بكرٍ فعرضتها عليه ، فصمت ، فكنت عليه أوجد منّي على عثمان ، فلبثت ليالي ، ثمَّ خطبها رسول الله (ص) ، فأنكحتها إيّاه ، ثمَّ لقيني أبو بكرٍ ، فقال : لعلَّك وجدت عليَّ حين لم أرجع إليك ، فقلت : أجل ، فقال : إنَّه لم يمنعني أن أرجع إليك إلا أنِّي علمت : أنَّ رسول الله (ص) قد ذكرها ، فلم أكن لأفشي سرَّ رسول الله (ص) ، ولو تركها ؛ لنكحتها[(٣٣٦)] .

٣ـ الصِّدِّيق واية صلاة الجمعة :

قال جابر بن عبد الله : بينما النبيُّ (ص) يخطب يوم الجمعة ، وقدمت عيرُ المدينة ، فابتدرها أصحاب رسول الله (ص) حتّى لم يبقَ معه إلا اثنا عشر رجلاً ، فنزلت هذه الآية : {وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا

انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ *} [الجمعة: ١١] وقال : في الاثني عشر الذين ثبتوا مع رسول الله (ص) أبو بكرٍ ، وعمر[(٣٣٧)] .

٤. رسول الله (ص) ينفي الخيلاء عن أبي بكر :

قال عبد الله بن عمر ـ رضي الله عنهما ـ : قال رسول الله (ص) : « مَنْ جرَّ ثوبه خُيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة » . فقال أبو بكرٍ : إن أحد شِقّيَّ يسترخي إلا أن أتعاهد ذلك منه . فقال رسول الله (ص) : « إنَّك لست تصنع ذلك خُيلاء »[(٣٣٨)] .

٥. الصِّدِّيق وتحرِّيه للحلال :

عن قيس بن أبي حازمٍ قال : كان لأبي بكرٍ غلامٌ ، فكان إذا جاء بِغَلَّتِهِ لم يأكل من غلَّته حتى يسأل ، فإن كان شيئاً ممّا يحبُّ ؛ أكل ، وإن كان شيئاً يكره ؛ لم يأكل ، قال : فنسي ليلةً ، فأكل ، ولم يسأله ، ثمَّ سأله ، فأخبره : أنَّه من شيءٍ كرهه ، فأدخل يده ، فتقيَّأ حتى لم يترك شيئاً[(٣٣٩)] .

فهذا مثالٌ على ورع أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ حيث كان يتحرَّى الحلال في مطعمه ، ومشربه ، ويتجنَّب الشُّبهات ، وهذه الخصلة تدلُّ على بلوغه درجات عُليا في التَّقوى ، ولا يَخْفَى أهمية طيب المطعم ، والمشرب ، والملبس في الدِّين ، وعلاقة ذلك بإجابة الدُّعاء[(٣٤٠)] ، كما في حديث الأشعث الأغبر ، وفيه : « يمدُّ يديه إلى السَّماء : يارب! يارب! ومطعمه حرامٌ ، ومشربه حرامٌ ، وملبسه حرامٌ ، وغُذِّيَ بالحرام ، فأنَّى يُستجابُ لذلك[(٣٤١)] » .

٦. أدخلاني في سلمكما ، كما أدخلتماني في حربكما :

دخل أبو بكر الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ على النبيِّ (ص) ، فسمع صوت ابنته عائشة عالياً ، فلمّا اقترب منها ، تناولها ؛ ليلطمها ، وقال : أراك ترفعين صوتك على رسول الله ، فجعل رسول الله يحجزه ، وخرج أبو بكرٍ مغضباً ، فقال النبيُّ (ص) لعائشة حين خرج أبو بكرٍ : « أرأيت كيف أنقذتك من الرَّجل ؟ » . فمكث أبو بكرٍ أياماً ، ثمَّ استأذن على رسول الله فوجدهما قد اصطلحا . فقال لهما : أدخلاني في سلمكما ، كما أدخلتماني في حربكما . فقال النبيُّ (ص) : « قد فعلنا »[(٣٤٢)] .

٧. أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر :

دخل أبو بكر على عائشة ـ رضي الله عنها ـ في أيّام العيد ، وعندها جاريتان من جواري الأنصار تغنّيان ، فقال أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ : أبمزمور الشيطان في بيت رسول الله (ص) ؟ وكان رسول الله

(ص) معرضاً بوجهه عنهما ، مقبلاً بوجهه الكريم إلى الحائط فقال : « يا أبا بكرٍ! إنَّ لكلِّ قومٍ عيداً ، وهذا عيدنا »[(٣٤٣)] .

ففي الحديث بيانٌ : أنَّ هذا لم يكن من عادة النبي (ص) وأصحابه الاجتماع عليه ، ولهذا سمَّاه الصديق مزمار الشيطان ، والنبيُّ (ص) أقرَّ الجواري عليه معلِّلاً ذلك بأنه يوم عيد، والصِّغار يرخَّص لهم في اللَّعب في الأعياد، كما جاء في الحديث: « ليعلم المشركون أنَّ في ديننا فسحةً »[(٣٤٤)] . وكان لعائشة لُعَب تلعب بهنَّ، ويجئن صواحباتها من صغار النِّسوة يلعبن معها، وليس في حديث الجاريتين: أنَّ النبيَّ (ص) استمع إلى ذلك، والأمر والنهي إنَّما يتعلق بالاستماع لا بمجرَّد السَّماع[(٣٤٥)]. ومن هذا نفهم : أنَّه يرخص لمن يصلح له اللَّعب أن يلعب في الأعياد ، كالجاريتين الصَّغيرتين من الأنصار اللتين تغنِّيان في العيد في بيت عائشة[(٣٤٦)] .

٨ ـ إكرامه للضُّيوف :

قال عبد الرحمن بن أبي بكرٍ ـ رضي الله عنهما ـ : إنَّ أصحاب الصُّفَّة كانوا أناساً فقراء ، وأنَّ رسول الله (ص) قال مرَّةً : من كان عنده طعام اثنين ، فليذهب بثالثٍ ، ومن كان عنده طعام أربعة ، فليذهب بخامسٍ ، وإنَّ أبا بكرٍ جاء بثلاثٍ . . . وإنَّ أبا بكرٍ تعشَّى عند رسول الله (ص) فجاء بعد أن مضى من الليل ما شاء الله تعالى ، فقالت له امرأته : ما حبسك عن أضيافك ؟ أو قالت : عن ضيفك ، قال : وما عشَّيْتِهِمْ ؟ قالت : أبوا حتى تجيء ، وقد عرضوا عليهم ، فغلبوهم . قال : فذهبت أنا ، فاختبأت ، فقال : يا غنثر[(٣٤٧)]! فجدع ، وسبَّ ، وقال : كلوا هنيئاً ، وقال : والله لا أطعم أبداً! وحلف الضَّيف ألا يطعمه حتّى يطعم أبو بكر ، فقال أبو بكر : هذه من الشيطان ، قال : فدعا بالطَّعام ، فأكل ، فقال : وايم الله! ما كنا نأخذ لقمةً إلا ربا من أسفلها أكثر منها ، فقال : حتّى شبعوا ، وصارت أكثر ممّا كانت قبل ذلك ، فنظر إليها ، فإذا هي كما هي ، وأكثر ، فقال لامرأته : يا أخت بني فراس! ما هذا ؟ قالت : لا وقرة عيني هي الآن لأكثر منها قبل ذلك بثلاث مرّات ، فأكل أبو بكرٍ ، وقال : إنَّما كان ذلك من الشَّيطان ـ يعني يمينه ـ ثمَّ أكل منها لقمةً ، ثم حملها إلى رسول الله (ص) فأصبحت عنده ، وكان بيننا وبين القوم عقدٌ ، فمضى الأجل فتفرَّقنا اثني عشر رجلاً ، مع كلِّ واحدٍ منهم أناسٌ ، اللهُ أعلم كم مع كلِّ رجلٍ منهم ، فأكلوا منها أجمعين[(٣٤٨)] .

وفي هذه القصة دروسٌ ، وعِبرٌ ، منها :

أ. حرص الصِّدِّيق على تطبيق الآيات القرانية ، والأحاديث النبويَّة التي تحثُّ على إكرام الضَّيف مثل قوله تعالى : {فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلاَ تَأْكُلُونَ *} [الذاريات: ٢٧] .

وقوله (ص) : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ؛ فليكرم ضيفه »[(٣٤٩)] .

ب . وفي هذه القصَّة كرامةٌ للصدِّيق حيث جعل لا يأكل لقمةً إلا رَبَا من أسفلها أكثر منها ، فشبعوا ، وصارت أكثر ممّا هي قبل ذلك ، فنظر إليها أبو بكر وامرأته فإذا هي أكثر ممّا كانت ، فرفعها إلى رسول الله (ص) ، وجاء إليه أقوامٌ كثيرون فأكلوا منها ، وشبعوا[(٣٥٠)] . وهذه الكرامة حصلت ببركة اتِّباع الصِّدِّيق لرسول الله (ص) في جميع أحواله ، وهي تدلُّ على مقام الولاية للصِّدِّيق ، فأولياء الله هم المقتدون بمحمَّدٍ (ص) ، فيفعلون ما أمر به ، وينتهون عمّا عنه زجر ، ويقتدون به فيما بيَّن لهم أن يتبعوه فيه ، فيؤيدهم بملائكته ، وروح منه ، ويقذف الله في قلوبهم من أنواره ، ولهم الكرامات التي يكرم الله بها أولياءه المتَّقين[(٣٥١)] .

ج . تقول السَّيدة عائشة . رضي الله عنها . : إنَّ أبا بكرٍ لم يحنث في يمينٍ قطُّ حتى أنزل الله كفارة اليمين ، فقال : لا أحلف على يمينٍ ، فرأيت غيرها خيراً منها إلا أتيت الذي هو خيرٌ ، وكفَّرت عن يميني[(٣٥٢)] . فكان إذا حلف على شيءٍ ، ورأى غيره خيراً منه ؛ كفَّر ، وأتى الذي هو خير[(٣٥٣)] . وفي هذه القصَّة ما يدلُّ على ذلك حيث ترك يمينه الأولى إكراماً لضيوفه ، وأكل معهم[(٣٥٤)] .

٩. ما هي بأوَّل بركتكم يا ال أبي بكرٍ!

قالت عائشة . رضي الله عنها . : خرجنا مع رسول الله (ص) في بعض أسفاره ، حتّى إذا كنّا بالبيداء . أو بذات الجيش . انقطع عِقْدٌ لي فأقام رسول الله (ص) على التماسه ، وأقام الناس معه ، وليس على ماءٍ ، وليس معهم ماءٌ ، فأتى الناس أبا بكرٍ ، فقالوا : ألا ترى ما صنعت عائشة ؟ أقامت برسول الله (ص) وبالناس معه ، وليسوا على ماءٍ ، وليس معهم ماء ، فجاء أبو بكر ورسول الله (ص) واضعٌ رأسه على فَخِذي قد نام ، فقال : حَبَسْتِ رسول الله (ص) والناس ، وليسوا على

ماءٍ ، وليس معهم ماءٌ ، قلت : فعاتبني ، وقال ما شاء الله أن يقول ، وجعل يطعنني بيده في خاصرتي ، فلا يمنعني من التَّحرُّك إلا مكان رسول الله (ص) على فخذي ، فنام رسول الله (ص) ، حتّى أصبح على غير ماءٍ ، فأنزل الله اية التَّيمُّم : {فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا} [النساء: ٤٣] . فقال أسيد بن حضير :

ما هي بأوَّل بركتكم يا ال أبي بكر! فقالت عائشة : فبعثنا البعير الذي كنت عليه ، فوجدنا العِقْدَ تحته[(٣٥٥)] .

وفي هذه القصَّة يظهر حرص الصِّدِّيق على التأدُّب مع رسوله ، وحساسيته الشَّديدة على أن لا يضايقه شيءٌ ، ولا يقبل ذلك ، ولو كان من أقرب الناس ، وأحبِّهم إلى رسول الله (ص) ، كعائشة ـ رضي الله عنها ـ فقد كان رضي الله عنه قدوةً للدُّعاة في الأدب الجمِّ مع النبيِّ (ص) ، ومع نفسه ، ومع المسلمين[(٣٥٦)] .

١٠. انتصار النبيِّ للصِّدِّيق رضي الله عنه :

لقد ثبت من الأحاديث الصَّحيحة ما يدلُّ على أنَّ النبيَّ (ص) كان ينتصر لأبي بكرٍ ، وينهى الناس عن معارضته ، فعن أبي الدَّرداء ـ رضي الله عنه ـ قال : كنت جالساً مع النبيِّ (ص) إذ أقبل أبو بكر اخذاً بطرف ثوبه حتى أبدى عن ركبته ، فقال النبيُّ (ص) : « أمّا صاحبكم فقد غامر »[(٣٥٧)] ، فسلَّم ، وقال : يارسول الله! إنَّه كان بيني وبين ابن الخطاب شيءٌ ، فأسرعتُ إليه ، ثمَّ ندمت ، فسألته أن يغفر لي ، فأبى عليَّ ، فأقبلت إليك . فقال : « يغفر الله لك يا أبا بكرٍ ـ ثلاثاً ـ » ثمَّ إنَّ عمر ندم ، فأتى منزل أبي بكرٍ ، فسأل : أثمَّ أبو بكر ؟ قالوا : لا . فأتى النبيَّ (ص) فسلَّم عليه ، فجعل وجه رسول الله (ص) يتمعَّر[(٣٥٨)] ، حتّى أشفق أبو بكر[(٣٥٩)]فجثا على ركبتيه ، فقال : يا رسول الله! واللهِ أنا كنت أظلم مرَّتين[(٣٦٠)]! فقال النبيُّ (ص) : « إن الله بعثني إليكم ، فقلتم : كذبت ، وقال أبو بكر : صدق ، وواساني بنفسه ، وماله[(٣٦١)] ، فهل أنتم تاركو لي صاحبي » ـ مرَّتين ـ فما أوذي بعدها[(٣٦٢)] .

وفي هذه القصة دروسٌ وعبرٌ كثيرةٌ ، منها : الطَّبيعة البشريَّة للصَّحابة ، وما يحدث بينهم من خلافٍ ، وسرعة رجوع المخطىء ، وطلب المغفرة ، والصَّفح من أخيه ، وتوادُّ الصَّحابة فيما بينهم ، ومكانة الصِّدِّيق الرَّفيعة عند رسول الله (ص) ثمَّ أصحابه . . إلخ .

١١. قل : غفر الله لك يا أبا بكر!

قال ربيعة الأسلمي ـ رضي الله عنه ـ : كنت أخدم النبيَّ (ص) . . . وذكر حديثاً ، ثمَّ قال : إنَّ رسول الله (ص) أعطاني بعد ذلك أرضاً ، وأعطى أبا بكرٍ أرضاً ، وجاءت الدنيا ، فاختلفنا في عذق نخلةٍ ، فقلت أنا : هي في حدِّي . وقال أبو بكر : هي في حدِّي ، فكان بيني وبين أبي بكر كلامٌ ، فقال أبو بكر كلمةً كرهها ، وندم ، فقال لي : يا ربيعة! ردَّ عليها مثلها حتى تكون قصاصاً . قال : قلت : لا

أفعل! فقال أبو بكر : لتقولنَّ ، أو لأستعدينَّ عليك رسول الله (ص) . فقلت : ما أنا بفاعل! قال: ورفض الأرض[(٣٦٣)] ، وانطلق أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ إلى النبيّ (ص)، وانطلقت أتلوه ، فجاء ناسٌ من أسلم ، فقالوا لي : رحم الله أبا بكرٍ! في أيِّ شيءٍ يستعدي عليك رسول الله (ص) وهو قد قال لك ما قال ؟ قلت : أتدرون من هذا ؟ هذا أبو بكر الصِّدِّيق ، هذا ثاني اثنين ، وهذا ذو شيبة المسلمين ، إيّاكم لا يلتفت فيراكم تنصروني عليه ، فيغضب ، فيأتي رسولَ الله (ص) فيغضب لغضبه ، فيغضب الله عزَّ وجل لغضبهما فيهلك ربيعة! قالوا : ما تأمرنا ؟ قال : ارجعوا ، قال : فانطلق أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ إلى رسول الله (ص) ، فتبعته وحدي حتّى أتى النبيَّ (ص) ، فحدَّثه الحديث كما كان ، فرفع إليَّ رأسه ، فقال : يا ربيعة! مالك وللصِّدِّيق ؟ قلت : يارسول الله! كان كذا ، كان كذا ، قال لي كلمة كرهها ، فقال : قل لي كما قلت حتّى يكون قصاصاً ، فأبيت ، فقال رسول الله (ص) : « أجل فلا تردَّ عليه ، ولكن قل : غفر الله لك يا أبا بكر! » فقلت : غفر الله لك يا أبا بكر! قال الحسن (البصريُّ) : فَوَلَّى أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ وهو يبكي[(٣٦٤)] .

لله أي وجدانٍ هذا الوجدان ، وأيُّ نفس تلك النَّفس ، بادرةٌ بدرت منها لمسلمٍ ، فلم ترض إلا اقتصاصه منها ، وصفحه عنها ، تناهياً بالفضيلة ، واستمساكاً بالأدب ، وشعوراً تمكَّن من الجوانح ، وأخذ بمجامع القلوب ، فكانت عنده زلَّة اللسان ـ ولو صغيرةً ـ ألماً يتململ منه الضَّمير ، فلا يستريح إلا بالقصاص منه ، ورضا ذلك المسلم عنه[(٣٦٥)] .

كانت كلمةً هيّنة ، ولكنَّها أصابت من ربيعةَ مَوجعاً . . فإذا أبو بكر يُزَلزَلُ من أجلها ، ويأبى إلا القصاص عليها ، مع أنَّه يومئذٍ كان الرَّجل الثاني في الإسلام بعد رسول الله (ص) ، وهي

كلمة لا يمكن أن تكون من فُحش القول أبداً ؛ لأنَّ أخلاقه لم تسمح بهذا ، ولم يؤثر عنه حتّى في الجاهلية شيء من هذا[(٣٦٦)] .

لقد خشي الصِّدِّيق مغبة تلك الكلمة ، ولهذا اشتكى لرسول الله ، وهذا أمرٌ عجيبٌ ، فإنَّ أبا بكرٍ قد نسي أرضه ، ونسي قضيَّة الخلاف ، وشغل باله أمر تلك الكلمة ، لأنَّ حقوق العباد لا بدَّ فيها من عفو صاحب الحقِّ[(٣٦٧)] ، وفي هذا درسٌ للشُّيوخ ، والعلماء ، والحكَّام ، والدُّعاة في كيفيَّة معالجة الأخطاء ، ومراعاة حقوق الناس ، وعدم الدَّوس عليها بالأرجل .

وقد استنكر قوم ربيعة أن يذهب أبو بكرٍ يشتكي إلى رسول الله (ص) ، وهو الذي قال ما قال ، ولم يعلموا ما علمه أبو بكر من لزوم إنهاء قضايا الخصومات ، وإزالة ما قد يعلق في القلوب من الموجدة في الدُّنيا قبل أن يكتب ذلك في الصُّحف ، ويترتَّب عليه الحساب يوم القيامة .

وبالرَّغم ممّا ظهر من رضا ربيعة، وتوجيه النبيِّ (ص) إلى عدم الردِّ على أبي بكرٍ، فإنَّ أبا بكرٍ قد بكى من خشية الله تعالى، وهذا دليلٌ على قوَّة إيمانه، ورسوخ يقينه .

وأخيراً موقف يذكر لربيعة بن كعب الأسلمي ـ رضي الله عنه ـ حيث قام بإجلال أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ وأبى أن يردَّ عليه بالمثل ، وهذا من تقدير أهل الفضل ، والتقدُّم ، والمعرفة بحقِّهم ، وهو دليلٌ على قوَّة الدِّين ورجاحة العقل[(٣٦٨)] .

١٢. مسابقته في الخيرات :

اتَّصف الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ بالأخلاق الحميدة ، والصِّفات الرَّفيعة ، ومسابقته في الخيرات ، حتّى صار في الخير قدوةً ، وفي مكارم الأخلاق أسوةً ، وكان حريصاً أشدَّ الحرص على الخيرات ، فقد أيقن أنَّ ما يمكن أن يقوم به المرء اليوم ، قد يكون غير ممكنٍ في الغد ، فاليوم عملٌ ، ولا حسابٌ ، وغداً حسابٌ ولا عملٌ ، ولذلك كان من المسارعين في الخيرات ، فعن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ قال رسول الله (ص) : « من أصبح منكم اليوم صائماً ؟ » . قال أبو بكر : أنا . قال : « فمن تبع منكم اليوم جنازةً ؟ » . قال أبو بكر : أنا . قال : « فمن أطعم منكم اليوم مسكيناً ؟ » . قال أبو بكر : أنا . قال : « فمن عاد منكم اليوم مريضاً ؟ » . قال أبو بكر : أنا .

فقال رسول الله (ص) : « ما اجتمعن في امرىءٍ إلا دخل الجنة »[(٣٦٩)] .

١٣.كظمه للغيظ :

قال أبو هريرة ـ رضي الله عنه ـ : إنَّ رجلاً شتم أبا بكر ، ورسول الله (ص) جالسٌ ، فجعل النبيُّ (ص) يعجب ، ويبتسم ، فلمّا أكثر الرَّجل ، ردَّ عليه أبو بكر بعض قوله ، فغضب النبيُّ (ص) ، وقام ، فلحقه أبو بكر ، وقال : يارسول الله! كان يشتمني ، وأنت جالسٌ ، فلما أكثر ؛ رددتُ عليه بعض قوله ، غضبت ، وقمت!! فقال عليه الصلاة والسلام : « إنَّه كان معك ملكٌ يردُّ عنك ، فلمّا رددت عليه بعض قوله ؛ وقع الشيطان ، فلم أكن لأقعد مع الشيطان » . ثمَّ قال : « يا أبا بكر! ثلاثٌ كلُّهنَّ حقٌّ : ما من عبدٍ ظُلم بمظلمةٍ ، فيغضي عنها لله عزَّ وجلَّ إلاّ أعزَّ اللهُ بها نصره ، وما فتح رجلٌ

باب عطيَّةٍ ، يريد بها صلةً إلا زاده الله بها كثرةً ، وما فتح رجلٌ بابَ مسألةٍ يريدُ بها كثرةً إلا زاده الله بها قلَّةً »[(٣٧٠)] .

إنَّ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ اتَّصف بكظم الغيظ ، ولكنَّه ردَّ ما ظنَّ : أنَّه به يسكت هذا الرَّجل ، فرغَّبه النبيُّ (ص) في الحلم ، والأناة ، وأرشده إلى ضرورة تحلِّيه بالصَّبر في مواطن الغيظ ، فإنَّ الحلم ، وكظم الغيظ ممّا يزيد المرء ، ويجمّله في أعين الناس ، ويرفع قدره عند الله تعالى .

ويتبيَّن لنا كذلك من هذا الموقف حرص الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ على عدم إغضاب النبيِّ (ص) والمسارعة إلى إرضائه ، وفي الحديث ذمُّ الغضب للنَّفس ، والنَّهي عنه ، والتَّحذير منه ، واعتزال الأنبياء للمجالس التي يحضرها الشيطان ، وبيان الفضل للمظلوم ، الصَّابر ، المحتسب للأجر ، والثواب ، وفيه حثٌّ على العطايا ، وصلة الأرحام ، وذمٌّ للمسألة ، وأهلها .

وظلَّ الصِّدِّيق متمسكاً بالحلم ، وكظم الغيظ ، حتّى عُرف بالحلم ، والأناة ، ولين الجانب ، والرِّفق ، وهذا لا يعني أنَّ أبا بكرٍ لم يكن يغضب ، وإنَّما كان غضبه لله تعالى ، فإذا رأى محارم الله قد انتهكت ؛ غضب لذلك غضباً شديداً[(٣٧١)] .

لقد عاش رسول الله (ص) متأمِّلاً ، ومتفكِّراً ، وعاملاً بقوله تعالى : {وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ *الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ * وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ *} [آل عمران : ١٣٣ـ١٣٤] .

١٤ـ بلى والله إنِّي أحب أن يغفر الله لي!

كان أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ يَعُول مِسْطَحَ بن أُثَاثَة ، فلمّا قال في عائشة ـ رضي الله عنها ـ ما قال ـ في حديث الإفك المشهور ـ أقسم بالله أبو بكرٍ ألا ينفعه أبداً ، فلمّا أنزل الله عزَّ وجلَّ : {وَلاَ يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُؤْتُوا أُولِي الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلاَ تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ *} [النور: ٢٢] . قال أبو بكرٍ : والله إنِّي أحب أن يغفر الله لي ، فرجع إلى النفقة التي كان ينفق عليه ، وقال : والله لا أنزعها منه أبداً[(٣٧٢)]! لقد فهم الصِّدِّيق من الآية بأنَّ على المؤمن التخلُّق بأخلاق الله ، فيعفو عن الهفوات ، والزَّلات ، والمزالق ، فإن فعل ؛ فالله يعفو عنه ويستر ذنوبه ، وكما تدين تدان ، والله سبحانه قال : {أَلاَ تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ} : كما تحبُّون عفو الله عن ذنوبكم ، فكذلك اغفروا لمن دونكم[(٣٧٣)] ، وكما أنَّ في الآية :

مَنْ حلف على شيءٍ ألا يفعله ، فرأى أنَّ فعله أولى من تركه ؛ أتاه ، وكفَّر عن يمينه . وقال بعض العلماء : هذه أرجى ايةٍ في كتاب الله تعالى ، من حيث لطف الله بالقذفة العصاة بهذا اللَّفظ[(٣٧٤)]
.

لقد دلَّت هذه الآية على أنَّ أبا بكرٍ أفضل الناس بعد النبيِّ (ص) ؛ لأنَّ الله وصفه بصفاتٍ عجيبةٍ في هذه الآية ، دالةٍ على علوِّ شأنه في الدِّين ، أورد الرازي في تفسيره أربع عشرة صفةً مستنبطةً من هذه الآية : {وَلاَ يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ} : أنَّه وصفه بأنَّه صاحب الفضل على الإطلاق من غير تقييد لذلك بشخصٍ دون شخصٍ ، والفضل يدخل فيه الإفضال ، وذلك يدلُّ على أنَّه . رضي الله عنه .كان فاضلاً على الإطلاق ، وكان مفضَّلاً على الإطلاق . ومنها : أنَّه لما وصفه تعالى بأنَّه أولو الفضل ، والسَّعة بالجمع لا بالواحد ، وبالعموم لا بالخصوص على سبيل المدح ، وجب أن يقال : إنَّه كان خالياً عن المعصية ؛ لأنَّ الممدوح إلى هذا الحدِّ لا يكون من أهل النار[(٣٧٥)] .
١٥. خروجه للتجارة من المدينة إلى الشام :
خرج أبو بكرٍ . رضي الله عنه . للتِّجارة إلى بصرى ببلاد الشام في عهد النبيِّ (ص) ، ما منعهُ حبُّه الملازمة النبيّ من الذَّهاب للتجارة ، ولا منع النبيُّ (ص) الصِّدِّيق من ذلك مع شدَّة حبِّه له[(٣٧٦)] .
وفي هذا أهمِّيَّةُ أن يكون للمسلم مصدرُ رزقٍ ، يستغني به عن سؤال الناس ، بل ويساهم بهذا الرِّزق في إغاثة الملهوف ، وفكِّ العاني ، ويسارع في أبواب الإنفاق التي يحبُّها الله .
١٦. غيرة الصِّدِّيق . رضي الله عنه . وتزكية النبيِّ (ص) لزوجه :
قال عبد الله بن عمرو بن العاص : إنَّ نفراً من بني هاشم دخلوا على أسماء بنت عميس ، فدخل أبو بكر الصِّدِّيق . وهي تحته يومئذٍ . فراهم ، فكره ذلك ، فذكر ذلك لرسول الله ، فقال : إنَّ الله تعالى قد برَّأها من ذلك ، ثم قام رسول الله (ص) على المنبر فقال : « لا يدخل رجل بعد يومي هذا على مغيبة إلا ومعه رجلٌ أو اثنان »[(٣٧٧)] .
١٧. خوفه من الله تعالى :
عن أنسٍ . رضي الله عنه . قال : خطبنا رسول الله (ص) خطبةً ما سمعتُ مثلها قطُّ ، فقال : « لو تعلمون ما أعلم ؛ لضحكتم قليلاً ، ولبكيتم كثيراً »، فغطَّى أصحاب رسول الله (ص) وجوههم ، ولهم خنين[(٣٧٨)] .

وقد كان الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ على جانبٍ من الخوف ، والرَّجاء عظيمٍ ، جعله قدوةً علميَّةً لكلِّ مسلمٍ سواءٌ حاكماً أو محكوماً ، قائداً أو جنديّاً ، يريد النَّجاح ، والفلاح في الآخرة[(٣٧٩)] ، فعن محمد بن سيرين قال : لم يكن أحدٌ أهيب لما يعلم بعد النبيِّ (ص) من أبي بكرٍ . وعن قيس قال : رأيت أبا بكرٍ اخذاً بطرف لسانه ، ويقول : هذا الذي أوردني الموارد[(٣٨٠)] ، وقد قال أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ : ابكوا ؛ فإن لم تبكوا ؛ فتباكوا[(٣٨١)] . وعن ميمون بن مهران قال : أتي أبو بكرٍ بغرابٍ وافر الجناحين ، فقلَّبه ، ثمَّ قال : ما صيد من صيد ولا عضدت من شجرةٍ إلا بما ضيعت من التَّسبيح[(٣٨٢)] . وعن الحسن قال : قال أبو بكر : والله لوددت أنِّي كنت هذه الشجرة تؤكل ، وتُعْضَد[(٣٨٣)]! وقال أبو بكرٍ : لوددتُ أنِّي كنت شعرةً في جنب عبدٍ مؤمنٍ[(٣٨٤)] ، وكان رضي الله عنه يتمثَّل بهذا البيت من الشِّعر :

لا تزالُ تنعَى حبيباً حتّى تكونَه وقد يرجو الفتى الرَّجا يموتُ دونه[(٣٨٥)]ثانياً : من أهم صفات الصِّدِّيق وشيءٌ من فضائله :

إنَّ شخصيَّة الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ تعتبر شخصيَّةً قياديَّةً، وقد اتَّصف ـ رضي الله عنه ـ بصفات القائد الرَّبانيِّ ، ونجملها في أمورٍ ، ونركِّز على بعضها بالتَّفصيل .

فمن أهمِّ هذه الصِّفات : سلامة المعتقد ، والعلم الشرعي ، والثِّقة بالله ، والقدوة ، والصِّدق ، والكفاءة ، والشَّجاعة ، والمروءة ، والزُّهد ، وحبُّ التَّضحية ، وحسن اختياره لمعاونيه ، والتَّواضع ، وقبول التَّضحية ، والحلم ، والصبر ، وعلو الهمَّة ، والحزم ، والإرادة القويَّة ، والعدل ، والقدرة على حلِّ المشكلات ، والقدرة على التَّعليم وإعداد القادة ، وغير ذلك من الصِّفات التي ظهرت للباحث في الفترة المكيَّة في صحبته للنبيِّ (ص) ، وفي العهد المدنيِّ في غزواته مع رسول الله ، وحياته في المجتمع .

وظهر البعض الآخر لما تسلم قيادة الدَّولة ، وأصبح خليفة رسول الله (ص) ، فقد استطاع بتوفيق الله تعالى ، وبسبب ما أودع الله فيه من صفات القيادة الرَّبانيّة أن يحافظ على الدَّولة ، ويقمع حركة الردَّة ، وينتقل بفضل الله وتوفيقه بالأمَّة نحو أهدافها المرسومة بخطواتٍ ثابتةٍ ، ومن أهمِّ تلك الصِّفات التي نحاول تسليط الأضواء عليها في هذا المبحث : إيمانه بالله العظيم ، وعلمه الرَّاسخ ، وكثرة دعائه وتضرعه لله تعالى .

١ـ عظمة إيمانه بالله تعالى :

كان إيمان الصِّدِّيق بالله عظيماً ، فقد فهم حقيقة الإيمان ، وتغلغلت كلمة التَّوحيد في نفسه ، وقلبه ، وانعكست اثارها على جوارحه ، وعاش بتلك الآثار في حياته ، فتحلَّى بالأخلاق الرَّفيعة ، وتطهَّر من الأخلاق الوضيعة ، وحرص على التمسُّك بشرع الله ، والاقتداء بهديه (ص) ، وكان إيمانه بالله تعالى باعثاً له على الحركة ، والهمَّة ، والنشاط ، والسَّعي ، والجهد ، والمجاهدة ، والجهاد ، والتربية ، والاستعلاء ، والعزَّة ، وكان في قلبه من اليقين ، والإيمان شيءٌ عظيمٌ لا يساويه فيه أحدٌ من الصَّحابة ، قال أبو بكر بن عياش : ما سبقهم أبو بكر بكثرة صلاةٍ ، ولا صيامٍ ، ولكن بشيءٍ وقَرَ في قلبه[(٣٨٦)] ، ولهذا قيل : لو وزن إيمان أبي بكرٍ بإيمان أهل الأرض ؛ لرجح ، كما في السُّنن عن أبي بكرة ، عن النَّبي (ص) قال : « هل رأى أحدٌ منكم رؤيا ؟ » . فقال رجلٌ : أنا رأيت كأنَّ ميزاناً نزل من السماء ، فوزنت أنت ، وأبو

بكرٍ ، فرجحت أنت بأبي بكرٍ ، ثمَّ وزن أبو بكرٍ ، وعمر فرجح أبو بكر ، ثمَّ وزن عمر ، وعثمان فرجح عمر ، ثمَّ رفع الميزان . فاستاء لها رسول الله (ص) ، فقال : « خلافة نبوةٍ ، ثمَّ يؤتي الله الملك مَنْ يشاء »[(٣٨٧)] .

وعن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ قال : صلَّى رسول الله (ص) صلاة الصُّبح ثمَّ أقبل على الناس ، فقال : « بينا رجلٌ يسوق بقرةً له ، قد حمل عليها ، التفتت إليه البقرة ، فقالت : إِنِّي لم أُخلق لهذا ، ولكنِّي خُلقت للحرث » فقال الناس : سبحان الله! تعجباً ، وفزعاً ؛ أبقرةٌ تتكلَّم ؟ فقال رسول الله (ص) : « فإني أُؤمن به ، وأبو بكرٍ وعمر » قال أبو هريرة : قال رسول الله (ص) : « وبينما رجلٌ في غنمه إذ عدا الذِّئب ، فذهب منها بشاة ، فطلب حتى كأنَّه استنقذها منه ، فقال له الذِّئب : هذا استنقذتها منِّي ، فمن لها يوم السَّبع ، يوم لا راعي لها غيري ؟ » فقال الناس : سبحان الله ، ذئب يتكلَّم ؟ قال (ص) : « فإني أُؤمن بذلك أنا ، وأبو بكرٍ ، وعمر ، وما هما ثَمَّ »[(٣٨٨)] . ومن شدَّة إيمانه ، والتزامه بشرع الله تعالى ، وصدقه ، وإخلاصه للإسلام أحبَّه النبيُّ (ص) . وأصبحت تلك المحبَّة مقدمةً عند النبيِّ (ص) على غيره من الصَّحابة .

فعن عمرو بن العاص ـ رضي الله عنه ـ : أنَّ النبيَّ (ص) بعثه على جيش ذات السَّلاسل ، قال : فأتيته ، فقلت : أيُّ الناس أحبُّ إليك ؟ قال : « عائشة » . فقلت : من الرِّجال ؟ قال : « أبوها » . قلت : ثمَّ مَنْ ؟ قال : « عمر بن الخطاب » . فعدَّ رجالاً[(٣٨٩)] .

وبسبب هذا الإيمان العظيم ، والتزامه بشرع الله القويم ، ولجهوده التي بذلها لنصرة دين ربِّ العالمين استحقَّ بشارة رسول الله بالجنَّة ، وأنَّه يُدعى من جميع أبوابها . فعن أبي موسى الأشعري ، أنَّه توضَّأ في بيته ، ثمَّ خرج ، فقلت : لألزمنَّ رسول الله (ص) ، ولأكوننَّ معه يومي هذا . قال : فجاء المسجد ، فسأل عن النبيِّ (ص) ، فقالوا : خرج ، ووجَّه ها هنا ، فخرجت على إثره أسأل عنه حتى دخل بئر أريسٍ ، فجلست عند الباب وبابها من جريدٍ حتى قضى رسول الله (ص) حاجته ، فتوضَّأ ، فقمتُ إليه ، فإذا هو جالس على بئر أريس ، وتوسط قُفَّها ، وكشف عن ساقيه ، ودلاَّهما في البئر ، فسلَّمت عليه ، ثم انصرفت ، فجلست عند الباب ، فقلت : لأكوننَّ بوَّاب رسول الله (ص) اليوم ، فجاء أبو بكرٍ ، فدفع الباب ، فقلت : من هذا ؟ فقال : أبو بكر . فقلت : على رسلك ، ثمَّ ذهبت فقلت : يارسول الله! هذا أبو بكرٍ يستأذن ، فقال : « ائذن له ، وبشِّره بالجنَّة » . فأقبلت ؛ حتّى قلت لأبي بكرٍ : ادخل ، ورسول الله يبشِّرك بالجنَّة . فدخل أبو بكرٍ ، فجلس عن يمين رسول الله (ص) معه في القف ، ودلَّى رجليه في البئر

كما صنع النبيُّ (ص) ، وكشف عن ساقيه ...[(٣٩٠)] .

وعن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ : أنَّ رسول الله (ص) قال : « من أنفق زوجين من شيءٍ من الأشياء في سبيل الله ؛ دُعي من أبواب (أي الجنة) يا عبد الله! هذا خيرٌ ، فمن كان من أهل الصَّلاة دُعي من باب الصَّلاة ، ومن كان من أهل الجهاد دُعي من باب الجهاد ، ومن كان من أهل الصدقة دُعي من باب الصَّدقة ، ومن كان من أهل الصِّيام دُعي من باب الصِّيام ، وباب الرَّيَّان » . فقال أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ : ما على هذا الذي يُدعى من تلك الأبواب من ضرورة ، وقال : هل يُدعى أحدٌ من تلك الأبواب كُلِّها ؟ قال : « نعم ، وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكرٍ! »[(٣٩١)] .

٢ـ علمه رضي الله عنه :

كان الصِّدِّيق من أعلم الناس بالله ، وأخوفهم له[(٣٩٢)] ، وقد اتَّفق أهل السُّنَّة على أنَّ أبا بكرٍ أعلم الأُمَّة ، وحكى الإجماع على ذلك غيرُ واحدٍ[(٣٩٣)] ، وسبب تقدُّمه على كلِّ الصَّحابة في العلم ، والفضل ملازمتُه للنبيِّ (ص) ، فقد كان أدوم اجتماعاً به ليلاً ونهاراً ، وسفراً وحضراً ، وكان يسمر عند النبيِّ (ص) بعد العشاء ، يتحدَّث معه في أمور المسلمين ، دون غيره من الصحابة ، وكان إذا استشار أصحابه أوَّل من يتكلَّم أبو بكرٍ في الشورى ، وربَّما تكلَّم غيره ، وربّما لم يتكلَّم غيره ، فيعمل برأيه وحده ، فإذا خالفه غيره ؛ اتَّبع رأيه دون رأي من يخالفه[(٣٩٤)] ، وقد استعمله النبيُّ (ص) على أوَّل حجَّةٍ

حُجَّت من مدينة النبيِّ (ص) ، وعلمُ المناسك أدقُّ ما في العبادات ، ولولا سعة علمه ؛ لم يستعمله ، وكذلك الصَّلاة استخلفه عليها ، ولولا علمه لم يستخلفه ، ولم يستخلف غيره لا في حجٍّ ولا في صلاةٍ ، وكتاب الصَّدقة التي فرضها رسول الله أخذه أنس من أبي بكرٍ، وهو أصحُّ ما روى فيها[(٣٩٥)]، وعليه اعتمد الفقهاء ، وغيرهم ، في كتابه ما هو متقدِّم منسوخٌ ، فدلَّ على أنَّه أعلم بالسُّنَّة النَّاسخة ، ولم يُحفظ له قولٌ يخالف فيه نصّاً ، وهذا يدلُّ على غاية البراعة ، والعلم .

وفي الجملة لا يُعْرَف لأبي بكرٍ مسألةٌ في الشَّريعة غلط فيها ، وقد عرف لغيره مسائلُ كثيرةٌ[(٣٩٦)] .

وكان رضي الله عنه يقضي ، ويفتي ، بحضرة النبيِّ (ص) ، ويقرُّه ، ولم تكن هذه المرتبة لغيره ، وقد بيَّنت ذلك في سلب أبي قتادة بحنين[(٣٩٧)] .

وقد ظهر فضل علمه ، وتقدُّمه على غيره بعد وفاة الرَّسول (ص) ، فإن الأُمَّة لم تختلف في ولايته في مسألة إلا فصَّلها هو بعلمٍ يبيِّنه لهم ، وحجَّةٍ يذكرها لهم من الكتاب والسُّنَّة ، وذلك لكمال علم الصِّدِّيق ، وعدله ، ومعرفته بالأدلَّة التي تزيل النِّزاع ، وكان إذا أمرهم ؛ أطاعوه . كما بيَّن لهم موتَ النبيِّ (ص) ، وتثبيتهم على الإيمان ، ثمَّ بيَّن لهم موضع دفنه ، وبين لهم ميراثه ، وبين لهم قتال مانعي الزَّكاة لما استراب فيه عمر ، وبين لهم : أنَّ الخلافة في قريش ، وتجهيز جيش أسامة ، وبيَّن لهم : أن عبداً خيَّره الله بين الدُّنيا والآخرة ، هو رسول الله (ص)[(٣٩٨)] ، وسيأتي تفصيل ذلك في موضعه بإذن الله تعالى .

ولقد رأى رسول الله (ص) له رؤيا تدلُّ على علمه ، فعن عبد الله بن عمر ، قال : قال رسول الله (ص) : « رأيت كأني أعطيت عُسّاً مملوءاً لبناً ، فشربت منه حتى تملأتُ ، فرأيتها تجري في عروقي بين الجلد ، واللَّحم ، ففضلت منها فضلةٌ ، فأعطيتها أبا بكرٍ » . قالوا : يا رسول الله ، هذا علمٌ أعطاكه الله حتى إذا تملأت منه ، فضلت فضلةٌ ، فأعطيتها أبا بكر ، فقال (ص) : « قد أصبتم »[(٣٩٩)] .

وكان الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ يرى : أنَّ الرؤيا حقٌّ ، وكان يجيد تأويلها ، وكان يقول إذا أصبح : من رأى رؤيا صالحةً فليحدِّثنا بها ، وكان يقول : لأن يرى رجلٌ مسلمٌ مُسْبغُ الوضوء رؤيا صالحةً أحبُّ إليَّ من كذا ، وكذا[(٤٠٠)] . وممّا عبره (ص) من الرُّؤى ما يلي : عن ابن عباسٍ ـ رضي الله عنهما ـ : أنَّ رجلاً أتى رسول الله ، فقال : إنِّي رأيت الليلة في المنام ظلَّةً تنطف السَّمن ، والعسل ، فأرى الناس يكفَّفون منها ، فالمستكثر ، والمستقِلُّ ، وإذا سببٌ واصلٌ من الأرض إلى السَّماء ، فأراك أخذت به فعلوت ، ثمَّ أخذ به رجلٌ اخر فانقطع ، ثمَّ وُصِلَ . فقال أبو بكرٍ : يارسول الله! بأبي أنت ، والله

لَتَدَعَنِّي فأَعْبُرَهما ، فقال النبيُّ (ص) : « اعبرُها » قال : أمّا الظُّلَّة فالإسلام ، وأمّا الذي ينطف من العسل ، والسَّمن فالقران ، حلاوته تنطف ، فالمستكثر من القران ، والمستقلُّ ، وأمّا السبب الواصل من السماء إلى الأرض فالحقُّ الذي أنت عليه ، تأخذ به ، فيُعليك الله ، ثمَّ يأخذ به رجل اخر فيعلو به ، ثم يأخذ رجل اخر فيعلو به ، فأخبرني يا رسول الله! بأبي أنت ، أصبت أم أخطأت ؟ قال النبيُّ (ص) : « أصبت بعضاً ،

وأخطأت بعضاً » . قال : فوالله لَتُحَدِّثَنِّي بالذي أخطأت . قال : « لا تُقسم »[(٤٠١)] .

وعن عائشة ـ رضي الله عنها ـ : أنَّها رأت كأنَّه وقع في بيتها ثلاثة أقمار ، فقصتها على أبي بكرٍ ـ وكان مِنْ أعبر النَّاس ـ فقال : إن صدقت رؤياك لَيُدْفَنَنَّ في بيتك من خير أهل الأرض ثلاثةٌ . فلمّا قبض النبيُّ (ص) قال : « يا عائشة هذا خيرُ أقمارك »[(٤٠٢)] . فقد كان الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ أَعْبَرَ هذه الأمَّة بعد نبيِّها[(٤٠٣)] .

ومع كونه ـ رضي الله عنه ـ من أعلم الصَّحابة إلا أنَّه من أبعد الناس عن التكلُّف . فعن إبراهيم النَّخَعي قال : قرأ أبو بكرٍ الصِّدِّيق {وَفَاكِهَةً وَأَبًّا *} [عبس: ٣١] فقيل : ما الأبُّ ؟ فقيل : كذا ، وكذا ، فقال أبو بكرٍ : إنَّ هذا لهو التكلُّف ، أيُّ أرضٍ تقلُّني ، وأي سماءٍ تُظلُّني إذا قلت في كتاب الله ما لا أعلم[(٤٠٤)] ؟!

٣ـ دعاؤه وشدَّة تضرُّعه :

إنَّ الدُّعاء بابٌ عظيمٌ ، فإذا فُتِحَ للعبد تتابعت عليه الخيرات ، وانهالت عليه البركات ، ولذلك حرص الصِّدِّيق على حسن الصِّلة بالله ، وكثرة الدُّعاء ، كما أنَّ الدُّعاء من أعظم وأقوى عوامل النَّصر على الأعداء ، قال تعالى : {وَقَالَ رَبُّكُمُ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ *} [غافر : ٦٠] . وقال تعالى : {وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ *} [البقرة : ١٨٦] .

ولقد لازم الصِّدِّيقُ رسولَ الله (ص) ، ورأى كيف كان رسول الله يستغيث بالله ، ويستنصره ، ويطلب المدد منه ، وقد حرص الصِّدِّيق على أن يتعلَّم هذه العبادة من رسول الله ، وأن يكون دعاؤه وتسبيحه على الصِّيغة التي يأمر بها رسول الله (ص) ، ويرتضيها ؛ إذ ليس للمسلم أن يفضِّل على الصِّيغة المأثورة في الدُّعاء والتسبيح والصَّلاة على النبيِّ صيغاً أخرى ، مهما كانت في ظاهرها حسنة اللَّفظ ، جيدة المعنى ؛ لأن رسول الله (ص) هو معلِّم الخير ، والهادي إلى الصراط المستقيم ، وهو أعرف بالأفضل ،

والأكمل[(٤٠٥)] ، وقد جاء في الصَّحيحين : أنَّ أبا بكرٍ الصدِّيق ـ رضي الله عنه ـ قال : يارسول الله! علِّمني دعاءً أدعو به في صلاتي . قال : « قل : اللهمَّ إنِّي
ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ، ولا يغفر الذنوب إلا أنت ، فاغفر لي مغفرةً من عندك ، وارحمني إنَّك أنت الغفور الرحيم »[(٤٠٦)] .

ففي هذا الدُّعاء وصف العبد لنفسه المقتضي حاجته إلى المغفرة ، وفيه وصف ربِّه الذي يوجب : أنَّه لا يقدر على هذا المطلوب غيره ، وفيه التَّصريح بسؤال العبد لمطلوبه ، وفيه بيان المقتضى للإجابة ، وهو وصف الرَّب بالمغفرة ، والرَّحمة ، ونحوه أكملُ أنواع الطَّلَب[(٤٠٧)] .

وجاء في السُّنن عن أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ قال : يارسول الله! علِّمني دعاءً أدعو به إذا أصبحت ، وإذا أمسيت ، فقال : « قل : اللهم فاطر السَّموات والأرض ، عالم الغيب والشهادة ، ربَّ كُلِّ شيءٍ ومليكَه ، أشهد أن لا إله إلا أنتَ ، أعوذ بك من شرِّ نفسي ، ومن شر الشَّيطان ، وشِرْكِه ، وأن أقترفَ على نفسي سوءاً ، أو أجرَّه إلى مسلمٍ ، قُلْهُ إذا أصبحت ، وإذا أمسيت ، وإذا أخذت مضجعك »[(٤٠٨)] .

فقد تعلم الصِّدِّيق من رسول الله (ص) : أنَّه ليس لأحدٍ أن يظنَّ استغناءه عن التَّوبة إلى الله ، والاستغفار من الذُّنوب ، بل كُلُّ أحدٍ محتاجٌ إلى ذلك دائماً . قال تعالى : {إِنَّا عَرَضْنَا الأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولاً *لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا *} [الأحزاب: ٧٢ ، ٧٣] فالإنسان ظالمٌ جاهلٌ ، وغاية المؤمنين والمؤمنات التَّوبة ، وقد أخبر الله تعالى في كتابه بتوبة عباده الصَّالحين ، ومغفرته لهم .

وثبت في الصَّحيحين عن النبيِّ (ص) أنَّه قال : « لن يدخل الجنَّة أحدٌ بعمله » . قالوا : ولا أنتَ يارسول الله ؟ قال : « ولا أنا إلا أن يتغمَّدَني اللهُ برحمته »[(٤٠٩)] . وهذا لا ينافي قوله تعالى : {كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الأَيَّامِ الْخَالِيَةِ *} [الحاقة: ٢٤] .

فإن الرسول نفى باء المقابلة ، والمعادلة ، والقران أثبت باء السَّبب ، وقول مَنْ قال : إذا أحبَّ الله عبداً لم تضرَّه الذُّنوب . معناه : أنَّه إذا أحبَّ عبداً ألهمه التوبة ، والاستغفار ، فلم يصرَّ على الذُّنوب ، ومن ظنَّ أن الذُّنوب لا تضرُّ من أصرَّ عليها ؛ فهو ضالٌّ مخالفٌ للكتاب ، والسُّنَّة ، وإجماع السَّلف ، والأئمَّة . {فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ *} .

كان أبو بكرٍ دائم الذِّكر لله تعالى ، شديد التَّضرُّع ، كثير التَّوجُّه لله ، لا ينفكُّ عن الدُّعاء في كُلِّ أحيانه ، وقد نقل إلينا بعض أدعيته ، وتضرعاته ، ومنها :

أ ـ أسألك تمام النعمة في الأشياء كلِّها ، والشُّكر لك عليها حتى ترضى ، وبعد الرِّضا ، والخيرة في جميع ما تكون إليه الخِيَرَةُ ، بجميع ميسور الأمور كلِّها ، لا بمعسورها يا كريم[(٤١٠)]! .

ب ـ وكان يقول في دعائه : الّلهمَّ إنِّي أسألك الذي هو خيرٌ لي في عاقبة الخير ، الّلهمَّ اجعل اخر ما تعطيني من الخير رضوانك والدَّرجات العُلى من جنات النعيم[(٤١١)] .

ج ـ وكان يقول في دعائه : الّلهمَّ اجعل خير عمري اخره ، وخير عملي خواتمه ، وخير أيامي يوم ألقاك[(٤١٢)] .

د ـ وكان إذا سمع أحداً يمدحه من الناس ، يقول : الّلهمَّ أنت أعلم بي من نفسي ، وأنا أعلم بنفسي منهم ، الّلهمَّ اجعلني خيراً ممّا يظنُّون ، واغفر لي ما لا يعلمون ، ولا تؤاخذني بما يقولون[(٤١٣)] .

هذه بعض أهمِّ صفاته ، وشيءٌ من فضائله مررنا عليها بالإيجاز ، وسوف نرى أثر التَّربية النبويَّة على الصِّدِّيق بعد وفاةِ النبيِّ (ص) ، وكيف قام مقاماً لم يقمه غيره بفضل الله ، وتوفيقه ، ثمَّ تربيته العميقة ، وإيمانه العظيم ، وعلمه الرَّاسخ وتتلمذه على يدي رسول الله (ص) ، فقد أحسن الجندية ، وقطع مراحلها ، وأشواطها برفقة قائده العظيم ، عليه أفضل الصَّلاة والسلام ، فلمّا أصبح خليفةً للأُمَّة ؛ استطاع أن يقود سفينة الإسلام إلى شاطىء الأمان ، رغم العواصف الشَّديدة ، والأمواج المتلاطمة ، والفتن المظلمة .

* * *

الفصل الثاني

وفاة الرسول (ص) ، وسقيفة بني ساعدة ، وجيش أسامة

المبحث الأول

وفاة الرسول وسقيفة بني ساعدة

أولاً : وفاة الرسول (ص) :

إنَّ الأرواح الشَّفَّافة الصَّافية لتدرك بعض ما يكون مخبوءاً وراء حجب الغيب بقدرة الله تعالى ، والقلوب الطَّاهرة المطمئنة لتحدِّث صاحبها بما عسى أن يحدث له فيما يستقبل من الزَّمان ، والعقول الذَّكية المستنيرة بنور الإيمان لتدرك ما وراء الألفاظ والأحداث من إشاراتٍ ، وتلميحاتٍ ، ولنبيّنا محمد (ص) من هذه الصفات الحظُّ الأوفر ، وهو منها بالمحلِّ الأرفع ؛ الذي لا يُسامى ولا يطاول[(٤١٤)] .

ولقد جاءت بعضُ الآيات القرانيَّة مؤكِّدةً على حقيقة بشريَّة النبيِّ (ص) ، وأنَّه كغيره من البشر ، سوف يذوق الموت ، ويعاني سكراته ، كما ذاقه من قبل إخوانه من الأنبياء ، ولقد فهم (ص) من بعض الآيات اقتراب أجله ، وقد أشار (ص) في طائفةٍ من الأحاديث الصَّحيحة إلى اقتراب وفاته ، منها ما هو صريح الدَّلالة على الوفاة ، ومنها ما ليس كذلك ، حيث لم يشعر ذلك منها إلا الآحاد من كبار الصَّحابة الأجِلاَّء ، كأبي بكرٍ ، والعبّاس ، ومعاذٍ رضي الله عنهم[(٤١٥)] .

ــخ مرض رسول الله (ص) وبدء الشَّكوى :

رجع رسول الله (ص) من حَجَّة الوداع في ذي الحجَّة ، فأقام بالمدينة بقيته من العام العاشر ، والمحرم ، وصفراً ، من العام الحادي عشر ، فبدأ بتجهيز جيش أسامة ، وأمَّرَ عليهم أسامة بن زيد بن حارثة ، وأمره أن يتوجَّه نحو البلقاء ، وفلسطين ، فتجهَّز الناس وفيهم المهاجرون ، والأنصار ، وكان أسامة بن زيد ابن ثماني عشرة سنة ، وتكلَّم البعض في تأخيره ، وهو مولى ،

وصغير السِّنِّ على كبار المهاجرين والأنصار ، لم يقبل الرسول (ص) طعنهم في إمارة أسامة[(٤١٦)] ، فقال النبي (ص) : « إن يطعنوا في إمارته ، فقد طعنوا في إمارة أبيه ، وايم الله ، إن كان لخليقاً للإمارة ، وإن كان من أحبِّ الناس إليَّ ، وأنَّ ابنه هذا لمن أحب الناس إليَّ بعده »[(٤١٧)] .

وبينما الناس يستعدُّون للجهاد في جيش أسامة ابتدأ رسول الله (ص) شكواه الذي قُبض فيه . وقد حدثت حوادث ما بين مرضه ووفاته منها : زيارته قتلى أحدٍ ، وصلاته عليهم[(٤١٨)] ، واستئذانه أن يمرَّض في بيت عائشة ، وشدَّة المرض الذي نزل به[(٤١٩)] ، وأوصى (ص) بإخراج المشركين من جزيرة العرب ، وإجازة الوفد[(٤٢٠)] ، ونهى عن اتخاذ قبره مسجداً[(٤٢١)] ، وأوصى بإحسان الظنِّ بالله[(٤٢٢)] ، وأوصى بالصلاة ، وما ملكت أيمانكم[(٤٢٣)] ، وبيَّن بأنه لم يبقَ من مبشِّرات النبوَّة إلا الرُّؤيا[(٤٢٤)] ، وأوصى بالأنصار خيراً[(٤٢٥)] ، وخطب (ص) في أيام مرضه فقال : «

إن الله خيَّرَ عبداً بين الدُّنيا وبين ما عند الله ، فاختار ذلك العبد ما عند الله » ، فبكى أبو بكر ، فقال أبو سعيد الخدريُّ ـ رضي الله عنه ـ : فعجبنا لبكائه أن يخبر الرَّسول (ص) عن عبدٍ خُيِّر ، فكان رسول الله (ص) هو المخَيَّر ، وكان أبو بكرٍ أعلمنا ، فقال رسول الله (ص) : « إنَّ أَمَنَّ النّاس عليَّ في صحبته ، وماله أبو بكرٍ ، ولو كنتُ متَّخذاً خليلاً غيرَ ربِّي لاتخذت أبا بكرٍ ، ولكن أخوَّةُ الإسلام ، ومودَّته ، لا يبقينَّ في المسجد باب إلا سُدَّ إلا باب أبي بكرٍ »[(٤٢٦)] .

قال الحافظ ابن حجر : وكأنَّ أبا بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ فهم الرَّمز الذي أشار به النبيُّ (ص) من قرينة ذكره ذلك في مرض موته ، فاستشعر منه : أنَّه أراد نفسه ، فلذلك بكى[(٤٢٧)] ، ولما اشتدَّ المرض بالنبيِّ (ص) ، وحضرته الصلاة ، فأذَّن بلالٌ ؛ قال النبيُّ : « مروا أبا بكرٍ فَلْيُصَلِّ » فقيل :

إنَّ أبا بكرٍ رجلٌ أسيف[(٤٢٨)] ، إذا قام مقامك لم يستطع أن يصلِّي بالناس . وأعاد ، فأعادوا له ، فأعاد الثالثة ، فقال : « إنّكنَّ صواحبُ يوسف[(٤٢٩)] ، مروا أبا بكرٍ فليصلِّ » . فخرج أبو بكرٍ ، فوجد النبيُّ (ص) في نفسه خفَّة ، فخرج يهادى بين رجلين ، كأني أنظر إلى رجليه تخطَّان من الوجع ، فأراد أبو بكرٍ أن يتأخَّر فأومأ إليه النبيُّ (ص) أن مكانك ، ثُمَّ أتي به حتى جلس إلى جنبه ، قيل للأعمش : فكان النبيُّ (ص) يصلِّي وأبو بكرٍ يصلِّي بصلاته ، والنَّاس يصلُّون بصلاة أبي بكر! فقال برأسه : نعم[(٤٣٠)] .

واستمرَّ أبو بكرٍ يصلِّي بالمسلمين ، حتى إذا كان يوم الإثنين ، وهم صفوف في صلاة الفجر ، كشف النبيُّ (ص) ستر الحجرة ، ينظر إلى المسلمين ، وهم وقوف أمام ربِّهم ، ورأى كيف أثمر غرس دعوته ، وجهاده ، وكيف نشأت أمَّةٌ تحافظ على الصَّلاة ، وتواظب عليها بحضرة نبيّها وغيبته ، وقد قرَّت عينه بهذا المنظر البهيج ، وبهذا النَّجاح الذي لم يقدر لنبيٍّ ، أو داعٍ قبله ، واطمأنَّ أن صلة هذه الأمَّة بهذا الدين ، وعبادة الله تعالى ، صلةٌ دائمةٌ ، لا تقطعها وفاة نبيها ، فمُلىء من السرور ما الله به عليم ، واستنار وجهه وهو منير[(٤٣١)] ، يقول الصَّحابة ـ رضي الله عنهم ـ : كشف النبيُّ (ص) ستر حجرة عائشة ينظر إلينا ، وهو قائم ، كأنَّ وجهه ورقة مصحف ، ثمَّ تبسَّم يضحك ، فهممنا أن نفتتن من الفرح ، وظننَّا : أنَّ النبي (ص) خارجٌ إلى الصلاة ، فأشار إلينا أن أتمُّوا صلاتكم ، ودخل الحجرة ، وأرخى السِّتر[(٤٣٢)] ، وانصرف بعض الصَّحابة إلى أعمالهم ، ودخل أبو بكر على ابنته عائشة ، وقال : ما أرى رسول الله إلا قد أقلع عنه الوجع ، وهذا يوم بنت خارجة ـ إحدى زوجتيه[(٤٣٣)] ـ وكانت تسكن بالسُّنْح[(٤٣٤)] ، فركب على فرسه ، وذهب إلى منزله[(٤٣٥)] .

واشتدَّت سكرات الموت بالنبيِّ (ص) ، ودخل عليه أسامة بن زيد ، وقد صمت ، فلا يقدر على الكلام ، فجعل يرفع يديه إلى السماء ، ثم يضعها على أسامة ، فعرف أنَّه يدعو له ،
وأخذت السيدة عائشة رسول الله ، وأوسدته إلى صدرها بين سحرها[(٤٣٦)] ، ونحرها ، فدخل عبد الرحمن بن أبي بكر وبيده سواك ، فجعل رسول الله ينظر إليه ، فقالت عائشة : اخذه لك ؟ فأشار برأسه نعم ، فأخذته من أخيها ، ثمَّ مضغته ، وليَّنته ، وناولته إيّاه ، فاستاك به كأحسن ما يكون الاستياك ، وكلُّ ذلك وهو لا ينفكُّ عن قوله : « في الرَّفيق الأعلى »[(٤٣٧)] ، وكان (ص) بجانبه ركوة ماءٍ ، أو علبةٌ فيها ماء ، فيمسح بها وجهه ويقول : « لا إله إلا الله . . إنَّ للموت سكرات » ، ثمَّ نصب يده ، فجعل يقول : « في الرَّفيق الأعلى » ، حتّى قبض ، ومالت يده[(٤٣٨)] ، وفي لفظٍ : أنَّ النبيَّ (ص) كان يقول : « الّلهم أعنِّي على سكرات الموت! »[(٤٣٩)] .
وفي رواية : أنَّ عائشة سمعت النبيَّ (ص) وأصغت إليه قبل أن يموت ، وهو مسندٌ الظَّهر يقول : « اللهم اغفر لي ، وارحمني ، وألحقني بالرفيق الأعلى »[(٤٤٠)].
وقد ورد أنَّ فاطمة ـ رضي الله عنها ـ قالت : واكرب أباه! فقال لها : « ليس على أبيك كربٌ بعد اليوم » ، فلمّا مات قالت : يا أبتاه! أجاب ربّاً دعاه ، يا أبتاه! ، جنَّة الفردوس مأواه ، يا أبتاه! إلى جبريل ننعاه ، فلمّا دفن (ص) قالت لأنس : كيف طابت أنفسكم أن تحثوا على رسول الله التُّراب[(٤٤١)] .

فارق رسول الله الدُّنيا وهو يحكم جزيرة العرب ، ويرهبه ملوك الدُّنيا ، ويفديه أصحابه بنفوسهم ، وأولادهم ، وأموالهم ، وما ترك عند موته ديناراً ، ولا درهماً ، ولا عبداً ، ولا أَمَةً ، ولا شيئاً ، إلا بغلته البيضاء ، وسلاحه ، وأرضاً جعلها صدقةً[(٤٤٢)] وتوفِّيَ (ص) ودرعُه مرهونةٌ عند يهودي بثلاثين صاعاً من شعير[(٤٤٣)] ، وكان ذلك يوم الإثنين في الثَّاني عشر ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة بعد الزَّوال[(٤٤٤)] ، وله ثلاثٌ وستُّون سنة[(٤٤٥)] ، وكان أشدَّ الأيّام سواداً ، ووحشةً ، ومصاباً على المسلمين ، ومحنةً كبرى للبشريَّة ، كما كان يوم ولادته أسعد
يومٍ طلعت فيه الشمس[(٤٤٦)] ، يقول أنس رضي الله عنه : كان اليوم الذي قدم فيه رسول الله (ص) المدينة أضاء منها كُلُّ شيء ، فلمّا كان الذي مات فيه ، أظلم منها كُلُّ شيء[(٤٤٧)] ، وبكت أمُّ أيمن ، فقيل لها : ما يبكيك على النبيِّ ؟ قالت : إنِّي قد علمت أن رسول الله (ص) سيموت ، ولكن إنَّما أبكي على الوحي الذي رفع عنّا[(٤٤٨)] .

ثانياً : هول الفاجعة وموقف أبي بكرٍ منها :

قال ابن رجب : ولما توفي رسول الله (ص) اضطرب المسلمون ، فمنهم من دُهش فخولط ، ومنهم من أقعد ، فلم يُطق القيام ، ومنهم من اعتُقل لسانه ، فلم يطق الكلام ، ومنهم من أنكر موته بالكليَّة[(٤٤٩)] .

قال القرطبيُّ مبيّناً عِظَم هذه المصيبة ، وما ترتب عليها من أمور : من أعظم المصائب المصيبة في الدِّين . . قال رسول الله (ص) : « إذا أصاب أحدكم مصيبةٌ ، فليذكر مصابه بي فإنَّها أعظم المصائب »[(٤٥٠)] ، وصدق رسول الله (ص) ، لأنَّ المصيبة به أعظم من كُلِّ مصيبةٍ يصاب بها المسلم بعده إلى يوم القيامة ، انقطع الوحي ، وماتت النُّبوَّة ، وكان أول ظهور الشرِّ بارتداد العرب وغير ذلك ، وكان أوَّل انقطاع الخير وأول نقصانه[(٤٥١)] .

وقال ابن إسحاق : ولما توفي رسول الله (ص) عظمت به مصيبة المسلمين ، فكانت عائشة فيما بلغني تقول : لما توفي النبيُّ (ص) ارتدَّت العرب ، واشرأبَّت[(٤٥٢)] اليهوديَّة ، والنَّصرانية ، ونجم النِّفاق ، وصار المسلمون كالغنم المطيرة في الليلة الشَّاتية لفقد نبيِّهم[(٤٥٣)] .

وقال القاضي أبو بكر بن العربيِّ:... واضطربت الحال.. فكان موت النبيِّ (ص) قاصمة الظَّهر ، ومصيبة العمر ، فأمّا عليٌّ ، فاستخفى في بيت فاطمة ، وأمّا عثمان ، فسكت ، وأمّا عمر ، فأهجر[(٤٥٤)] ، وقال : ما مات رسول الله وإنَّما واعده ربُّه كما واعد موسى ، وليرجعنَّ

رسول الله ، فليقطعن أيدي رجالٍ ، وأرجلهم[(٤٥٥)] ، ولما سمع أبو بكرٍ الخبر ؛ أقبل على فرس من مسكنه بالسُّنح ؛ حتّى نزل ، فدخل المسجد ، فلم يكلِّم النّاس ، حتى دخل على عائشة ، فتيمَّم رسول الله (ص) وهو مُغشًّى بثوب حبرة ، فكشف عن وجهه ، ثمَّ أكبَّ عليه ، فقبَّله ، وبكى ، ثمَّ قال : بأبي أنت وأمي ، والله لا يجمع الله عليك موتتين ، أمّا الموتة التي كتبت عليك فقد مُتَّها[(٤٥٦)] . وخرج أبو بكر وعمر يتكلَّم ، فقال : اجلس يا عمر! وهو ماضٍ في كلامه ، وفي ثورة غضبه ، فقام أبو بكرٍ في الناس خطيباً بعد أن حمد الله ، وأثنى عليه :

أمّا بعد : فإنَّ من كان يعبد محمَّداً فإنَّ محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإن الله حيٌّ لا يموت ، ثمَّ تلا هذه الآية : {وَمَا مُحَمَّدٌ إِلاَّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ *} [آل عمران : ١٤٤] فنشج الناس يبكون[(٤٥٧)] .

قال عمر : فوالله ما إن سمعت أبا بكرٍ تلاها ، فهويت إلى الأرض ما تحملني قدماي ، وعلمتُ : أنَّ رسولَ الله قد مات[(٤٥٨)] . قال القرطبيُّ : هذه الآية أدلُّ دليل على شجاعة الصِّدِّيق ، وجراءته ، فإنَّ الشجاعة ، والجرأة حدُّهما ثبوت القلب عند حلول المصائب ، ولا مصيبة أعظم من موت النبيِّ (ص) ، فظهرت شجاعته ، وعلمه ، قال الناس : لم يمت رسول الله (ص) منهم عمر ، وخرس عثمان ، واستخفى عليٌّ ، واضطرب الأمر ، فكشفه الصِّدِّيق بهذه الآية حين قدومه من مسكنه بالسُّنح[(٤٥٩)] .

وبهذه الكلمات القلائل ، واستشهاد الصِّدِّيق بالقران الكريم خرج الناس من ذهولهم ، وحيرتهم ، ورجعوا إلى الفهم الصَّحيح رجوعاً جميلاً ، فالله هو الحيُّ وحده ؛ الذي لا يموت ، وأنَّه وحده الذي يستحقُّ العبادة ، وأنَّ الإسلام باقٍ بعد موت محمَّدٍ (ص)[(٤٦٠)] ، كما جاء في روايةٍ من قول الصدِّيق : إنَّ دين الله قائمٌ ، وإنَّ كلمة الله تامَّةٌ ، وإنَّ الله ناصر مَنْ نصره ، ومعزٌّ دينه ، وإنَّ كتاب الله بين أظهرنا ، وهو النُّور ، والشِّفاء ، به هدى الله محمَّداً (ص) وفيه حلال الله وحرامه ، والله لا نبالي من أجلب علينا من خلق الله! إنَّ سيوف الله لمسلولةٌ ما وضعناها

بعد ، ولنجاهدنَّ مَنْ خالفنا كما جاهدنا مع رسول الله ، فلا يبغينَّ أحدٌ إلا على نفسه[(٤٦١)] .

كان موت محمَّدٍ (ص) مصيبةً عظيمةً ، وابتلاءً شديداً ، ومن خلالها ، وبعدها ظهرت شخصيَّة الصدِّيق كقائدٍ للأُمَّة فذٍّ ، لا نظير له ، ولا مثيل[(٤٦٢)] ، فقد أشرق اليقين في قلبه ، وتجلَّى ذلك في رسوخ الحقائق فيه ، فعرف حقيقة العبودية ، والنُّبوَّة ، والموت ، وفي ذلك الموقف العصيب ظهرت حكمته ـ رضي الله عنه ـ فانحاز بالناس إلى التَّوحيد (من كان يعبد الله فإن الله حيٌّ لا يموت) وما زال التَّوحيد في قلوبهم غضّاً طريّاً ، فما أن سمعوا تذكير الصِّدِّيق لهم ؛ حتى رجعوا إلى الحق[(٤٦٣)] . تقول عائشة ـ رضي الله عنها ـ : فوالله لكأنَّ الناس لم يكونوا يعلمون : أنَّ الله أنزل هذه الآية حتى تلاها أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ فتلقَّاها منه الناسُ ، فما يُسمع بشرٌ إلا يتلوها[(٤٦٤)] .

ثالثاً : سقيفة بني ساعدة :

لما علم الصَّحابة ـ رضي الله عنهم ـ بوفاة رسول الله (ص) اجتمع الأنصار في سقيفة بني ساعدة في اليوم نفسه ، وهو يوم الإثنين الثاني عشر من شهر ربيع الأول من السَّنة الحادية عشرة للهجرة ، وتداولوا الأمر بينهم في اختيار مَنْ يلي الخلافة من بعده[(٤٦٥)] .

والتفَّ الأنصار حول زعيم الخزرج سعد بن عبادة ـ رضي الله عنه ـ ولما بلغ خبر اجتماع الأنصار في سقيفة بني ساعدة إلى المهاجرين ، وهم مجتمعون مع أبي بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ لترشيح مَنْ يتولَّى الخلافة[(٤٦٦)] ، قال المهاجرون لبعضهم : انطلقوا بنا إلى إخواننا من الأنصار ، فإنَّ لهم في هذا الحقِّ نصيباً[(٤٦٧)] ، قال عمر ـ رضي الله عنه ـ: فانطلقنا نريدهم ، فلمّا دنونا منهم لقينا منهم رجلان صالحان ، فذكر ما تمالأ عليه القوم ، فقالا : أين تريدون يا معشر المهاجرين ؟! قلنا : نريد إخواننا هؤلاء من الأنصار ، فقالا : لا عليكم ألا تقربوهم ، اقضوا أمركم . فقلت : والله لنأتينَّهم[(٤٦٨)] ، فانطلقنا حتّى أتيناهم في سقيفة بني ساعدة ، فإذا رجلٌ مزمَّلٌ

بين ظهرانيهم ، فقلت : من هذا ؟ فقالوا : هذا سعد بن عبادة ، فقلت : ما له ؟ قالوا : يُوعَك . فلمّا جلسنا قليلاً تشهَّد خطيبهم فأثنى على الله بما هو أهله ، ثمَّ قال : أمّا بعد فنحن أنصار الله ، وكتيبة الإسلام ، وأنتم ـ معشر المهاجرين ـ رهطٌ ، وقد دفَّت دافَّةٌ من قومكم[(٤٦٩)] ، فإذا هم يريدون أن يختزلونا من أصلنا ، وأن يحضنونا من الأمر[(٤٧٠)] .

فلمّا سكت أردت أن أتكلَّم . وكنت قد زوَّرتُ مقالة أعجبتني أريد أن أقدِّمها بين يدي أبي بكرٍ ـ وكنت أداري منه بعض الحدِّ ، فلمّا أردت أن أتكلَّم قال أبو بكر : على رسلك ، فكرهت أن أغضبه ، فتكلَّم أبو بكر ، فكان هو أحلمَ منّي ، وأوقر ، والله ما ترك من كلمةٍ أعجبتني في تزويري إلاّ قال في بديهته مثلها ؛ أو أفضل منها حتّى سكت ، فقال : ما ذكرتم فيكم من خيرٍ فأنتم له أهلٌ ، ولن يُعرف هذا الأمر إلا لهذا الحيِّ من قريشٍ ، هم أوسط العرب نسباً ، وداراً ، وقد رضيت لكم أحد هذين الرَّجلين فبايعوا أيَّهما شئتم ـ فأخذ بيدي ، ويد أبي عُبيدة بن الجراح ؛ وهو جالسٌ بيننا ـ فلم أكره ممّا قال غيرها ، والله أن أقدَّم فتضرب عنقي لا يُقربني ذلك من إثم أحبُّ إليَّ من أن أتأمَّر على قومٍ فيهم أبو بكر! اللهمَّ إلا أن تُسَوِّلَ إلي نفسي عند الموت شيئاً لا أجده الآن .

فقال قائل من الأنصار : أنا جُذيلها المحكَّك ، وعُذيقُها المرجَّب[(٤٧١)] ، منّا أميرٌ ، ومنكم أمير يا معشر قريش! فكثر اللَّغط وارتفعتِ الأصوات ، حتّى فَرِقْتُ من الاختلاف ، فقلت : ابسط يدك يا أبا بكر! فبسط يده ، فبايعته ، وبايعه المهاجرون ، ثمَّ بايعته الأنصار[(٤٧٢)] .

وفي رواية أحمد : . . . فتكلَّم أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ فلم يترك شيئاً أنزل في الأنصار ، ولا ذكره رسول الله (ص) من شأنهم إلا وذكره ، وقال : ولقد علمتم : أنَّ رسول الله (ص) قال : « لو سلك الناس وادياً ، وسلكتِ الأنصار وادياً سلكت وادي الأنصار » ، ولقد علمت يا سعد[(٤٧٣)]! أنَّ

رسول الله (ص) قال وأنت قاعد : « قريشٌ ولاة هذا الأمر فَبَرُّ الناس تبع لِبَرِّهم ، وفاجر الناس تبعٌ لفاجرهم » ، قال : فقال له سعد : صدقت ، نحن الوزراء ، وأنتم الأمراء[(٤٧٤)] .

رابعاً : أهمُّ الدروس ، والعبر ، والفوائد في هذه الحادثة :

١. الصِّدِّيق وتعامله مع النُّفوس ، وقدرته على الإقناع :

من رواية الإمام أحمد يتَّضح لنا كيف استطاع الصِّدِّيق أبو بكرٍ . رضي الله عنه . أن يدخل إلى نفوس الأنصار ، فيقنعهم بما راه هو الحقُّ ، من غير أن يُعرِّض المسلمين للفتنة ، فأثنى على الأنصار ببيان ما جاء في فضلهم من الكتاب والسُّنَّة ، والثناء على المخالف منهجٌ إسلاميٌّ يقصد منه إنصاف المخالف ، وامتصاص غضبه ، وانتزاع بواعث الأثرة ، والأنانيَّة في نفسه ، ليكون مهيَّأً لقبول الحق إذا تبيَّن له ، وقد كان في هدي النبيِّ (ص) الكثير من الأمثلة التي تدلُّ على ذلك . ثمَّ توصَّل أبو بكرٍ من ذلك إلى أنَّ فضلهم وإن كان كبيراً لا يعني أحقيَّتهم في الخلافة ؛ لأنَّ النبيَّ (ص) قد نصَّ على أنَّ المهاجرين من قريشٍ هم المقَدَّمون في هذا الأمر[(٤٧٥)] .

وقد ذكر ابن العربيِّ المالكيُّ : أنَّ أبا بكرٍ استدلَّ على أنَّ أمر الخلافة في قريشٍ بوصية رسول الله (ص) : « بالأنصار خيراً ، وأن يقبلوا من محسنهم ، ويتجاوزوا عن مسيئهم » احتجَّ به أبو بكرٍ على الأنصار قوله : إنَّ اللهَ سمَّانا (الصَّادقين) وسمَّاكم (المفلحين) إشارة إلى قوله تعالى : {لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَاناً وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ *وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلاَ يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ *} [الحشر: ٨ ، ٩] ، وقد أمركم أن تكونوا معنا حيثما كنّا ، فقال : {يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ *} [التوبة: ١١٩] .

إلى غير ذلك من الأقوال المصيبة ، والأدلَّة القوية ، فتذكرت الأنصار ذلك ، وانقادت إليه[(٤٧٦)] ، وبيَّن الصِّدِّيق في خطابه أنَّ مِنْ مؤهِّلات القوم الذين يرشَّحون للخلافة أن يكونوا ممَّن يدين لهم العرب بالسِّيادة ، وتستقرُّ بهم الأمور ، حتّى لا تحدث الفتن فيما إذا تولَّى غيرهم ، وأبان : أنَّ العرب لا يعترفون بالسِّيادة إلا للمسلمين من قريشٍ ؛ لكون النبيِّ (ص) منهم ، ولما استقرَّ في أذهان العرب من تعظيمهم ، واحترامهم .

وبهذه الكلمات النَّيّرَة التي قالها الصِّدِّيق اقتنع الأنصار بأن يكونوا وزراء مُعينين وجنوداً مخلصين ، كما كانوا في عهد النبيِّ (ص) ، وبذلك توحَّد صفُّ المسلمين[(٤٧٧)] .

٢ـ زهد عمر ، وأبي بكرٍ ـ رضي الله عنهما ـ في الخلافة ، وحرص الجميع على وحدة الأمَّة :

بعد أن أتمَّ أبو بكرٍ حديثه في السَّقيفة قدَّم عمر ، وأبا عبيدة للخلافة ، ولكن عمر كره ذلك ، وقال فيما بعد : فلم أكره ممّا قال غيرها ، كان والله أن أقدَّم فتضرب عنقي لا يُقَرِّبني ذلك من إثمٍ أحبَّ إليَّ من أن أتأمَّر على قومٍ فيهم أبو بكرٍ[(٤٧٨)] .

وبهذه القناعة من عمر بأحقيَّة أبي بكرٍ بالخلافة قال له : ابسط يدك يا أبا بكر! فبسط يده ، قال : فبايعته ، وبايعه المهاجرون ، والأنصار . وجاء في رواية : قال عمر : . . . يا معشر الأنصار! ألستم تعلمون : أنَّ رسول الله قد أمر أبا بكر أن يَؤُمَّ الناس ، فأيكم تطيب نفسه أن يتقدَّم أبا بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ؟ فقالت الأنصار : نعوذ بالله أن نتقدَّم أبا بكر[(٤٧٩)] .

وهذا ملحظٌ مهمٌّ وُفِّقَ إليه عمر ـ رضي الله عنه ـ وقد اهتمَّ بذلك النبيُّ (ص) في مرض موته ، فأصرَّ على إمامة أبي بكرٍ ، وهو من باب الإشارة بأنَّه أحقُّ من غيره بالخلافة ، وكلام عمر في غاية الأدب ، والتَّواضع ، والتَّجرُّد من حظِّ النفس ، ولقد ظهر زهد أبي بكرٍ في الإمارة في خطبته التي اعتذر فيها من قبول الخلافة حيث قال : والله ما كنت حريصاً على الإمارة يوماً ، ولا ليلةً قطُّ ، ولا كنت فيها راغباً ، ولا سألتها الله عزَّ وجلَّ في سرٍّ ، وعلانيةٍ ، ولكنّي أشفقت من الفتنة ، وما لي في الإمارة من راحةٍ ، ولكن قُلِّدت أمراً عظيماً ما لي به من طاقة ، ولا يد إلا بتقوية الله عزَّ وجل ، ولوددت أن أقوى الناس عليها مكاني[(٤٨٠)] .

وقد ثبت : أنَّه قال : وددت أنِّي يوم سقيفة بني ساعدة كنت قذفت الأمر في عنق أحد الرَّجلين ، أبي عبيدة ، أو عمر فكان أمير المؤمنين ، وكنت وزيراً[(٤٨١)] . وقد تكرَّرت خطب أبي بكرٍ في الاعتذار عن تولِّي الخلافة ، وطلبه بالتنحِّي عنها ، فقد قال : . . . أيُّها الناس! هذا أمركم إليكم تولوا من أحببتم على ذلك ، وأكون كأحدكم . فأجابه الناس : رضينا بك قسماً وحظاً ، وأنت ثاني اثنين مع رسول الله (ص)[(٤٨٢)] ، وقد قام باستبراء نفوس المسلمين من أيِّ معارضةٍ لخلافته ، واستحلفهم على ذلك ، فقال : أيها الناس! أذكر الله أيُّما رجلٍ ندم على بيعتي لما قام على رجليه ، فقال عليُّ بن أبي طالب ، ومعه السَّيف ، فدنا منه حتى وضع رِجلاً

على عتبة المنبر ، والأخرى على الحصى ، وقال : والله لا نقيلك ، ولا نستقيلك ، قدَّمك رسول الله ، فمن ذا يؤخِّرك[(٤٨٣)] ؟ ولم يكن أبو بكر وحده الزَّاهد في أمر الخلافة والمسؤوليَّة بل إنَّها روح العصر .

ومن هذه النُّصوص التي تمَّ ذكرها يمكن القول : إنَّ الحوار الذي دار في سقيفة بني ساعدة لا يخرج عن هذا الاتِّجاه ، بل يؤكِّد حرص الأنصار على مستقبل الدَّعوة الإسلاميَّة ، واستعدادهم المستمر للتَّضحية في سبيلها ، فما اطمأنُّوا على ذلك حتّى استجابوا سراعاً لبيعة أبي بكر ؛ الذي قبل البيعة لهذه الأسباب ، وإلا فإن نظرة الصَّحابة مخالفةٌ لرؤية الكثير ممَّن جاء بعدهم ممَّن خالفوا المنهج العلميَّ ، والدراسة الموضوعية ، بل كانت دراستهم متناقضةً مع روح ذلك العصر ، وامال ، وتطلُّعات أصحاب رسول الله (ص) من الأنصار ، وغيرهم ، وإذا كان اجتماع السَّقيفة أدَّى إلى انشقاقٍ بين المهاجرين والأنصار كما زعمه بعضهم[(٤٨٤)] ، فكيف قبل الأنصار بتلك النتيجة ، وهم أهل الدِّيار ، وأهل العدد والعدَّة ؟ وكيف انقادوا لخلافة أبي بكرٍ ، ونفروا في جيوش الخلافة شرقاً ، وغرباً مجاهدين لتثبيت أركانها ؟ لو لم يكونوا متحمِّسين لنصرتها[(٤٨٥)] .
فالصَّواب اتَّضح من حرص الأنصار على تنفيذ سياسة الخلافة ، والاندفاع لمواجهة المرتدِّين ، وأنَّه لم يتخلَّف أحدٌ من الأنصار عن بيعة أبي بكرٍ فضلاً عن غيرهم من المسلمين ، وأنَّ أخوَّة المهاجرين ، والأنصار أكبر من تخيُّلات الذين سطَّروا الخلاف بينهم في رواياتهم[(٤٨٦)] المغرضة .
٣ ـ سعد بن عبادة ـ رضي الله عنه ـ وموقفه من خلافة الصِّدِّيق :
إنَّ سعد بن عبادة ـ رضي الله عنه ـ قد بايع أبا بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ بالخلافة في أعقاب النِّقاش ، الذي دار في سقيفة بني ساعدة ؛ إذ أنَّه نزل عن مقامه الأوَّل في دعوى الإمارة ، وأذعن للصِّدِّيق بالخلافة ، وكان ابن عمه بشير بن سعد الأنصاري أوَّل من بايع الصِّدِّيق ـ رضي الله عنهم ـ في اجتماع السَّقيفة ، ولم يثبت النَّقل الصحيح أيَّة أزماتٍ ، لا بسيطةً ، ولا خطيرةً ، ولم يثبت أيَّ انقسامٍ ، أو فِرَقٍ ، لكلٍّ منها مرشحٌ يطمع في الخلافة ، كما زعم بعض كتَّاب التَّاريخ ، ولكنَّ الأخوَّة الإسلاميَّة ظلَّت كما هي ، بل ازدادت توثُّقاً كما يثبت ذلك النَّقل الصحيح ،ولم يثبت
النَّقل الصحيح تامراً حدث بين أبي بكرٍ وعمرَ ، وأبي عبيدة لاحتكار الحكم بعد وفاة رسول الله (ص)[(٤٨٧)] ، فهم كانوا أخشى لله ، وأتقى من أن يفعلوا ذلك .

وقد حاول بعض الكُتَّاب من المؤرخين أصحاب الأهواء أن يجعلوا من سعد بن عبادة ـ رضي الله عنه ـ منافساً للمهاجرين يسعى للخلافة بشرهٍ ، ويدبِّر لها المؤامرات ، ويستعمل في الوصول إليها كلَّ أساليب التَّفرقة بين المسلمين ، هذا الرَّجل ، إذا راجعنا تاريخه وتتبَّعنا مسلكه ؛ وجدنا مواقفه مع الرَّسول (ص) تجعله من الصَّفوة الأخيار ، الذين لم تكن الدُّنيا أكبرَ همِّهم ، ولا مبلغ علمهم ، فهو النَّقيب في بيعة العقبة الثانية ، حتى لجأت قريش إلى تعقُّبه قرب مكَّة ، وربطوا يديه إلى عنقه ، وأدخلوه مكَّة أسيراً حتّى أنقذه منهم جبير بن مطعم بن عديّ ، حيث كان يجيرهم في المدينة ، وهو من الذين شهدوا بدراً[(٤٨٨)] وحظي بمقام أهل بدرٍ ، ومنزلتهم عند الله ، وكان من بيت جودٍ ، وكرمٍ ، وشهد له بذلك رسول الله (ص) .

وكان رسول الله (ص) يعتمد عليه ـ بعد الله ـ وعلى سعد بن معاذ كما في غزوة الخندق ، عندما استشارهم في إعطاء ثلث ثمار المدينة لعيينة بن حصن الفزاري ، فكان رد السَّعْدَيْنِ يدلُّ على عمق الإيمان ، وكمال التَّضحية[(٤٨٩)] ، فمواقف سعدٍ مشهورة ، ومعلومةٌ ، فهذا الصَّحابي الجليل صاحب الماضي المجيد في خدمة الإسلام والصُّحبة الصَّادقة لرسول الله لا يعقل ، ولم يثبت أنَّه كان يريد أن يُحييَ العصبية الجاهلية في مؤتمر السَّقيفة ؛ لكي يحصل في غمار هذه الفرقة على منصب الخلافة ، كما : أنَّه لم يثبت ، ولم يصحَّ ما ورد في بعض المراجع من أنَّه ـ بعد بيعة أبي بكرٍ ـ كان لا يصلِّي بصلاتهم ، ولا يفيض في الحجِّ بإفاضتهم[(٤٩٠)] ، كأنَّما انفصل سعد بن عبادة ـ رضي الله عنه ـ عن جماعة المسلمين[(٤٩١)] ، فهذا باطلٌ ، ومحض افتراءٍ ، فقد ثبت من خلال الرِّوايات الصَّحيحة ، أنَّ سعداً بايع أبا بكر ، فعندما تكلَّم أبو بكرٍ يوم السَّقيفة ، فذكر فضل الأنصار ، وقال : ولقد علمتم : أنَّ رسول الله قال : « لو سلك الناس وادياً ، وسلكت الأنصار وادياً ، وشعباً ؛ لسلكتُ وادي الأنصار ، أو شعبَ الأنصار »[(٤٩٢)] ، ثم ذكر سعد بن عبادة بقول فصلٍ ، وحجَّةٍ لا تردُّ ، فقال : ولقد علمت يا سعد! أنَّ رسول الله (ص) قال وأنت قاعدٌ :

« قريشٌ ولاة هذا الأمر ، فبر الناس تبع لبرهم ، وفاجرهم تبع لفاجرهم » قال سعد : صدقت نحن الوزراء ، وأنتم الأمراء[(٤٩٣)] ، فتتابع القوم على البيعة ، وبايع سعد[(٤٩٤)] .

وبهذا تثبت بيعة سعد بن عبادة ، وبها يتحقَّق إجماع الأنصار على بيعة الخليفة أبي بكر ، ولا يعود أيُّ معنى للترويج لروايةٍ باطلةٍ ، بل سيكون ذلك مناقضاً للواقع ، واتِّهاماً خطيراً ، أن ينسب لسيِّد الأنصار العمل على شقِّ عصا المسلمين ، والتنكُّر لكلِّ ما قدَّمه من نصرةٍ ، وجهادٍ وإيثارٍ للمهاجرين ، والطَّعن

بإسلامه من خلال ما ينسب إليه من قول : لا أبايعكم حتى أرميكم بما في كنانتي ، وأخضِّب سنان رمحي ، وأضرب بسيفي ، فكان لا يصلِّي بصلاتهم ، ولا يجمِّع بجماعتهم ، ولا يقضي بقضائهم ، ولا يفيض بإفاضتهم[(٤٩٥)]أي : في الحجِّ .

إنَّ هذه الرِّوايةَ التي استُغِلَّت للطَّعن بوحدة المهاجرين ، والأنصار ، وصدق أخوَّتهم ، ما هي إلا روايةٌ باطلةٌ للأسباب التالية :

أنَّ الراوي صاحب هوىً ، وهو (إخباريٌّ تالفٌ ، لا يوثق به)[(٤٩٦)]ولا سيَّما في المسائل الخلافيَّة .

قال الذَّهبيُّ عن هذه الرِّواية : وإسنادها كما ترى[(٤٩٧)] ، أي : في غاية الضَّعف ، أمّا متنها ؛ فهو يناقض سيرة سعد بن عبادة وما في عنقه من بيعةٍ على السَّمع ، والطَّاعة ، ولما روي عنه من فضائل[(٤٩٨)] .

٤. ما يروى من خلافٍ بين عمرَ ، والحباب بن المنذر :

أمّا ما يروى عن تنازعٍ في السَّقيفة بين عمر ، والحباب بن المنذر السَّلميِّ الأنصاريِّ ، فالرَّاجحُ أنَّه غير صحيحٍ ، وأنَّ عمر لم يُغضب الحباب بن المنذر منذ عهد رسول الله (ص) ، فقد روي عن عمر ، قال : فلمّا كان الحباب بن المنذر هو الذي يجيبني لم يكن لي معه كلامٌ؛ لأنَّه

كان بيني وبينه منازعةٌ في حياة رسول الله (ص) فنهاني عنه فحلفت ألا أكلِّمه كلمةً تسوءُهُ أبداً[(٤٩٩)] .

كما أنَّ ما يروى عن الحباب في هذه المنازعة مخالفٌ لما عُهد عنه من حكمةٍ ، ومن حسن تأتِّيه للأمور ؛ إذ كان يلقب : (بذي الرأي)[(٥٠٠)] في عهد رسول الله (ص) ؛ وذلك لقبول مشورته في بدرٍ ، وخيبر[(٥٠١)] ، وأمّا قول الحباب بن المنذر : منا أميرٌ ، ومنكم أميرٌ ، فقد سوغ ذلك ، وأوضح أنَّه لا يقصد بذلك الوصول إلى الإمارة ، فقال : فإنَّا والله ما ننفس عليكم هذا الأمر ، ولكنّا نخاف أن يليه أقوام قتلنا اباءهم ، وإخوانهم[(٥٠٢)] ، فقبل المهاجرون قوله ، وأقرُّوا عذره ، ولا سيَّما أنَّهم شركاء في دماء من قُتِل من المشركين[(٥٠٣)] .

٥. حديث الأئمَّة من قريشٍ ، وموقف الأنصار منه :

ورد حديث « الأئمَّة من قريشٍ » في الصَّحيحين ، وكتبِ الحديثِ الأخرى بألفاظٍ متعدِّدة ، ففي صحيح البخاريِّ : عن معاوية ، قال : قال رسول الله (ص) : « إنَّ هذا الأمر في قريشٍ ، لا يعاديهم

أحدٌ إلا أكبَّه الله في النَّار على وجهه ما أقاموا الدِّين »[(٥٠٤)] . وفي صحيح مسلمٍ : « لا يزال الإسلام عزيزاً بخلفاء كلُّهم من قريشٍ »[(٥٠٥)] . وعن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله (ص) : « لا يزال هذا الأمر في قريشٍ ما بقي منهم اثنان »[(٥٠٦)] . وقال رسول الله (ص) : « النَّاس تبعٌ لقريش في هذا الشأن مسلمهم لمسلمهم ، وكافرهم لكافرهم »[(٥٠٧)] .

وعن بكير بن وهب الجزري ، قال : قال لي أنس بن مالك الأنصاري : أحدِّثك حديثاً ما أحدِّثه كلَّ أحدٍ ، كنَّا في بيتٍ من الأنصار ، فجاء النَّبيُّ (ص) حتى وقف فأخذ بعضادتي الباب[(٥٠٨)] ، فقال : « الأئمة من قريش إنَّ لهم عليكم حقّاً ، ولكم عليهم حقّاً مثل ذلك ، ما إن استرحموا ؛ فرحموا ، وإن عاهدوا ، أوفوا ، وإن حكموا عدلوا »[(٥٠٩)] .

وفي « فتح الباري » أورد ابن حجر أحاديث كثيرةً تحت باب : الأمراء من قريش ، أسندها إلى كتب السنن ، والمسانيد ، والمصنَّفات[(٥١٠)] ، فالأحاديث في هذا الباب كثيرةٌ لا يكاد يخلو منها كتاب من كتب الحديث ، وقد رويت بألفاظ متعددةٍ ، إلا أنها متقاربةٌ ، تؤكِّد جميعها أنَّ الإمرة المشروعة في قريشٍ ، ويقصد بالإمرة الخلافة فقط ، أما ما سوى ذلك فتساوى فيه جميع المسلمين[(٥١١)] ، وبمثل ما أوضحت الأحاديث النَّبوية الشَّريفة أنَّ أمر الخلافة في قريشٍ ، فإنَّها حذَّرت من الانقياد الأعمى لهم ، وأنَّ هذا الأمر فيهم ما أقاموا الدِّين كما سلف في حديث معاوية ، وكما جاء في حديث أنسٍ : إن استرحموا ، فرحموا ، وإن عاهدوا ؛ أوفوا ، وإن حكموا ؛ عدلوا ، فمن لم يفعل ذلك منهم فعليه لعنة الله ، والملائكة ، والناس أجمعين[(٥١٢)] .

وبهذا حذَّرت الأحاديث من اتِّباع قريش إن زاغوا عن الحكم بما أنزل الله ، فإن لم يمتثلوا ، ويطبِّقوا مثل هذه الشُّروط ، فإنَّهم سيصبحون خطراً على الأمَّة ، وحذرت الأحاديث الشريفة من اتباعهم على غير ما أنزل الله ، ودعت إلى اجتنابهم ، والبعد عنهم ، واعتزالهم ؛ لما سيترتَّب على مؤازرتهم انذاك من مخاطر على مصير الأمة ، قال (ص) : « إنَّ هلاك أمتي ، أو فساد أمتي رؤوس أغيلمة سفهاء من قريش »[(٥١٣)] . وعندما سئل (ص) : فما تأمرنا ؟ قال (ص) : « لو أنَّ الناس اعتزلوهم »[(٥١٤)] .

ومن هذه النُّصوص تتَّضح الصُّورة لمسألة الأئمَّة من قريشٍ ، وأنَّ الأنصار انقادوا لقريشٍ ضمن هذه الضَّوابط ، وعلى هذه الأسس ، وهذا ما أكَّدوه في بيعاتهم لرسول الله : « على السَّمع ، والطاعة ،

والصَّبر على الأثرة ، وألا ينازعوا الأمر أهله ، إلا أن يروا كفراً بواحاً عندهم من الله فيه برهان »[(٥١٥)] .

فقد كان للأنصار تصوُّرٌ تامٌّ عن مسألة الخلافة ، وأنَّها لم تكن مجهولةً عندهم ، وأنَّ حديث : « الأئمَّة من قريش » كان يرويه كثيرٌ منهم ، وأنَّ الذين لا يعلمونه سكتوا عندما رواه لهم

أبو بكرٍ الصِّدِّيق ، ولهذا لم يراجعه أحدٌ من الأنصار عندما استشهد به ، فأمر الخلافة تمَّ بالتَّشاور ، والاحتكام إلى النُّصوص الشَّرعيَّة ، والعقليَّة ؛ التي أثبتت أحقِّية قريشٍ بها ، ولم يُسمع عن أحدٍ من الأنصار بعد بيعة السَّقيفة أنَّه دعا نفسه بالخلافة ، ممَّا يؤكِّد اقتناع الأنصار ، وتصديقهم لما تمَّ التوصُّل إليه من نتائج[(٥١٦)] ، وبهذا يتهافت ، ويسقط قولُ مَنْ قال : إنَّ حديث الأئمَّة من قريش شعارٌ رفعته قريشٌ لاستلاب الخلافة من الأنصار ، أو أنَّه : رأيٌ لأبي بكرٍ ، وليس حديثاً رواه عن الرَّسول ، وإنَّما كان فكراً سياسياً قرشيّاً ، كان شائعاً في ذلك العصر ، يعكس ثقل قريشٍ في المجتمع العربيّ في ذلك الحين ، وعلى هذا فإنَّ نسبة هذه الأحاديث إلى أبي بكرٍ ، وأنَّها شعارٌ لقريش ما هي إلا صورةٌ من صور التَّشويه التي يتعرَّض لها تاريخ العصر الراشديّ ، وصدر الإسلام ، الذي قام أساساً على جهود المهاجرين ، والأنصار ، ومن تبعهم بإحسانٍ ، وعلى روابط الأخوَّة المتينة بين المهاجرين والأنصار ، حتّى قال فيهم أبو بكر : نحن والأنصار ، كما قال القائل :

أبَوْا أن يملُّونا ولو أنَّ أمَّنا تلاقي الذي يلقون منّا لملَّتِ[(٥١٧)] ٦. الأحاديث التي أشارت إلى خلافة أبي بكرٍ رضي الله عنه :

الأحاديث النبويَّة التي جاء التنبيه فيها على خلافة أبي بكرٍ . رضي الله عنه . كثيرةٌ شهيرةٌ متواترةٌ ظاهرةُ الدَّلالة ، إمّا على وجه التَّصريح ، أو الإشارة ، ولاشتهارها ، وتواترها صارت معلومةً من الدِّين بالضرورة بحيث لا يسع أهل البدعة إنكارها[(٥١٨)] ، ومن تلك الأحاديث :

(أ) عن جبير بن مطعمٍ ، قال : أتت امرأة النبيَّ (ص) فأمرها أن ترجع إليه ، قالت : أرأيت إن جئت ولم أجدك . كأنها تقول الموت . قال (ص) : « إن لم تجديني فائْتي أبا بكرٍ »[(٥١٩)] .

قال ابن حجر : وفي الحديث : أنَّ مواعيد النَّبيِّ (ص) كانت على من يتولى الخلافة بعده تنجيزها ، وفيه ردٌّ على الشِّيعة في زعمهم أنَّه نصٌّ على استخلاف عليٍّ ، والعبّاس[(٥٢٠)] .

(ب) عن حذيفة قال : كنّا عند النبيّ (ص) جلوساً فقال : « إنِّي لا أدري ما قدر بقائي فيكم ، فاقتدوا باللَّذَيْن من بعدي ـ وأشار إلى أبي بكرٍ وعمر ـ وتمسَّكوا بعهد عمّار ، وما حدَّثكم ابن مسعود فصدِّقوه »[(٥٢١)] .

فقوله (ص) : « اقتدوا باللَّذَيْن من بعدي » أي : بالخليفتين اللَّذَين يقومان من بعدي ، وهما أبو بكرٍ ، وعمر ، وحثَّ على الاقتداء بهما لحسن سيرتهما ، وصدق سريرتهما . وفي الحديث إشارةٌ لأمر الخلافة[(٥٢٢)] .

(ج) عن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ عن رسول الله (ص) قال : « بينما أنا نائمٌ أريت أنِّي أنزع على حوضي أسقي الناس ، فجاءني أبو بكر فأخذ الدَّلو من يدي ليروحني ، فنزع الدَّلوين ، وفي نزعه ضعفٌ ، والله يغفر له ، فجاء ابن الخطاب ، فأخذ منه ، فلم أر نزع رجلٍ قطُّ أقوى منه حتّى تولى الناس ، والحوض ملآن يتفجَّر »[(٥٢٣)] .

قال الشافعي ـ رحمه الله ـ : رؤيا الأنبياء وحيٌ ، وقوله : وفي نزعه ضعفٌ : قصر مدَّته ، وعجلة موته ، وشغله بالحرب لأهل الرِّدَّة عن الافتتاح ، والتزيُّد الذي بلغه عمر في طول مدَّته[(٥٢٤)] .

(د) قالت عائشة : قال لي رسول الله (ص) في مرضه : « ادعي لي أبا بكرٍ ، وأخاك حتى أكتب كتاباً ، فإني أخاف أن يتمنّى متمنٍّ ، ويقول قائل : أنا أولى . ويأبى الله ، والمؤمنون إلا أبا بكر »[(٥٢٥)] .

دلَّ هذا الحديث دلالةً واضحةً على فضل الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ حيث أخبر النبيُّ (ص) بما سيقع في المستقبل بعد التحاقه بالرَّفيق الأعلى ، وأنَّ المسلمين يأبون عقد الخلافة لغيره ـ رضي الله عنه ـ وفي الحديث إشارةٌ : أنه سيحصل نزاعٌ ، ووقع كلُّ ذلك كما أخبر عليه الصلاة والسلام ، ثم اجتمعوا على أبي بكرٍ رضي الله عنه[(٥٢٦)] .

(هـ) عن عبيد الله بن عبد الله ، قال : دخلت على عائشة ، فقلت لها : ألا تحدِّثيني عن مرض رسول الله (ص) ؟ قالت : بلى ، ثقُل النبيُّ (ص) فقال : « أصلَّى الناس ؟ » . قلنا : لا ، وهم ينتظرونك يارسول الله! . قال : « ضعوا لي ماءً في المِخْضَب »[(٥٢٧)] . ففعلنا ، فاغتسل ، ثمَّ ذهب لينوء[(٥٢٨)] ، فأغمي عليه ، ثمَّ أفاق ، فقال : « أصلَّى الناسُ ؟ » . قلنا: لا، وهم
ينتظرونك يا رسول الله! فقال : « ضعوا لي ماءً في المِخْضَب » . ففعلنا . فاغتسل ، ثمَّ ذهب لينوء ، فأغمي عليه ، ثمَّ أفاق ، فقال : « أصلَّى الناس ؟ » . قلنا : لا ، وهم ينتظرونك يارسول الله! قالت :

والناس عكوفٌ في المسجد ينتظرون رسول الله (ص) لصلاة العشاء الآخرة ، قالت : فأرسل رسول الله (ص) إلى أبي بكرٍ أن يُصلِّي بالناس ، فأتاه الرسول ، فقال : إنَّ رسول الله (ص) يأمرك أن تصلِّي بالناس، فقال أبو بكرٍ، وكان رجلاً رقيقاً: يا عمر! صلِّ بالناس. قال : فقال عمر : أنت أحقُّ بذلك ، قالت : فصلَّى بهم أبو بكر تلك الأيام .

ثمَّ إنَّ رسول الله (ص) وجد من نفسه خفَّةً ، فخرج بين رجلين أحدهما العبّاس لصلاة الظُّهر ، وأبو بكرٍ يصلِّي بالناس ، فلمّا راه أبو بكرٍ ؛ ذهب ليتأخَّر ، فأومأ إليه النبيُّ (ص) ألا يتأخَّر ، وقال لهما : « أجلساني إلى جنبه » . فأجلساه إلى جنب أبي بكرٍ ، وكان أبو بكر يصلِّي وهو قائمٌ بصلاة النبيِّ (ص) والناسُ يصلُّون بصلاة أبي بكرٍ ، والنبيُّ (ص) قاعدٌ . قال عبيد الله : فدخلت على عبد الله بن عباس ، فقلت له : ألا أعرض عليك ما حدثتني عائشة من مرض رسول الله (ص) ، فقال : هاتِ ، فعرضت حديثها عليه ، فما أنكر منه شيئاً ، غير أنَّه قال : أسمَّت لك الرَّجل الذي كان مع العباس ؟ قلت : لا ، قال : هو عليٌّ[(٥٢٩)] .

هذا الحديث اشتمل على فوائد عظيمة ، منها : فضيلة أبي بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ وترجيحه على جميع الصَّحابة ـ رضي الله عنهم أجمعين ـ وتفضيله ، وتنبيه على أنَّه أحقُّ بخلافة رسول الله (ص) من غيره ، ومنها : أنَّ الإمام إذا عرض له عذرٌ عن حضور الجماعة استخلف من يصلي بهم ، وأنَّه لا يستخلف إلا أفضلهم ، ومنها : فضيلة عمر بعد أبي بكر ـ رضي الله عنه ـ لأنَّ أبا بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ لم يعدل إلى غيره[(٥٣٠)] .

(و) قال عبد الله بن مسعودٍ ـ رضي الله عنه ـ : لما قبض رسول الله (ص) قالت الأنصار : منّا أميرٌ ، ومنكم أميرٌ ، قال : فأتاهم عمرُ ـ رضي الله عنه ـ فقال : يا معشر الأنصار ، ألستم تعلمون : أنَّ رسول الله (ص) قد أمر أبا بكرٍ أن يؤمَّ الناس ، فأيُّكم تطيب نفسه أن يتقدَّم أبا بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ؟! فقالت الأنصار : نعوذ بالله أن نتقدَّم أبا بكرٍ[(٥٣١)] .

(ز) روى ابن سعدٍ بإسناده إلى الحسن ، قال : قال عليٌّ : لما قبض النبيُّ (ص) نظرنا في أمرنا فوجدنا النبيَّ (ص) قد قدَّم أبا بكرٍ في الصَّلاة ، فرضينا لدنيانا من رضي رسول الله (ص) لديننا ، فقدَّمنا أبا بكرٍ[(٥٣٢)] .

وقد علَّق أبو الحسن الأشعريُّ على تقديم رسول الله (ص) لأبي بكرٍ في الصلاة ، فقال : وتقديمه له أمرٌ معلومٌ بالضَّرورة من دين الإسلام . قال : وتقديمه له دليلٌ على أنَّه أعلم الصَّحابة ، وأقرؤهم لما ثبت في

الخبر المتَّفق على صحَّته بين العلماء : أنَّ رسول الله (ص) قال : « يؤمُّ القوم أقرؤهم لكتاب الله ، فإن كانوا في القراءة سواءً ؛ فأعلمهم بالسُّنَّة ، فإن كانوا في السُّنَّة سواءً ؛ فأكبرهم سنّاً ، فإن كانوا في السِّنِّ سواءً فأقدمهم إسلاماً » . ـ قال ابن كثير ـ وهذا من كلام الأشعري ـ رحمه الله ـ ممّا ينبغي أن يكتب بماء الذَّهب ، ثمَّ قد اجتمعت هذه الصِّفات كُلُّها في الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ ، وأرضاه[(٥٣٣)] .

هذا ولأهل السُّنَّة قولان في إمامة أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ : من حيث الإشارة إليه بالنَّصِّ الخفيِّ ، أو الجليِّ ، فمنهم من قال : إنَّ إمامة أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ ثابتةٌ بالنَّصِّ الخفيِّ ، والإشارة ، وهذا القول ينسب إلى الحسن البصري ـ رحمه الله تعالى ـ وجماعةٍ من أهل الحديث[(٥٣٤)] ، وهو رواية عن الإمام أحمد بن حنبل[(٥٣٥)] ـ رحمة الله عليه ـ ، واستدلَّ أصحاب هذا القول بتقديم النبيِّ (ص) له في الصلاة ، وبأمره (ص) بسد الأبواب إلا باب أبي بكرٍ . ومنهم من قال : إنَّ خلافة أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ ثابتةٌ بالنصِّ الجليِّ ، وهذا قول طائفةٍ من أهل الحديث[(٥٣٦)] ، وبه قال أبو محمَّد بن حزم الظَّاهري[(٥٣٧)] ، واستدلَّ هذا الفريق بحديث المرأة التي قال لها : « إن لم تجديني فائتي أبا بكرٍ » [(٥٣٨)]. وبقوله لعائشة ـ رضي الله عنها ـ : « ادعي لي أبا بكرٍ وأخاك حتّى أكتب كتاباً فإنِّي أخاف أن يتمنَّى متمنٍّ ، ويقول قائل : أنا أولى ، ويأبى الله والمؤمنون إلا أبا بكرٍ » [(٥٣٩)]. وحديث رؤياه (ص) أنَّه على حوضٍ يسقي الناس ، فجاء أبو بكرٍ ، فنزع الدَّلو من يده ليروِّحه[(٥٤٠)] .

والذي أميل إليه ، ويظهر لي من خلال البحث : أنَّ المصطفى (ص) لم يأمر المسلمين بأن يكون الخليفة عليهم مِنْ بعده أبا بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ وإنَّما دلَّهم عليها لإعلام الله سبحانه وتعالى له بأن المسلمين سيختارونه لما له من الفضائل العالية ؛ التي ورد بها القران ، والسُّنَّة ، وفاق بها غيره من جميع الأمَّة المحمَّدية ، رضي الله عنه ، وأرضاه[(٥٤١)] .

قال ابن تيميَّة رحمه الله : والتَّحقيق : أنَّ النبي (ص) دلَّ المسلمين على استخلاف أبي بكرٍ ، وأرشدهم إليه بأمورٍ متعدِّدَةٍ من أقواله ، وأفعاله ، وأخبر بخلافته إخبار رضيٍّ بذلك ، حامدٍ له ، وعزم على أن يكتب بذلك عهداً ، ثمَّ علم : أنَّ المسلمين يجتمعون عليه ، فترك الكتاب اكتفاءً بذلك .

فلو كان التَّعيين ممّا يشتبه على الأمَّة ؛ لبيَّنه رسول الله (ص) بياناً قاطعاً للعذر ، ولكن لما دلَّهم دلالاتٍ متعددةً على أنَّ أبا بكرٍ هو المتعيِّن ، وفهموا ذلك حصل المقصود ، ولهذا قال عمر بن الخطاب في خطبته التي خطبها بمحضرٍ من المهاجرين ، والأنصار : وليس فيكم من تقطع إليه الأعناق مثل أبي بكر .

إلى أن قال : فخلافة أبي بكرٍ الصِّدِّيق دلَّت النُّصوص الصحيحة على صحَّتها ، وثبوتها ، ورضا الله ورسوله (ص) له بها ، وانعقدت بمبايعة المسلمين له ، واختيارهم إياه اختياراً استندوا فيه إلى ما علموه من تفضيل الله ورسوله ، فصارت ثابتةً بالنصِّ ، والإجماع جميعاً ، لكنَّ النصَّ دلَّ على رضا الله ورسوله بها ، وأنَّها حقٌّ ، وأنَّ الله أمر بها ، وقدَّرها ، وأنَّ المؤمنين يختارونها ، وكان هذا أبلغ من مجرد العهد بها ؛ لأنَّه حينئذٍ كان يكون طريق ثبوتها مجرد العهد ، وأمّا إذا كان المسلمون قد اختاروه من غير عهدٍ ودلَّت النُّصوص على صوابهم فيما فعلوه ورضا الله ورسوله بذلك ؛ كان ذلك دليلاً على أنَّ الصِّدِّيق كان فيه من الفضائل التي بان بها عن غيره ما علم المسلمون به : أنَّه أحقُّهم بالخلافة ، فإنَّ ذلك لا يحتاج فيه إلى عهدٍ خاصٍّ[(٥٤٢)] .

٧. انعقاد الإجماع على خلافة الصِّدِّيق رضي الله عنه :

أجمع أهل السُّنَّة والجماعة سلفاً ، وخلفاً على أنَّ أحقَّ الناس بالخلافة بعد النبيِّ (ص) أبو بكرٍ الصِّدِّيق . رضي الله عنه . لفضله ، وسابقته ، ولتقديم النبيِّ (ص) إيّاه في الصلوات على جميع الصَّحابة ، وقد فهم أصحاب النبيِّ (ص) مراد المصطفى . عليه الصلاة والسلام . من تقديمه في الصلاة ، فأجمعوا على تقديمه في الخلافة ، ومتابعته ، ولم يتخلَّف منهم أحدٌ ، ولم يكن الرَّبُّ . جلَّ وعلا . ليجمعهم على ضلالةٍ، فبايعوه طائعين، وكانوا لأوامره ممتثلين، ولم يعارض أحدٌ في تقديمه[(٥٤٣)] ، فعندما سُئل سعيد بن زيد : متى بويع أبو بكر ؟ قال : يوم مات رسول الله (ص)

كرهوا أن يبقوا بعض يومٍ ، وليسوا في جماعة[(٥٤٤)] ، وقد نقل جماعةٌ من أهل العلم المعتبرين إجماع الصَّحابة ، ومَنْ جاء بعدهم من أهل السُّنَّة والجماعة على أنَّ أبا بكرٍ . رضي الله عنه . أولى بالخلافة من كلِّ أحدٍ[(٥٤٥)] . وهذه بعض أقوال أهل العلم :

(أ) قال الخطيب البغدادي . رحمه الله . : أجمع المهاجرون ، والأنصار على خلافة أبي بكرٍ ، قالوا له : يا خليفة رسول الله! ولم يسمَّ أحد بعده خليفةً ، وقيل : إنَّه قبض النبيُّ (ص) عن ثلاثين ألف مسلمٍ كلٌّ قال لأبي بكر : يا خليفة رسول الله! ورضوا به من بعده رضي الله عنهم[(٥٤٦)] .

(ب) وقال أبو الحسن الأشعريُّ : أثنى الله . عزَّ وجل . على المهاجرين والأنصار ، والسابقين إلى الإسلام ، ونطق القران بمدح المهاجرين ، والأنصار في مواضع كثيرةٍ ، وأثنى على أهل بيعة الرِّضوان ، فقال عز وجل : {لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ} [الفتح: ١٨] . قد أجمع هؤلاء الذين أثنى الله عليهم ، ومدحهمْ على إمامة أبي بكر الصِّدِّيق . رضي الله عنه . وسمَّوه : خليفة

رسول الله ، وبايعوه ، وانقادوا له ، وأقرُّوا له بالفضل ، وكان أفضل الجماعة في جميع الخصال التي يستحقُّ بها الإمامة من العلم ، والزُّهد ، وقوَّة الرأي ، وسياسة الأمَّة ، وغير ذلك[(٥٤٧)] .

(جـ) وقال عبد الملك الجويني : أمَّا إمامة أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ فقد ثبتت بإجماع الصحابة ، فإنَّهم أطبقوا على بذل الطَّاعة ، والانقياد لحكمه . . . وما تخرص به الإمامية من إبداء عليٍّ شراساً[(٥٤٨)] ، وشماساً[(٥٤٩)] في عقد البيعة له كذبٌ صريحٌ ، نعم لم يكن رضي الله عنه في السَّقيفة ، وكان مستخلياً بنفسه قد استفزَّه الحزن على رسول الله (ص) ، ثمَّ دخل فيما دخل الناس فيه ، وبايع أبا بكر على ملأ من الأشهاد[(٥٥٠)] .

(د) وقال أبو بكر الباقلانيُّ في معرض ذكره للإجماع على خلافة الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ : وكان رضي الله عنه مفروض الطَّاعة لإجماع المسلمين على طاعته ، وإمامته وانقيادهم له ، حتى قال أمير المؤمنين عليٌّ ـ عليه السلام ـ مجيباً لقوله رضي الله عنه لما قال : أقيلوني ، فلست

بخيركم ، فقال : لا نقيلك ، ولا نستقيلك ، قدَّمك رسول الله (ص) لديننا ، ألا نرضاك لدنيانا ـ يعني بذلك حين قدَّمه للإمامة في الصلاة مع حضوره ، واستنابته في إمارة الحجِّ ـ فأمَّرك علينا . وكان رضي الله عنه أفضل الأمَّة ، وأرجحهم إيماناً ، وأكملهم فهماً ، وأوفرهم علماً[(٥٥١)] .

٨ ـ منصب الخلافة والخليفة :

الخلافة الإسلاميَّة هي المنهج الذي اختارته الأمة الإسلاميَّة ، وأجمعت عليه طريقةً ، وأسلوباً للحكم ، تنظِّم من خلاله أمورها ، وترعى مصالحها ، وقد ارتبطت نشأة الخلافة بحاجة الأمَّة لها ، واقتناعها بها ، ومن ثمَّ كان إسراع المسلمين في اختيار خليفةٍ لرسول الله (ص) . يقول الإمام أبو الحسن الماوردي : إنَّ الله ـ جلَّت قدرته ـ ندب للأمَّة زعيماً خلف به النبوَّة ، وحاط به الملَّة ، وفوَّض إليه السياسة ؛ ليصدر التَّدبير عن دينٍ مشروع ، وتجتمع الكلمة على رأي متبوعٍ ، فكانت الإمامة أصلاً عليه استقرَّت قواعد الملَّة ، وانتظمت به مصالح العامَّة حتى استثبتت به الأمور العامَّة ، وصدرت عنه الولايات الخاصَّة[(٥٥٢)] .

لقد كان على الأمَّة الإسلاميَّة أن تواجه الموقف الصَّعب الذي نشأ عن انتقال الرَّسول (ص) إلى الرَّفيق الأعلى ، وأن تحسم أمورها بسرعةٍ ، وحكمةٍ ، وألا تدع مجالاً لانقسام قد يتسرَّب منه الشَّكُّ إلى نفوس أفرادها ، أو للضَّعف أن يتسلَّل إلى أركان البناء الذي شيَّده رسول الله (ص)[(٥٥٣)] .

ولما كانت الخلافة هي نظام حكم المسلمين ، فقد استمدَّت أصولها من دستور المسلمين ، من القران الكريم ، ومن سنَّة النبيِّ (ص)[(٥٥٤)] ، وقد تحدَّث الفقهاء عن أسس الخلافة الإسلاميَّة ، فقالوا بالشُّورى ، والبيعة ، وهما ـ أصلاً ـ قد أشير إليهما في القران الكريم[(٥٥٥)] ، ومنصب الخلافة أحياناً يطلق عليه لفظ الإمامة ، أو الإمارة ، وقد أجمع المسلمون على وجوب الخلافة ، وأنَّ تعيين الخليفة فرضٌ على المسلمين يرعى شؤون الأمَّة ، ويقيم الحدود ، ويعمل على نشر الدَّعوة الإسلامية ، وعلى حماية الدِّين ، والأمَّة بالجهاد ، وعلى تطبيق الشريعة

وحماية حقوق الناس ، ورفع المظالم ، وتوفير الحاجات الضرورية لكل فردٍ . وهذا ثابتٌ بالقران ، والسُّنَّة ، والإجماع[(٥٥٦)] .

وقد قال تعالى : {يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الأَمْرِ مِنْكُمْ} [النساء: ٥٩] .

وقال تعالى : {يَادَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الأَرْضِ فَاحْكُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلاَ تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ *} [ص: ٢٦] .

وقال (ص) : « من خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة لا حجَّة له[(٥٥٧)] ، ومن مات ، وليس في عنقه بيعةٌ ، مات ميتةً جاهليَّة » [(٥٥٨)].

وأمّا الإجماع ، فالصَّحابة ـ رضوان الله عليهم ـ لم ينتظروا حتى يتمَّ دفن الرسول (ص) ، وتوافدوا للاتفاق على إمامٍ ، أو خليفةٍ ، وعلَّل أبو بكرٍ قبول هذه الأمانة ، وهو خوفه أن تكون فتنةً ، أي : من عدم تعيين خليفةٍ للمسلمين[(٥٥٩)] . قال الشَّهرستانيُّ في ذلك : ما دار في قلبه ، ولا في قلب أحدٍ : أنَّه يجوز خلو الأرض من إمامٍ ، فدلَّ ذلك كلُّه على أنَّ الصَّحابة ـ وهم الصدر الأوَّل ـ كانوا عن بكرة أبيهم متَّفقين على أنَّه لابدَّ من إمامٍ ، فذلك الإجماع على هذا الوجه دليلٌ قاطعٌ على وجوب الإمام[(٥٦٠)] .

هذا وليس صحيحاً ما يروجه الحاقدون : أنَّ الطمع في الرئاسة سبَّب الانشغال بالخلافة عن دفن النبيِّ (ص)[(٥٦١)] .

هذا وقد عرَّف ابن خلدون الخلافة : هي حمل الكافة على مقتضى النَّظر الشرعيِّ في مصالحهم الأخرويَّة ، والدُّنيويَّة الراجعة إليها ؛ إذ أحوال الدُّنيا ترجع كلُّها عند الشارع إلى اعتبارها بمصالح الآخرة ، فهي في الحقيقة خلافةٌ عن صاحب الشرع في حراسة هذا الدِّين ، وسياسة الدُّنيا به[(٥٦٢)] .

وقد تحدَّث العلامة أبو الحسن النَّدويُّ عن شروط خلافة النبيِّ ، ومتطلَّباتها ، وقد أثبت بالأدلَّة ، والحجج من خلال سيرة الصِّدِّيق بأنَّ أبا بكرٍ كانت شروط خلافة النبيِّ متحقِّقةً فيه ،
ونذكر هذه الشروط بإيجاز وبدون ذكر الشواهد التي ذكرها النَّدويُّ ، وقد بيَّنتها في هذا الكتاب متناثرةً ، فأهمُّ هذه الشروط :

(أ) يمتاز بأنَّه ظلَّ طوال حياته بعد الإسلام متمتِّعاً بثقة رسول الله (ص) به ، وشهادته له ، واستخلافه إيّاه في القيام ببعض أركان الدِّين الأساسيَّة ، وفي مهمات الأمور ، والصُّحبة في مناسباتٍ خطرةٍ دقيقةٍ ، لا يستصحب فيها الإنسان إلا من يثق به كلَّ الثِّقة ، ويعتمد عليه كلَّ الاعتماد .

(ب) يمتاز هذا الفرد بالتَّماسك ، والصُّمود في وجه الأعاصير ، والعواصف التي تكاد تعصف بجوهر الدِّين ، ولبِّه ، وتحبط مساعي صاحب رسالته ، وتنخلع لها قلوب كثيرٍ ممَّن قوي إيمانهم ، وطالت صحبتُهم ، ولكن يثبت هذا الفرد في وجهها ثبوت الجبال الراسيات ، ويمثِّل دور خلفاء الأنبياء الصَّادقين الرَّاسخين ، ويكشف الغطاء عن العيون ، وينفض الغبار عن جوهر الدِّين ، وعقيدته الصَّحيحة .

(ج) يمتاز هذا الفرد في فهمه الدَّقيق للإسلام ، ومعايشته له في حياة النبيِّ (ص) على اختلاف أطواره ، وألوانه من سلم ، وحربٍ ، وخوفٍ ، وأمنٍ ، ووَحْدَةٍ ، واجتماعٍ ، وشدَّةٍ ، ورخاء .

(د) يمتاز بشدَّة غيرته على أصالة هذا الدِّين ، وبقائه على ما كان عليه في عهد نبيِّه ، غيرةً أشدَّ من غيرة الرِّجال على الأعراض ، والكرامات ، والأزواج ، والأمهات ، والبنين ، والبنات ، لا يحوله عن ذلك خوفٌ ، أو طمعٌ ، أو تأويلٌ ، أو عدم موافقةٍ من أقرب الناس ، وأحبِّهم إليه .

(هـ) يكون دقيقاً كلَّ الدِّقة ، وحريصاً أشدَّ الحرص في تنفيذ رغبات الرسول ؛ الذي يخلفه في أمَّته بعد وفاته ، لا يحيد عن ذلك قيد شعرةٍ ، ولا يساوم فيه أحداً ، ولا يخاف لومة لائم .

(و) يمتاز بالزُّهد في متاع الدُّنيا ، والتمتُّع به ، زهداً لا يُتصوَّر فوقه إلا عند إمامه ، وهاديه سيِّد الأنبياء ـ عليه الصلاة والسلام ـ وألا يخطر بباله تأسيس الملك والدَّولة ، وتوسيعهما لصالح عشيرته ، وورثَته ، كما اعتادت ذلك الأسر الملوكيَّة الحاكمة في أقرب الدُّول ، والحكومات من جزيرة العرب ، كالرُّوم والفرس[(٥٦٣)] .

وقد اجتمعت هذه الصفات والشروط كلُّها في سيدنا أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ كما تمثَّلت في حياته ، وسيرته في حياة الرسول (ص) قبل الخلافة ، وبعد الخلافة إلى أن توفّاه الله تعالى ، بحيث

لا يسع منكراً أن ينكره ، أو مُشكِّكاً يشكِّك في صحَّته ، فقد تحقَّق بطريق البداهة ، والتَّواتر[(٥٦٤)]
.

هذا وقد قام أهل الحلِّ ، والعقد في سقيفة بني ساعدة ببيعة الصِّدِّيق بيعةً خاصَّةً ، ثمَّ رشَّحوه للناس في اليوم الثاني ، وبايعته الأمَّة في المسجد البيعة العامَّة[(٥٦٥)] .

وقد أفرز ما دار في سقيفة بني ساعدة مجموعةً من المبادىء : منها : أنَّ قيادة الأمَّة لا تقام إلا بالاختيار ، وأنَّ البيعة هي أصلٌ من أصول الاختيار ، وشرعية القيادة ، وأنَّ الخلافة لا يتولاها إلا الأصلب ديناً ، والأكفأ إدارةً ، فاختيار الخليفة يكون وفق مقوماتٍ إسلاميّةٍ ، وشخصيَّةٍ ، وأخلاقيَّة ، وأنَّ الخلافة لا تدخل ضمن مبدأ الوراثة النَّسبيَّة ، أو القبَليَّة ، وأنَّ إثارة (قريش) في سقيفة بني ساعدة باعتباره واقعاً يجب أخذه في الحسبان ، ويجب اعتبار أي شيءٍ مشابهٍ ما لم يكن متعارضاً مع أصول الإسلام ، وأنَّ الحوار الذي دار في سقيفة بني ساعدة قام على قاعدة الأمن النَّفسي السائد بين المسلمين حيث لا هرج ، ولا مرج ، ولا تكذيب ، ولا مؤامرات ، ولا نقض للاتفاق ، ولكن تسليم للنُّصوص ؛ التي تحكمهم حيث المرجعيَّة في الحوار إلى النُّصوص الشرعيَّة[(٥٦٦)] .

وقد استدلَّ الدكتور توفيق الشَّاوي على بعض الأمثلة التي صدرت بالشورى الجماعيَّة في عهد الراشدين من حادثة السَّقيفة ، حيث قال :

* أوَّل ما قرره اجتماع يوم السقيفة هو أنَّ (نظام الحكم ودستور الدولة) يقرَّر بالشورى الحرَّة ، تطبيقاً لمبدأ الشورى ؛ الذي نصَّ عليه القران ، ولذلك كان هذا المبدأ محلَّ إجماعٍ ، وسند هذا الإجماع النُّصوص القرانيَّة التي فرضت الشورى ، أي أنَّ هذا الإجماع كشف ، وأَكَّد أوَّل أصلٍ شرعيٍّ لنظام الحكم في الإسلام ، وهو الشورى الملزمة ، وهذا أول مبدأٍ دستوريٍّ تقرَّر بالإجماع بعد وفاة رسولنا (ص) ، ثمَّ إنَّ هذا الإجماع لم يكن إلا تأييداً ، وتطبيقاً لنصوص الكتاب ، والسُّنَّة التي أوجبت الشورى .

ــخ تقرر يوم السقيفة أيضاً : أنَّ اختيار رئيس الدَّولة ، أو الحكومة الإسلاميَّة ، وتحديد سلطاته يجب أن يتمَّ بالشورى ، أي : بالبيعة الحرَّة التي تمنحه تفويضاً ليتولَّى الولاية بالشروط ، والقيود التي يتضمَّنها عقد البيعة الاختيارية الحرَّة ـ الدُّستور في النظم المعاصرة ـ ، وكان هذا ثاني المبادىء الدُّستوريَّة التي أقرَّها الإجماع ، وكان قراراً إجماعياً كالقرار السابق .

ــخ تطبيقاً للمبدأين السابقين ، قرَّر اجتماع السقيفة اختيار أبي بكرٍ ، ليكون الخليفة الأوَّل للدَّولة الإسلاميَّة[(٥٦٧)] .

ثمَّ إنَّ هذا الترشيح لم يصحَّ نهائيّاً إلا بعد أن تمَّت له البيعة العامَّة ، أي : موافقة جمهور المسلمين في اليوم التالي بمسجد الرسول (ص) ، ثمَّ قبوله لها بالشروط التي ذكرها في خطابه الذي ألقاه[(٥٦٨)] ، وسنأتي على ذلك بالتفصيل بإذن الله تعالى .

* * *

المبحث الثاني

البيعة العامَّة ، وإدارة الشؤون الدَّاخلية

أولاً : البيعة العامَّة :

بعد أن تمَّت بيعة أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ البيعة الخاصَّة في سقيفة بني ساعدة ، كان لعمر ـ رضي الله عنه ـ في اليوم التالي موقف في تأييد أبي بكرٍ ، وذلك في اليوم التالي حينما اجتمع المسلمون للبيعة[(٥٦٩)] العامَّة . قال أنس بن مالك : لما بويع أبو بكر في السَّقيفة ، وكان الغد ؛ جلس أبو بكرٍ على المنبر ، فقام عمر فتكلَّم قبل أبي بكرٍ ، فحمد الله ، وأثنى عليه بما هو أهله ، ثمَّ قال : أيها الناس! إني كنت قلت لكم بالأمس مقالةً ما كانت ، وما وجدتها في كتاب الله ، ولا كانت عهداً عهده إليَّ رسول الله (ص) ، ولكنِّي قد كنت أرى أنَّ رسول الله (ص) سيدبر أمرنا ـ يقول : يكون اخرنا ـ وإنَّ الله قد أبقى فيكم كتابه الذي به هدى الله ورسوله (ص) ، فإن اعتصمتم به ، هداكم الله لما كان هداه له ، وإن الله قد جمع أمركم على خيركم ؛ صاحب رسول الله (ص) ، وثاني اثنين إذ هما في الغار ، فقوموا فبايعوه ، فبايع الناس أبا بكرٍ بعد بيعة السقيفة .

ثم تكلَّم أبو بكرٍ فحمد الله ، وأثنى عليه بالذي هو أهله ، ثمَّ قال : أما بعد أيُّها الناس! فإنِّي قد ولِّيت عليكم ولستُ بخيركم ، فإن أحسنت ؛ فأعينوني ، وإن أسأتُ ؛ فقوِّموني ، الصِّدق أمانةٌ ، والكذب خيانةٌ ، والضعيفُ فيكم قويٌّ عندي حتّى أُرجع عليه حقَّه إن شاء الله ، والقويُّ فيكم ضعيفٌ عندي حتّى اخذ الحقَّ منه إن شاء الله ، لا يدعُ قومٌ الجهاد في سبيل الله إلا خذلهم الله بالذُّلِّ ، ولا تشيع

الفاحشة في قومٍ إلا عمَّهم الله بالبلاء ، أطيعوني ما أطعتُ الله ، ورسوله ، فإذا عصيتُ الله ورسوله ، فلا طاعة لي عليكم ، قوموا إلى صلاتكم يرحمكم الله[(٥٧٠)] .

وقال عمر لأبي بكرٍ يومئذٍ : اصعد المنبر ، فلم يزل به حتّى صعد المنبر ، فبايعه الناس عامَّة[(٥٧١)] .

وتعتبر هذه الخطبة الرَّائعة من عيون الخطب الإسلاميَّة على إيجازها ، وقد قرَّر الصِّدِّيق فيها

قواعد العدل ، والرحمة في التعامل بين الحاكم والمحكوم ، وركَّز على أنَّ طاعة ولي الأمر مترتبةٌ على طاعة الله ورسوله ، ونص على الجهاد في سبيل الله لأهميته في إعزاز الأمَّة ، وعلى اجتناب الفاحشة لأهميَّة ذلك في حماية المجتمع من الانهيار والفساد[(٥٧٢)] . ومن خلال الخطبة والأحداث التي تمَّت بعد وفاة الرَّسول يمكن للباحث أن يستنبط بعض ملامح نظام الحكم في بداية عهد الخلافة الراشدة ، والتي من أهمها :

١. مفهوم البيعة :

عرَّف العلماءُ البيعةَ بتعاريف عدةٍ ، منها تعريف ابن خلدون : العهد على الطاعة لولي الأمر[(٥٧٣)] ، وعرفها بعضهم بقوله : البيعة على التعاقد على الإسلام[(٥٧٤)] ، وعُرِّفت كذلك بأنَّها أخذ العهد ، والميثاق ، والمعاقدة على إحياء ما أحياه الكتاب والسُّنَّة ، وإقامة ما أقامه[(٥٧٥)] ، وكان المسلمون إذا بايعوا الأمير ؛ جعلوا أيديهم في يده ، تأكيداً للعهد والولاء ، فأشبه ذلك الفعل البائع ، والمشتري ، فسمِّي هذا الفعل بيعة[(٥٧٦)] .

ونتعلَّم من مبايعة الأمَّة للصِّدِّيق بأنَّ الحاكم في الدَّولة الإسلاميَّة إذا وصل إلى الحكم عن طريق أهل الحل والعقد ، بايعته الأمَّة بعد أن توفَّرت فيه الشروط المعتبرة ، فيجب على المسلمين جميعاً مبايعته والاجتماع عليه ، ونصرته على مَنْ يخرج عليه ، حفاظاً على وحدة الأمَّة ، وتماسك بنيانها أمام الأعداء في داخل الدَّولة الإسلامية ، وخارجها[(٥٧٧)] .

قال (ص) : « من مات وليس في عنقه بيعةٌ ؛ مات ميتةً جاهليةً » [(٥٧٨)]، فهذا الحديث فيه حثٌّ على وجوب إعطاء البيعة ، والتوعُّد على تركها ، فمن مات ، ولم يبايع ؛ عاش على الضلال ، ومات على الضلال[(٥٧٩)] .

وقال رسول الله (ص) : « ومن بايع إماماً فأعطاه صفقة يده ، وثمرة قلبه ؛ فَلْيُطِعْه ما استطاع ، فإن جاء اخر ينازعه ؛ فاضربوا عنق الآخر » [(٥٨٠)].

فالشارع الحكيم قد رتَّب القتل ، وأمر به نتيجة الخروج على الإمام ، ممّا يدلُّ على حرمة هذا الفعل ؛ لأنَّه يطلب بيعةً أخرى بالبيعة الأولى ؛ التي هي فرضٌ على المسلمين[(٥٨١)] .

والذي يأخذ البيعة في حاضرة الدَّولة هو الخليفة ، وأمّا في الأقاليم فقد يأخذها الإمام ، وقد يأخذها نوّاب الإمام ، كما حدث في بيعة الصِّدّيق ـ رضي الله عنه ـ فبيعة أهل مكَّة ، والطائف أخذها نوّاب الخليفة .

والذي تجب بيعتهم للإمام هم أهل الحلّ ، والعقد ، وأهل الاختيار من علماء الأمَّة وقادتها ، وأهل الشورى ، وأمراء الأمصار ، وأمّا سائر الناس ، وعامَّتهم ، فيكفيهم دخولهم تحت بيعة هؤلاء ، ولا يمنع العامَّة من البيعة بعد بيعة أهل الحلِّ ، والعقد[(٥٨٢)] ، وهناك من العلماء مَنْ قال : لابدَّ من البيعة العامَّة ؛ لأنَّ الصِّدِّيق لم يباشر مهامه كخليفة للمسلمين إلا بعد البيعة العامَّة له من المسلمين[(٥٨٣)] .

والبيعة بهذا المعنى الخاصِّ الذي تم للصِّدِّيق لا تعطى إلا للإمام الأعظم في الدَّولة الإسلاميَّة ، ولا تعطى لغيره من الأشخاص سواءٌ في ظلِّ الدولة الإسلاميَّة ، أو عند فقدها ، لما يترتب على هذه البيعة من أحكام[(٥٨٤)] . وخلاصة القول : إنَّ البيعة بمعناها الخاصِّ هي إعطاء الولاء ، والسَّمع والطاعة للخليفة مقابل الحكم بما أنزل الله تعالى ، وأنَّها في جوهرها ، وأصلها عقدٌ ، وميثاقٌ بين طرفين : الإمام من جهةٍ ، وهو الطرف الأوَّل ، والأمَّة من جهةٍ ثانيةٍ ، وهي الطَّرف الثاني ، فالإمام يبايع على الحكم بالكتاب والسُّنَّة ، والخضوع التامِّ للشريعة الإسلاميَّة عقيدةً ، وشريعةً ، ونظام حياةٍ ، والأمَّة تبايع على الخضوع ، والسَّمع ، والطاعة للإمام في حدود الشَّريعة .

فالبيعة خصِّيصةٌ من خصائص نظام الحكم في الإسلام ، تفرَّد به عن غيره من النُّظم الأخرى في القديم ، والحديث ، ومفهومه أنَّ الحاكم ، والأمَّة كليهما مقيَّدٌ بما جاء به الإسلام من الأحكام الشرعيَّة ، ولا يحقُّ لأحدهما سواءٌ كان الحاكم ، أو الأمَّة ممثلةً بأهل الحلِّ والعقد الخروج على أحكام الشريعة ، أو تشريع الأحكام التي تصادم الكتاب والسُّنَّة ، أو القواعد العامَّة في الشريعة ، ويعدُّ فعل مثل ذلك خروجاً على الإسلام ، بل إعلان الحرب على النِّظام العامِّ

للدَّولة الإسلامية ، بل أبعد من هذا نجد أنَّ القران الكريم نفى عنهم صفة الإيمان[(٥٨٥)] ، قال تعالى : {فَلاَ وَرَبِّكَ لاَ يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لاَ يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا *} [النساء: ٦٥] .

فهذا مفهوم البيعة من خلال عصر أبي بكر الصدِّيق رضي الله عنه .

٢. مصدر التَّشريع في دولة الصِّديق :

قال أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ : أطيعوني ما أطعتُ الله ورسوله ، فإن عصيتُ اللهَ ورسوله ؛ فلا طاعة لي عليكم[(٥٨٦)] ، فمصدر التَّشريع عند الصِّدِّيق :

أ. القران الكريم :

قال تعالى : {إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلاَ تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيمًا *} [النساء : ١٠٥] .

فهو المصدر الأوَّل الذي يشتمل على جميع الأحكام الشرعيَّة ، التي تتعلَّق بشؤون الحياة ، كما يتضمَّن مبادىء أساسيَّة ، وأحكاماً قاطعةً لإصلاح كلِّ شعبةٍ من شعب الحياة ، كما بيَّن القران الكريم للمسلمين كلَّ ما يحتاجون إليه من أسسٍ تقوم عليها دولتُهم .

ب ـ السنَّة المطهَّرة :

هي المصدر الثاني الذي يستمدُّ منه الدُّستور الإسلاميُّ أصوله ، ومن خلالها يمكن معرفة الصِّيغ التنفيذيَّة ، والتطبيقيَّة لأحكام القران[(٥٨٧)] .

إنَّ دولة الصِّدِّيق خضعت للشريعة ، وأصبحت سيادة الشريعة الإسلاميَّة فيها فوق كلِّ تشريعٍ ، وفوق كلِّ قانونٍ ، وأعطت لنا صورةً مضيئةً مشرقةً على أنَّ الدَّولة الإسلاميَّة دولة شريعة ، خاضعة بكلِّ أجهزتها لأحكام هذه الشريعة ، والحاكم فيها مقيد بأحكامها ، لا يتقدَّم ، ولا يتأخر عنها[(٥٨٨)] .

ففي دولة الصِّدِّيق ، وفي مجتمع الصَّحابة الشَّريعة فوق الجميع ، يخضع لها الحاكم ، والمحكوم ، ولهذا قيَّد الصِّدِّيق طاعته التي طلبها من الأمَّة بطاعة الله ورسوله ؛ لأنَّ رسول الله (ص) قال : « لا طاعة في المعصية ، إنَّما الطاعةُ في المعروف » [(٥٨٩)].

٣. حقُّ الأمَّة في مراقبة الحاكم ، ومحاسبته :

قال أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ : فإن أحسنت فأعينوني ، وإن أسأت فقوِّموني[(٥٩٠)].

فهذا الصِّدِّيق يقرُّ بحقِّ الأمَّة وأفرادها في الرَّقابة على أعماله ، ومحاسبته عليها ، بل وفي مقاومته لمنع كلِّ منكرٍ يرتكبه ، وإلزامه بما يعتبرونه الطَّريق الصَّحيح ، والسُّلوك الشَّرعيَّ[(٥٩١)] ، وقد أقرَّ الصِّدِّيق في بداية خطابه للأمَّة : أن كل حاكم معرَّضٌ للخطأ ، والمحاسبة ، وأنَّه لا يستمدُّ سلطته من أيِّ امتيازٍ شخصيٍّ يجعل له أفضليَّةً على غيره ؛ لأنَّ عهد الرِّسالات ، والرسل المعصومين قد انتهى ، وأنَّ اخر

رسول كان يتلقَّى الوحي انتقل إلى جوار ربِّه ، وقد كانت له سلطةٌ دينيَّةٌ مستمدَّةٌ من عصمته كنبيٍّ ، ومن صفته كرسولٍ يتلقَّى التَّوجيه من السماء ، ولكن هذه العصمة قد انتهت بوفاته (ص) ، وبعد وفاته (ص) أصبح الحكم ، والسُّلطة مستمدَّةً من عقد البيعة ، وتفويض الأمَّة له[(٥٩٢)] .

إنَّ الأمَّة في فقه أبي بكرٍ لها إدارةٌ حيَّةٌ واعيةٌ ، لها القدرة على المناصرة ، والمناصحة ، والمتابعة ، والتَّقويم ، فالواجب على الرَّعيَّة نُصرة الإمام الحاكم بما أنزل الله ، ومعاضدته ، ومناصرته في أمور الدِّين ، والجهاد ، ومن نصرة الإمام ألا يُهان ، ومن معاضدته أن يُحترم ، وأن يُكرم ، فقوامته على الأمَّة ، وقيادتُه لها لإعلاء كلمة الله تستوجب إجلاله ، وإكرامه ، وتبجيله ، إجلالاً ، وإكراماً لشرع الله الذي ينافح عنه ، ويدافع عنه . قال رسول الله (ص) : « إنَّ من إجلال الله تعالى : إكرام ذي الشيبة المسلم ، وحامل القران غير المغالي فيه ، والجافي عنه ، وإكرام ذي السُّلطان المقسط » [(٥٩٣)]، والأمَّة واجبٌ عليها أن تُناصح ولاة أمرها . قال (ص) : « الدِّين النصيحة » ـ ثلاثاً ـ قال الصَّحابة : لمن يارسول الله ؟ قال : « لله ـ عزَّ وجلَّ ـ ولكتابه ، ولرسوله ، ولأئمَّة المسلمين ، وعامتهم » [(٥٩٤)].

ولقد استقرَّ في مفهوم الصَّحابة أنَّ بقاء الأمَّة على الاستقامة رهنٌ باستقامة وُلاتها ، ولذلك كان من واجبات الرَّعية تجاه حكَّامهم نصحهم ، وتقويمهم ، ولقد أخذت الدَّولة الحديثة تلك السِّياسة الرائدة للصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ وترجمت ذلك إلى لجان متخصِّصة ومجالس شوريَّة ، تمد الحاكم بالخطط ، وتزوِّده بالمعلومات ، وتشير عليه بما يحسن أن يقرِّره ، والشيء المحزن

أن كثيراً من الدول الإسلاميَّة تعرض عن هذا النِّظام الحكيم ، فَعِظَمُ مصيبتها في تسلُّط الحكام وجبروتهم ، والتخلُّف الذي يعمُّ معظم ديار المسلمين ما هو إلا نتيجة لتسلُّط بغيض ، (ودكتاتورية) لعينةٍ أماتت في الأمَّة روح التَّناصح ، والشَّجاعة ، وبذرت فيها وزرعت بها الجبن ، والفزع إلا من رحم ربِّي ، وأمّا الأمَّة التي تقوم بدورها في مراقبة الحاكم ، ومناصحته ، وتأخذ بأسباب القوَّة ، والتَّمكين في الأرض ؛ فتنطلق إلى افاق الدُّنيا تبلِّغ دعوة الله[(٥٩٥)] .

٤. إقرار مبدأ العدل والمساواة بين الناس :

قال أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ : الضعيف فيكم قويٌّ عندي حتى أُرجع عليه حقَّه إن شاء الله ، والقويُّ فيكم ضعيفٌ حتى اخذ الحقَّ منه إن شاء الله[(٥٩٦)] .

إنَّ من أهداف الحكم الإسلامي الحرص على إقامة قواعد النظام الإسلاميِّ التي تساهم في إقامة المجتمع المسلم ، ومن أهم هذه القواعد : الشورى ، والعدل ، والمساواة ، والحريات ، ففي خطاب الصِّدِّيق

للأمَّة أقرَّ هذه المبادىء ، فالشورى تظهر في طريقة اختياره ، وبيعته ، وفي خطبته في المسجد الجامع ، بمحضرٍ من جمهور المسلمين ، وأمّا عدالتُه ؛ فتظهر في نصِّ خطابه ، ولا شكَّ : أنَّ العدل في فكر أبي بكرٍ هو عدل الإسلام ، الذي هو الدِّعامةُ الرئيسيَّة في إقامة المجتمع الإسلاميِّ ، والحكم الإسلاميِّ ، فلا وجود للإسلام في مجتمعٍ يسوده الظلمُ ، ولا يعرف العدلَ .

إنَّ إقامة العدل بين الناس أفراداً ، وجماعاتٍ ، ودولاً ، ليست من الأمور التطوُّعيَّة التي تُترك لمزاج الحاكم ، أو الأمير ، وهواه ، بل إنَّ إقامة العدل بين الناس في الدِّين الإسلامي تعدُّ من أقدس الواجبات ، وأهمِّها ، وقد أجمعت الأمَّة على وجوب العدل[(٥٩٧)] . قال الفخر الرازي ـ رحمه الله ـ : أجمعوا على أنَّ من كان حاكماً ، وجب عليه أن يحكم بالعدل[(٥٩٨)] .

وهذا الحكم تؤيِّده النصوص القرانيَّة ، والسُّنَّةُ النبويَّة . إنَّ من أهداف دولة الإسلام إقامة المجتمع الإسلاميِّ ؛ الذي تسود فيه قيم العدل ، والمساواة ، ورفع الظلم ، ومحاربته ، بجميع أشكاله ، وأنواعه ، وعليها أن تفسح المجال ، وتيسِّر السُّبل أمام كُلِّ إنسان يطلب حقَّه أن يصل إليه بأيسر السُّبل ، وأسرعها ، دون أن يكلِّفه ذلك جهداً ، أو مالاً ، وعليها أن تمنع أي وسيلةٍ من الوسائل من شأنها أن تعيق صاحب الحقِّ من الوصول إلى حقِّه .

لقد أوجب الإسلام على الحكّام أن يقيموا العدل بين الناس دون النَّظر إلى لغاتهم ، أو أوطانهم ، أو أحوالهم الاجتماعيَّة ، فهو يعدل بين المتخاصمين ، ويحكم بالحقِّ ، ولا يهمُّه أن يكون المحكوم لهم أصدقاء أو أعداء ، أغنياء أو فقراء ، عمالاً أو أصحاب عمل[(٥٩٩)] ، قال تعالى : {يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلاَ يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَآنُ قَوْمٍ عَلَى أَلاَّ تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ *} [المائدة: ٨] .

لقد كان الصدِّيق ـ رضي الله عنه ـ قدوةً في عدله ، يأسر القلوب ، ويبهر الألباب ، فالعدل في نظره دعوةٌ عمليَّة للإسلام ، فيه تفتح قلوب الناس للإيمان ، لقد عدل بين الناس في العطاء ، وطلب منهم أن يكونوا عوناً له في هذا العدل ، وعرض القصاص من نفسه في واقعةٍ تدلُّ على العدل ، والخوف من الله سبحانه[(٦٠٠)] ، فعن عبد الله بن عمرو بن العاص ـ رضي الله عنه ـ : أنَّ أبا بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ قام يوم جمعة ، فقال : إذا كنّا بالغداة ؛ فأحضروا صدقات الإبل نقسمها ، ولا يدخل علينا أحدٌ إلا بإذنٍ ، فقالت امرأة لزوجها : خذ هذا الخطام لعلَّ الله يرزقنا جملاً ، فأتى الرَّجل فوجد أبا بكرٍ ، وعمر ـ رضي الله عنهما ـ قد دخلا إلى الإبل فدخل معهما ، فالتفت أبو بكرٍ ، فقال : ما

أدخلك علينا ؟ ثمَّ أخذ منه الخطام فضربه، فلمّا فرغ أبو بكرٍ من قسم الإبل دعا الرَّجل فأعطاه الخطام، وقال: استقد.. فقال عمر : والله لا يستقد! ولا تجعلها سُنَّةً . قال أبو بكر : فمن لي من الله يوم القيامة ؟ قال عمر : أَرْضِهِ ، فأمر أبو بكر غلامه أن يأتيه براحلةٍ ، ورحلها ، وقطيفة ، وخمسة دنانير ، فأرضاه بها[(٦٠١)] .

وأمّا مبدأ المساواة الذي أقرَّه الصِّدِّيق في بيانه الذي ألقاه على الأمَّة فيُعَدُّ أحد المبادىء العامَّة التي أقرَّها الإسلام ، وهي من المبادىء التي تساهم في بناء المجتمع المسلم ، وسبق به تشريعات وقوانين العصر الحاضر ، وممّا ورد في القران الكريم تأكيداً لمبدأ المساواة قول الله تعالى : {يَاأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ *} [الحجرات: ١٣] .

إنَّ الناس جميعاً في نظر الإسلام سواسيةٌ ، الحاكم والمحكوم ، الرجال والنساء ، العرب والعجم ، الأبيض والأسود ، لقد ألغى الإسلام الفوارق بين الناس بسبب الجنس ، أو اللون ، أو النَّسب ، أو الطَّبقة ، والحكام والمحكومون كلُّهم في نظر الشرع سواءٌ[(٦٠٢)] ، وجاءت ممارسة

الصِّدِّيق لهذا المبدأ خير شاهدٍ على ذلك . حيث يقول : ولِّيت عليكم ، ولستُ بخيركم ، فإن أحسنت فأعينوني ، وإن أسأتُ فقوِّموني ، القويُّ فيكم ضعيفٌ عندي حتى اخذ الحقَّ منه ، والضعيفُ فيكم قويٌّ عندي حتى اخذ له حقَّه[(٦٠٣)] .

وكان رضي الله عنه ينفق من بيت مال المسلمين ، فيعطي كلَّ ما فيه سواسيةً بين الناس ، فقد روى ابن سعد ، وغيره : أنَّ أبا بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ كان له بيت مال بالسُّنْح معروفٌ ، ليس يحرسه أحدٌ ، فقيل له : ألا تجعل على بيت المال مَنْ يحرسه ؟ فقال : لا يخاف عليه ، قيل له : ولم ؟ قال : عليه قفل! وكان يعطي ما فيه حتى لا يُبقي فيه شيئاً ، فلمّا تحوَّل إلى المدينة حوَّله معه ، فجعله في الدار التي كان فيها ، وقدم عليه مالٌ من معدن من معادن جُهينة ، فكان كثيراً ، وانفتح معدن بني سُليمٍ في خلافته ، فقدم عليه منه بصدقةٍ ، فكان يضع ذلك في بيت المال ، فيقسمه بين الناس سويّاً ، بين الحرِّ والعبد ، والذكر والأنثى ، والصغير والكبير على السَّواء . قالت عائشة ـ رضي الله عنها ـ : فأعطى أول عام الحرَّ عشرة ، والمملوك عشرةً ، وأعطى المرأة عشرةً ، وأمتها عشرةً ، ثمَّ قسم في العام الثاني ، فأعطاهم عشرين عشرين ، فجاء ناسٌ من المسلمين ، فقالوا : يا خليفة رسول الله! إنَّك قسمت هذا المال ، فسوَّيت بين الناس ، ومن الناس أناسٌ لهم فضلٌ ، وسوابقُ ، وقدمٌ ، فلم فضَّلت أهل السَّوابق ،

والقدم ، والفضل . فقال : أما ما ذكرتم من السَّوابق ، والقدم ، والفضل ، فما أعرفني بذلك ، وإنَّما ذلك شيءٌ ثوابه على الله جلَّ ثناؤه ، وهذا معاشٌ ، فالأسوة فيه خيرٌ من الأَثَرة[(٦٠٤)] .

فقد كان توزيع العطاء في خلافته على التَّسوية بين الناس ، وقد ناظر الفاروق عمر أبا بكر في ذلك ، فقال : أتسوي بين من هاجر الهجرتين ، وصلَّى إلى القبلتين ، وبين من أسلم عام الفتح ؟ فقال أبو بكر : إنَّما عملوا لله ، وإنَّما أجورهم على الله ، وإنَّما الدُّنيا بلاغٌ للرَّاكب .

ورغم أنَّ عمر رضي الله عنه غيَّر في طريقة التوزيع ، فجعل التَّفضيل بالسابقة إلى الإسلام والجهاد ، إلا أنه في نهاية خلافته قال : لو استقبلتُ من أمري ما استدبرت ، لرجعت إلى طريقة أبي بكرٍ ، فسوَّيتُ بين الناس[(٦٠٥)] .

وكان يشتري الإبل ، والخيل ، والسِّلاح ، فيحمل في سبيل الله ، واشترى عاماً قطائف (القطيفة : كساء مخمل) أتى بها من البادية ، ففرَّقها في أرامل أهل المدينة في الشتاء ، وقد بلغ

المال الذي ورد على أبي بكرٍ في خلافته مئتي ألفٍ وُزِّعت في أبواب الخير[(٦٠٦)] .

لقد اتَّبع أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ المنهج الربَّاني في إقرار العدل ، وتحقيق المساواة بين الناس ، وراعى حقوق الضُّعفاء ، فرأى أن يضع نفسه في كفة هؤلاء الواهنة أصواتهم ، فيتبعهم بسمعٍ مرهفٍ ، وبصرٍ حادٍّ ، وإرادة واعيةٍ ، لا تستذلها عوامل القوَّة الأرضيَّة ، فتملي كلمتها . . إنَّه الإسلام في فقه رجلِ دولته ، النَّابه الذي قام يضع القهر تحت أقدام قومه ، ويرفع بالعدل رؤوسهم ، فيؤمِّن به كيان دولته ، ويحفظ لها دورها في حراسة الملَّة ، والأمَّة[(٦٠٧)] .

لقد قام الصِّدِّيق منذ أول لحظة بتطبيق هذه المبادىء السامية ، فقد كان يدرك أنَّ العدل عزٌّ للحاكم والمحكوم ، ولهذا وضع الصِّدِّيق سياسته تلك موضع التنفيذ ، وهو يردِّد قوله تعالى : {إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ *} [النحل: ٩٠] .

كان أبو بكر يريد أن يطمئن المسلمون إلى دينهم ، وحرِّيَّة الدَّعوة إليه ، وإنما تتمُّ الطمأنينة للمسلمين ما قام الحاكم فيهم على أساسٍ من العدل المجرَّد عن الهوى.

والحكم على هذا الأساس يقتضي الحاكم أن يسمو فوق كل اعتبارٍ شخصيٍّ ، وأن يكون العدل والرَّحمة مجتمعين ، وقد كانت نظرية أبي بكرٍ في تولِّي أمور الدولة قائمة على إنكار الذَّات ، والتَّجرُّدِ لله تجرُّداً مطلقاً ، جعله يشعر بضعف الضعيف ، وحاجة المجتمع ، ويسمو بعدله على كلِّ هوىً ، وينسى في

سبيل ذلك نفسه ، وأبناءه ، وأهله ، ثمَّ يتتبَّع أمور الدَّولة جليلها ، ودقيقها بكلِّ ما اتاه اللهُ من يقظةٍ ، وحذر[(٦٠٨)] .

وبناء على ما سبق يرفع العدل لواءه بين الناس ، فالضعيف امنٌ على حقِّه ، وكلُّه يقينٌ أنَّ ضعفه يزول حينما يحكم العدل ، فهو به قويٌّ لا يمنع حقه ، ولا يضيع ، والقويُّ حين يَظلم يردعه الحقُّ ، وينتصف منه للمظلوم ، فلا يحتمي بجاهٍ ، أو سلطانٍ ، أو قرابةٍ لذي سطوةٍ ، أو مكانةٍ ، وذلك هو العزُّ الشَّامخ ، والتَّمكين الكاملُ في الأرض[(٦٠٩)] .

وما أجمل ما قاله ابن تيميَّة ـ رحمه الله ـ : إنَّ الله ينصر الدَّولة العادلة ؛ وإن كانت كافرةً ، ولا ينصر الدَّولة الظالمة ، ولو كانت مسلمةً ، ... بالعدل تُستصلح الرِّجال ، وتُستغزر الأموال[(٦١٠)] .

٥ـ الصِّدق أساسُ التَّعامل بين الحاكم والمحكوم :

قال أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ : الصدقُ أمانةٌ ، والكذب خيانةٌ[(٦١١)] . أعلن الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ مبدأً أساسيّاً تقوم عليه خطَّته في قيادة الأمَّة وهو : أنَّ الصدقَ بين الحاكم والأمَّة ، هو أساس التعامل ، وهذا المبدأ السياسيُّ الحكيم له الأثرُ الهامُّ في قوَّة الأمَّة ، حيث ترسيخ جسور الثِّقة بينها وبين حكمها ، إنَّه خلقٌ سياسيٌّ منطلقٌ من دعوة الإسلام إلى الصدق ، قال تعالى : {يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ *} [التوبة: ١١٩] ومن التَّحذير منه، قول رسول الله (ص): « ثلاثة لا يكلِّمهم الله يوم القيامة ولا يزكِّيهم ، ولا ينظر إليهم ، ولهم عذابٌ أليمٌ : شيخٌ زانٍ ، وملِكٌ كذَّاب ، وعائِلٌ مستكبر » [(٦١٢)].

فهذه الكلمات : (الصِّدق أمانةٌ) اكتست بالمعاني ، فكأن لها روحاً تروح بها ، وتغدو بين الناس ، تلهب الحماس ، وتصنع الأمل ، (والكذب خيانةٌ) وهكذا يأبى أبو بكرٍ إلا أن يمسَّ المعاني ، فيسمِّي الأشياء بأسمائها ، فالحاكم الكذَّاب هو ذلك الوكيل الخائن الذي يأكل خبز الأمَّة ثمَّ يخدعها ، فما أتعس حاكماً يتعاطى الكذب ، فيسميه بغير اسمه ، لقد نعته الصِّدِّيق بالخيانة ، وأنَّه عدو أمَّته الأوَّل ، وهل بعد الخيانة من عداوة ؟ حقّاً ما زال الصدِّيق يطلُّ على الدُّنيا من موقفه هذا ، فيرفع أقواماً ، ويسقط اخرين! . . وتظلُّ صناعة الرِّجال أرقى فنون الحكم إذ هم عدَّة الأمَّة ، ورصيدها ؛ الذي تدفع به عن نفسها ملمات الأيّام ، ولا شكَّ : أن من تأمَّل كلمات أبي بكرٍ تلك أصدقه الخبر بأن الرَّجل كان رائداً في هذا الفنِّ الرفيع ، لقد كان يسير على النَّهج النبويِّ الكريم[(٦١٣)] .

إن شعوب العالم اليوم تحتاج إلى هذا المنهج الربَّاني في التَّعامل بين الحاكم والمحكوم ، لكي تقاوم أساليب تزوير الانتخابات ، وتلفيق التُّهم ، واستخدام الإعلام وسيلة لترويج اتِّهامات باطلة لمن يعارضون الحكَّام ، أو ينتقدونهم ، ولا بدَّ من إشراف الأمَّة على التزام الحكَّام بالصِّدق والأمانة من خلال مؤسَّساتها التي تساعدها على تقويم ، ومحاسبة الحكام إذا
انحرفوا[(٦١٤)] ، فتمنعهم من سرقة إرادتهم ، وشرفها ، وحرِّيتها ، وأموالها .

٦. إعلان التمسُّك بالجهاد ، وإعداد الأمَّة لذلك :

قال أبو بكرٍ . رضي الله عنه . : وما ترك قومٌ الجهاد في سبيل الله إلاّ خذلهم الله بالذُّلِّ[(٦١٥)] . لقد تلقى أبو بكر تربيته الجهاديَّة مباشرةً من نبيِّه ، وقائده العظيم (ص) ، تلقَّاها تربيةً حيَّةً في ميادين الصِّراع بين الشِّرك والإيمان ، والضَّلال والهدى ، والشَّرِّ والخير ، ولقد ذكرت مواقف الصِّدِّيق في غزوات الرَّسول (ص) ، ولقد فهم الصِّدِّيق . رضي الله عنه . من حديث رسول الله (ص) : « إذا تبايعتم بالعينة ، وأخذتم أذناب البقر ، ورضيتم بالزَّرع ، وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذُلاًّ لا ينزعه حتى ترجعوا إلى دينكم » [(٦١٦)]. إن الأمَّة تصاب بالذُّلِّ ؛ إذا تركت الجهاد ، فلذلك جعل الصدِّيق الجهاد إحدى حقائق الحكم في دولته[(٦١٧)] ، ولذلك حشد طاقات الأُمَّة من أجل الجهاد ، لكي يرفع الظلم عن المظلومين ، ويزيل الغشاوة عن أعين المقهورين ، ويعيد الحرِّيَّة للمحرومين ، وينطلق بدعوة الله في افاق الأرض يزيل كلَّ عائقٍ ضدَّها .

٧. إعلان الحرب على الفواحش :

قال أبو بكرٍ . رضي الله عنه . : ولا تشيع الفاحشة في قومٍ إلا عمَّهم الله بالبلاء[(٦١٨)] ، والصِّدِّيق هنا يذكِّر الأمَّة بقول النبيِّ (ص) : « لم تظهر الفاحشة في قوم قطُّ حتى يُعلنوا بها ، إلا فشا فيهم الطَّاعون ، والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا ... » [(٦١٩)] إن الفاحشة هي داء المجتمع العضال الذي لا دواء له ، وهي سبيل تحلُّله ، وضعفه حيث لا قداسة لشيءٍ ، فالمجتمع الفاحش لا يغار ، ويقرُّ الدَّنيَّة ، ويرضاها ، إنَّه مجتمع الضَّعف ، والعار ، والأوجاع ، والأسقام ، وحال الناس أدلُّ شاهدٍ . لقد وقف أبو بكرٍ يحفظ قيم الأمة ، وأخلاقها[(٦٢٠)] ، فقد حرص في سياسته على طُهر الأمة ، ونقائها ، وبعدها عن الفواحش ما ظهر منها ، وما بطن ، وهو . رضي الله عنه . يريد بذلك أمَّةً قويَّةً ، لا تشغلها شهواتها ، ولا يضلُّها شيطانها ، لتعيش أمَّةً منتجةً ، تعطي الخير ، وتقدِّم الفضل لكلِّ الناس .

إنَّ علاقة الأخلاق بقيام الدول ، وظهور الحضارة علاقةٌ ظاهرة ، فإن فسدت الأخلاق ، وخربت الذِّمم ؛ ضاعت الأمم ، وعمَّها الفساد ، والدَّمار ، والدَّارس لحياة الأمم السابقة ، والحضارات السَّالفة بعين البصيرة يدرك كيف قامت حضاراتٌ على الأخلاق الكريمة ، والدِّين الصحيح ، كالحضارة التي قامت في زمن داود ، وسليمان ـ عليهما السلام ـ والتي قامت في زمن ذي القرنين ، وكثيرٍ من الأمم التي التزمت بالقيم ، والأخلاق ، فظلَّت قويَّةً طالما حافظت عليها ، فلمّا دب سوس الفواحش إليها ؛ استسلمت للشياطين ، وبدَّلت نعمة الله كفراً ، وأحلَّت قومها دار البوار ، فزالت قوَّتها ، وتلاشت حضارتها[(٦٢١)] . إنَّ الصدِّيق ـ رضي الله عنه ـ استوعب سنن الله في المجتمعات ، وبناء الدُّول ، وزوالها ، وفهم أنَّ زوال الدُّول يكون بالتَّرف ، والفساد ، والانغماس في الفواحش ، والموبقات ، قال تعالى : {وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا *} [الإسراء: ١٦] . أي : أمرناهم بالأمر الشرعي من فعل الطاعات ، وترك المعاصي ، فعصوا ، وفسقوا فحقَّ عليهم العذاب والتَّدمير جزاء فسقهم ، وعصيانهم . وفي قراءة : {وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا *} :[الإسراء ١٦] . أي : أمرناهم بالأمر الشرعي من فعل الطاعات ، وترك المعاصي ، فعصوا ، وفسقوا فحقَّ عليهم العذاب والتَّدمير جزاء فسقهم ، وعصيانهم . وفي قراءة : {أَمَّرنَا}[(٦٢٢)]بالتشديد ؛ أي : جعلناهم أمراء . والتَّرف وإن كان كثرة المال ، والسلطان من أسبابه إلا أنَّه حالةٌ نفسيَّةٌ ترفض الاستقامة على منهج الله ، وليس كلُّ ثراءٍ تَرَفاً[(٦٢٣)] .

إنَّ سياسة الصِّدِّيق في حربه للفواحش حريٌّ بحكَّام المسلمين أن يقتدوا به ، فالحاكم التَّقيُّ الذَّكيُّ العادل هو الذي يربي أمَّته على الأخلاق القويمة ؛ لأنَّه حينئذٍ سيقود شعباً أحسَّ طعم الآدميَّة ، وجرى في عروقه دم الإنسانيَّة . . وأمّا إن سُلب الحاكم الذَّكاء ، وصار من الأغبياء ؛ أشاع الفاحشة في قومه ، وعمل على حمايتها بالقوَّة ، والقانون ، وحارب القيم ، والأخلاق الحميدة ، ودفع بقومه إلى مستنقعات الرَّذيلة ؛ ليصبحوا كالحيوانات الضَّالَّة ، والقطعان الهائمة ، لا همَّ لها إلا المتاع ، والزِّينة الخادعة ، فيصبحوا بعد ذلك أقزاماً ، قد ودَّعوا الرُّجولة ، والشَّهامة[(٦٢٤)] ، ويصدق فيهم قول الله تعالى : {وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلاً قَرْيَةً كَانَتْ آمِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ *} [النحل: ١١٢] .

هذه بعض التَّعليقات التي فتح الله بها بما ترى على البيان الذي ألقاه الصِّدِّيق للأمَّة ، والذي رسم فيه سياسة الدَّولة ، فحدَّد مسؤولية الحاكم ومدى العلاقة بينه وبين المحكومين ، وغير
ذلك من القواعد المهمَّة في بناء الدَّولة ، وتربية الشُّعوب ، وهكذا قامت الخلافة الإسلاميَّة ، وتحدَّد مفهوم الحكم تحديداً عمليّاً ، وكان حرص الأمَّة على منصب الخلافة ، واختيار الخليفة على هذه الصُّورة ، ومسارعة الناس إلى الرِّضا بذلك دليلاً على أنَّهم كانوا يسلِّمون بأنَّ النظام الذي أنشأه النبيُّ ـ عليه الصلاة والسلام ـ واجب البقاء ، وأنَّ النبيَّ (ص) وإن مات ؛ فإنَّه خلَّف فيهم ديناً ، وكتاباً يسيرون على هديه ، فرضاء الناس يومئذٍ يعبر عن إرادة الاستمرار في ظلِّ النِّظام الذي أنشأه النبيُّ (ص)[(٦٢٥)] .
إنَّ حكومة الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ تمتَّع بها المسلمون زمناً ليس بكثير ، وعيَّن أبو بكرٍ حدَّ السلطة العليا فيها ، بتلك الخطبة الرَّاقية على مستوى أنظمة الحكم في ذلك العصر وفي هذا الزَّمن ، فهي حكومةٌ شوريَّةٌ قل أن يجد طلاب الحريَّة والعدل في كل عصرٍ أحسن لسياسة الأمم منها[(٦٢٦)] ، قادها التلميذ الأنجب ، والأذكى ، والأعلم ، والأعظم إيماناً للحبيب المصطفى (ص) أبو بكرٍ رضي الله عنه .
وقد بيَّن الإمام مالك بأنَّه لا يكون أحدٌ إماماً أبداً إلا على هذا الشرط[(٦٢٧)] ؛ يقصد بالمضامين العظيمة التي ألقاها الصِّدِّيق في بيانه السياسيِّ الأوَّل .
ثانياً : إدارة الشؤون الداخليَّة :
أراد الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ أن ينفِّذَ السياسة التي رسمها لدولته ، واتَّخذ من الصَّحابة الكرام أعواناً يساعدونه على ذلك ، فجعل أبا عبيدة بن الجراح أمين هذه الأمَّة (وزير الماليَّة) فأسند إليه شؤون بيت المال ، وتولَّى عمر بن الخطاب القضاء (وزارة العدل) ، وباشر الصِّدِّيق القضاء بنفسه أيضاً ، وتولَّى زيد بن ثابت الكتابة (وزير البريد والمواصلات)[(٦٢٨)] وأحياناً يكتب له مَنْ يكون حاضراً من الصَّحابة كعليِّ بن أبي طالب ، أو عثمان بن عفَّان ـ رضي الله عنهم ـ وأطلق المسلمون على الصِّدِّيق لقب خليفة رسول الله .
ورأى الصَّحابة ضرورة تفريغ الصدِّيق للخلافة ، فقد كان أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ رجلاً تاجراً يغدو كلَّ يومٍ إلى السوق ، فيبيع ، ويبتاع ، فلمّا استُخلف أصبح غادياً إلى السوق وعلى رقبته أثوابٌ يتَّجر بها ،

فلقيه عمر ، وأبو عبيدة ، فقالا : أين تريد يا خليفة رسول الله ؟! قال : السوق . قالا : تصنع ماذا وقد ولِّيت أمور المسلمين ؟ قال : فمن أين أطعم عيالي ؟ فقالا :

انطلق معنا حتى نفرض لك شيئاً . فانطلق معهما ، ففرضوا له كل يومٍ شطر شاةٍ[(٦٢٩)] ، وجاء في « الرياض النَّضرة » : أنَّ رزقه الذي فرضوه له خمسون ومئتا دينارٍ في السَّنة ، وشاةٌ يؤخذ من بطنها ، ورأسها ، وأكارِعها . فلم يكن يكفيه ذلك ، ولا عياله ، قالوا : وقد كان قد ألقى كلَّ دينارٍ ودرهم عنده في بيت مال المسلمين ، فخرج إلى البقيع ، فتصافق (بايع) ، فجاء عمر . رضي الله عنه . فإذا هو بنسوةٍ جلوس ، فقال : ما شأنكنَّ ؟ قلن : نريد خليفة رسول الله (ص) يقضي بيننا ، فانطلق فوجده في السُّوق ، فأخذه بيده ، فقال : تعال ها هنا . فقال : لا حاجة لي في إمارتكم[(٦٣٠)] ، رزقتموني ما لا يكفيني ، ولا عيالي . قال : فإنَّا نزيدك . قال أبو بكر : ثلاثمئة دينار والشاة كلّها . قال عمر : أمّا هذا فلا ، فجاء عليٌّ رضي الله عنه ، وهما على حالهما تلك ، قال : أكملها له ، قال : ترى ذلك ؟ . قال : نعم ، قال : قد فعلنا[(٦٣١)] .

وانطلق أبو بكرٍ . رضي الله عنه . فصعد المنبر ، واجتمع إليه الناس ، فقال : أيُّها الناس إنَّ رزقي كان خمسين ومئتي دينارٍ ، وشاةً يؤخذ من بطنها ، ورأسها ، وأكارِعها ، وإنَّ عمر وعليّاً كمَّلا لي ثلاثمئة دينارٍ والشاة ، أفرضيتم ؟ قال المهاجرون : اللهمَّ نعم قد رضينا[(٦٣٢)] .

وهكذا وقف الصَّحابة في فهمهم الرَّاقي لولاية الدِّين ، وأمانة الحكم ، يفرضون لإمامهم رزقاً يغتني به عن التجارة ، بعد أن صار عاملاً للأمَّة تملك منه الوقت ، والجهد ، والفكر . . ومن ثمَّ يقرِّرون معنىً في الإسلام بديعاً يفصل الذِّمَّة المالية للأمَّة عن ذمَّةِ الحاكم .

هذا المعنى الذي لم يعرفه الغرب إلا في عهوده القريبة ؛ إذ ظلَّت راية : ما لقيصر لقيصر مشرعةً خفاقةً يقاتل الناس دونها أزماناً طويلةً ، إنَّ أصدق تعبيرٍ نقف به على دخول الذِّمَّة الماليَّة للدَّولة بأسرها في ذمة الحاكم لهو مقالة لويس الخامس عشر : أنا الدَّولة ، والدَّولة أنا . لقد كان لويس تاجر غلالٍ معروفاً يتَّجر في قوت أمَّته وهي تتضوَّر جوعاً ، ثمَّ لا يرى أحدٌ في ذلك شيئاً من العار . . أليس هو الأصل ، والأمَّة فرعٌ عنه[(٦٣٣)] ؟!

أين البشريَّة اليوم من أولئك الصَّحابة . رضوان الله عليهم . ؟ فإنَّ الخزينة قد أضحت بعدهم بيد أشخاص ينفقون كيف يشاؤون ، ويتصرَّفون كما يريدون ، كما أصبحت لهم نفقاتٌ مستورةٌ لا حصر

لها ، وفوق هذا فقد تكدَّست لهم الأموال في المصارف خارج البلاد ، حتى غدت دولٌ أجنبيةٌ تعيش على هذه الأموال لكثرتها ، وأكثرها يعود إلى الحكَّام ، وأمراء الشُّعوب
المستضعفة ، مع أنَّه قد ظهر : أنَّ هذه الأموال مهما بلغت ، والعقارات مهما كثرت ، فإنَّها لا تكفي شيئاً ، ولا تغني صاحبها شيئاً ، فإنَّ شاه إيران مع ضخامة ما يملك لم يجد أرضاً تقبله ليأوي إليها ، هذا في الدُّنيا ، وأمَّا في الآخرة فالأمر أشدُّ ، والحساب عظيم[(٦٣٤)] .

فعلى حكام المسلمين أن يقتدوا بهذا الصَّحابيِّ الجليل الذي أدار دولة الإسلام بعد وفاة الرَّسول (ص) ، فما أجمل قوله ـ رضي الله عنه ـ : لقد علم قومي أنَّ حرفتي لم تكن تعجز عن مؤونة أهلي ، وشُغلت بأمر المسلمين ، فسيأكل ال أبي بكرٍ من هذا المال ، ويحترف للمسلمين فيه[(٦٣٥)] .

إنَّ الصِّدِّيق يؤكِّد معاني بديعةً ، فولاية الدِّين ليست في حدِّ ذاتها مغنماً ، أمّا ما يفرض لها من رزقٍ ؛ فَلِمَا تفضي إليه من اشتغال عامل الأمَّة عن أمرِ نفسه[(٦٣٦)] .

لقد سطَّر الصِّدِّيق ، والصَّحابة الكرام صفحاتٍ رائعةً في جبين الزَّمن ، حتى إنَّ البشريَّة تسعى في سلم التَّطوُّر ، وتسعى ، ثمَّ إذا هي قابعةٌ عند أقدامهم[(٦٣٧)] .

سار الصدِّيق في بناء دولة الإسلام بجدٍّ ، ونشاطٍ ، واهتمَّ بالبناء الداخليِّ ، ولم يترك أيَّ ثغرةٍ يمكن أن تؤثر في ذلك البناء الشَّامخ ؛ الذي تركه رسول الله (ص) ، فاهتمَّ بالرَّعيَّة ، وله مواقف مشرِّفةٌ في هذا الباب ، وأعطى للقضاء اهتماماً خاصّاً ، وتابع أمر الولاة ، وسار على المنهج النبويِّ الكريم في كلِّ خطواته ، وإليك شيءٌ من التفصيل عن تلك السياسة الرَّشيدة .

١ـ الصِّدِّيق في المجتمع :

عاش الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ بين المسلمين كخليفةٍ لرسول الله (ص) ، فكان لا يترك فرصةً تمرُّ إلا علَّم الناس ، وأمر بالمعروف ، ونهى عن المنكر ، فكانت مواقفه تشعُّ على مَنْ حوله من الرَّعيَّة بالهدى ، والإيمان ، والأخلاق ، فمن هذه المواقف :

أ ـ حلبه للأغنام ، والعجوز العمياء ، وزيارة أم أيمن :

كان قبل الخلافة يحلب للحيِّ أغنامهم ، فلمّا بويع له بالخلافة ، قالت جاريةٌ من الحيِّ : الآن لا يحلب لنا (أغنام) دارنا ، فسمعها أبو بكرٍ ، فقال : لعمري لأحلبنَّها لكم ، وإنِّي لأرجو ألا يغيِّرني ما دخلت فيه عن خُلُقٍ كنت عليه ، فكان يحلب لهنَّ ، وكنَّ إذا أتينه بأغنامهنَّ يقول :

أَنْضَحُ أم ألبد ؟ فإن قالت : انضح ؛ باعد الإناء من الضّرع حتى تشتدّ الرغوة ، وإن قالت : البد ؛ أدناه منه حتى لا تكون له رغوة ، فمكث كذلك بالسُّنح ستة أشهر ، ثمَّ نزل إلى المدينة[(٦٣٨)] .

ففي هذا الخبر بيان شيءٍ من أخلاق أبي بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ فهذا تواضعٌ كبيرٌ من رجلٍ كبيرٍ ، كبيرٍ في سنِّه ، وكبيرٍ في منزلته ، وجاهه ، حيث كان خليفة المسلمين ، وكان حريصاً على ألا تغيِّر الخلافة شيئاً من معاملته للناس ، وإن كان ذلك سيأخذ عليه وقتاً هو بحاجة إليه ، كما أنَّ هذا العمل يدلُّنا على مقدار تقدير الصَّحابة ـ رضي الله عنهم ـ لأعمال البرِّ ، والإحسان ، وإن كلَّفتهم الجهد ، والوقت[(٦٣٩)] .

هذا أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ غلب بعزيمته الصادقة ، وثباته العجيب الجزيرة العربيَّة ، وأخضعها لدين الله ، ثمَّ بعث بها ، فقاتلت تحت ألويته الدَّولتين الكبيرتين على وجه الأرض ، وغلبت عليها . أبو بكرٍ . . يحلب لجواري الحيِّ أغنامهنَّ ، ويقول : أرجو ألا يغيِّرني ما دخلت فيه . وليس الذي دخل فيه بالأمر الهيِّن ، بل هو خلافة رسول الله ، وسيادة العرب ، قيادة الجيوش التي ذهبت لتقلع من الأرض الجبروت الفارسي ، والعظمة الرُّومانية ، وتنشىء مكانهما صرح العدل ، والعلم والحضارة ، ثمَّ يرجو ألا يغيِّره هذا كلُّه ، ولا يمنعه من حلب أغنام الحيِّ[(٦٤٠)] .

إنَّ من ثمار الإيمان بالله تعالى أخلاقاً حميدةً ، منها خلق التَّواضع الذي تجسد في شخصية الصِّدِّيق في هذا الموقف ، وفي غيره من المواقف ، وكان عندما يسقط خطام ناقته ينزل ليأخذه ، فيقال له : لو أمرتنا أن نناولكه ، فيقول : أمرنا رسول الله (ص) ألا نسأل الناس شيئاً[(٦٤١)] ، لقد ترك لنا الصِّدِّيق مثالاً حيّاً في فهم وتطبيق خلق التواضع المستمدِّ من قوله تعالى : {فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ *} [القصص: ٤٠] ومن قوله (ص) : « ما نقصت صدقة من مالٍ ، وما زاد الله عبداً بعفوٍ إلا عزّاً ، وما تواضع أحدٌ لله إلا رفعه الله » [(٦٤٢)].

ولقد دفعه هذا الخلق إلى خدمة المسلمين ، وبخاصة أهل الحاجة منهم ، والضُّعفاء ، فعن

أبي صالحٍ الغفاريِّ أن عمر بن الخطاب كان يتعهَّد عجوزاً كبيرةً عمياء في بعض حواشي المدينة من اللَّيل ، فيسقي لها ، ويقوم بأمرها ، فكان إذا جاءها وجد غيره قد سبقه إليها ، فأصلح ما أرادت ، فجاءها غير مرَّة كيلا يسبق إليها فرصده عمر ، فإذا هو أبو بكرٍ الذي يأتيها ، وهو يومئذٍ خليفة[(٦٤٣)] .

وعن أنس بن مالكٍ ـ رضي الله عنه ـ قال : قال أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ بعد وفاة رسول الله (ص) لعمر : انطلق بنا إلى أمِّ أيمن نزورها كما كان رسول الله (ص) يزورها ، فلمّا انتهيا إليها ، بكت ، فقالا لها : ما يبكيك ؟ ما عند الله خيرٌ لرسوله (ص) ، فقالت : ما أبكي ألا أكون أعلم أنَّ ما عند الله خيرٌ لرسوله (ص) ، ولكن أبكي : أنَّ الوحي قد انقطع من السماء . فهيَّجتهما على البكاء ، فجعلا يبكيان معها[(٦٤٤)] .

ب ـ نصحه لامرأةٍ نذرت ألا تحدِّث أحداً :

كان أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ ينهى عن أعمال الجاهليَّة ، والابتداع في الدِّين ، ويدعو إلى أعمال الإسلام ، والتمسُّك بالسُّنَّة[(٦٤٥)] ، فعن قيس بن أبي حازم : دخل أبو بكرٍ على امرأة من أحمس[(٦٤٦)] ، يقال لها : زينب ، فراها لا تتكلَّم ، فقال أبو بكرٍ : ما لها لا تتكلَّم ؟ قالوا : نوت حجَّة مصمتةً[(٦٤٧)] . فقال لها : تكلَّمي ، فإنَّ هذا لا يحلُّ[(٦٤٨)] ، هذا من عمل الجاهليَّة . قال : فتكلَّمت ، فقالت : من أنت ؟ قال : أنا امرؤ من المهاجرين . قالت : أيُّ المهاجرين ؟ قال : من قريش . قالت : من أيِّ قريش أنت ؟ قال : إنَّك لسؤولٌ ، أنا أبو بكرٍ . قالت : يا خليفة رسول الله! ما بقاؤنا على هذا الأمر الصَّالح الذي جاء الله به بعد الجاهليَّة ؟ فقال : بقاؤكم عليه ما استقامت به أئمَّتكم . قالت : وما الأئمَّة ؟ قال : أما كان لقومك رؤوسٌ ، وأشرافٌ يأمرونهم ، فيطيعونهم ؟ قالت : بلى! قال : فهم أولئك على الناس[(٦٤٩)] .

قال الخطابيُّ ـ رحمه الله ـ : كان من نسك الجاهلية الصَّمت ، فكان أحدهم يعتكف اليوم ، والليلة ، ويصمت ، فنهوا عن ذلك ، وأمروا بالنُّطق بالخير ، وقد استدلَّ بقول أبي بكرٍ هذا مَنْ قال بأنَّ من حلف ألا يتكلَّم استحبَّ له أن يتكلَّم ، ولا كفارة عليه؛ لأنَّ أبا بكرٍ لم يأمرها

بالكفّارة، وقياسه: أنَّ من نذر ألا يتكلَّم لم ينعقد نذره ؛ لأنَّ أبا بكرٍ أطلق : أنَّ ذلك لا يحلُّ ، وأنَّه من فعل الجاهلية ، وأنَّ الإسلام هدم ذلك، ولا يقول مثل هذا إلا عن علمٍ من النبيِّ (ص) ، فيكون من حكم المرفوع[(٦٥٠)].

وقال ابن حجر : وأمّا الأحاديث الواردة في الصَّمت ، وفضله ، فلا يعارض لاختلاف المقاصد في ذلك ، فالصَّمت المرغَّب فيه : ترك الكلام بالباطل ، وكذا المباح إنْ جرَّ إلى شيءٍ من ذلك ، والصَّمت المنهيُّ عنه ترك الكلام في الحقِّ لمن يستطيعه ، وكذا المباح المستوي الطَّرفين . والله أعلم[(٦٥١)] .

ج ـ اهتمامه بالأمر بالمعروف والنَّهي عن المنكر :

كان الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، ويبيِّن للناس ما التبس عليهم من الفهم ، فعن قيس بن أبي حازمٍ ، قال : سمعت أبا بكرٍ الصِّدِّيق يقول : {يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لاَ يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ} [المائدة :١٠٥] إنِّي سمعت رسول الله (ص) يقول : « إنَّ القوم إذا رأوا المنكر ، فلم يُغَيِّروه ؛ عمَّهم الله بعقاب » .

وفي رواية : يا أيُّها النَّاس! إنكم تقرؤون هذه الآية ، وتضعونها على غير مواضعها ، وإنّا سمعنا النبيَّ (ص) يقول : « إن الناس إذا رأوا الظالم ، فلم يأخذوا على يديه ؛ أوشك أن يعمَّهم الله بعقاب » [(٦٥٢)].

قال النَّوويُّ : وأمّا قوله تعالى : {يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ} . فليس مخالفاً لوجوب الأمر بالمعروف ، والنَّهي عن المنكر ؛ لأن المذهب الصَّحيح عند المحقِّقين في معنى الآية : أنَّكم إذا فعلتم ما كُلِّفتم به ؛ فلا يضرُّكم تقصير غيركم ، مثل قوله تعالى : {وَلاَ تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى} [الأنعام: ١٦٤] فإذا كان كذلك فممّا كُلِّف به الأمر بالمعروف ، والنَّهي عن المنكر ، فإذا فعله ، ولم يمتثل المخاطب ؛ فلا عتب بعد ذلك على الفاعل ؛ لكونه أدّى ما عليه[(٦٥٣)] .

وكان رضي الله عنه يحثُّ الناس على الصَّواب ، فعن ميمون بن مهران : أنَّ رجلاً سلَّم على أبي بكرٍ ، فقال : السلام عليك يا خليفة رسول الله! قال : من بين هؤلاء أجمعين[(٦٥٤)] ؟ وكان رضي الله عنه يترك السُّنَّة مخافة أن يظنَّ ما لا علم له : أنَّها فريضةٌ أو واجبةٌ ، فعن حذيفة بن أسيد

ـ رضي الله عنه ـ أنَّه قال : رأيت أبا بكرٍ ، وعمر ـ رضي الله عنهما ـ وما يُضحِّيان مخافة أن يُستنَّ بهما ، وفي روايةٍ : كراهية أن يُقتدى بهما[(٦٥٥)] ، وكان يوصي ابنه عبد الرحمن بحسن المعاملة لجيرانه ، فقد قال له ذات يومٍ ، وهو يخاصم جاراً له : لا تمار جارك ، فإنَّ هذا يبقى ، ويذهب الناس[(٦٥٦)] .

وكان باراً بوالده ، فلمّا اعتمر في رجب سنة اثنتي عشرة من الهجرة ؛ دخل مكَّة ضحوةً ، فأتى منزله ، وأبوه أبو قحافة جالسٌ على باب داره ، معه فتيان يحوشهم ، فقيل له : هذا ابنك فنهض قائماً ، وعجَّل أبو بكر أن ينيخ ناقته ، فنزل عنها ، وهي قائمةٌ . ليقابل أباه في برٍّ وطاعةٍ ، وجاء الناس يسلِّمون عليه ، فقال أبو قحافة : يا عتيق! هؤلاء الملأ ، فأحسن صحبتهم! فقال أبو بكر : يا أبتِ! لا حول ولا قوة إلا بالله ، طُوِّقت أمراً عظيماً ، لا قدرة لي به ، ولا يدان إلا بالله[(٦٥٧)] .

وكان يهتمُّ بالصلاة ، والخشوع فيها ، ويحرص على حسن العبادة ، وكان لا يلتفت في صلاته[(٦٥٨)] ، وكان أهل مكة يقولون : أخذ ابن جريج الصلاة من عطاء ، وأخذها عطاء من ابن الزُّبير ، وأخذها ابن الزُّبير من أبي بكرٍ ، وأخذها أبو بكرٍ من النبيِّ (ص) ، وكان عبد الرزاق يقول : ما رأيت أحداً أحسن صلاةً من ابن جريج[(٦٥٩)] .

وعن أنس ـ رضي الله عنه ـ قال : صلَّى أبو بكرٍ بالناس الفجر ، فاقترأ البقرة في ركعتيه ، فلمّا انصرف ؛ قال له عمر : يا خليفة رسول الله! ما انصرفت حتى رأينا أن الشمس قد طلعت ، قال : لو طلعت ؛ لم تجدنا غافلين[(٦٦٠)] .

وكان يحثُّ الناس على الصبر في المصائب ، ويقول لمن مات له أحدٌ : ليس مع العزاء مصيبةٌ ، ولا مع الجزع فائدةٌ ، الموت أهون ممّا قبله ، وأشدُّ مما بعده ، اذكروا فَقْدَ رسول الله ، تصغر مصيبتكم ، وعظَّم الله أجركم[(٦٦١)] .

وعزَّى عمر ـ رضي الله عنه ـ عن طفلٍ أصيب به ، فقال : عوَّضك الله منه ما عوَّضه منك[(٦٦٢)] ، وكان رضي الله عنه يحذِّر الناس البغي ، والنَّكث ، والمكر ، ويقول : ثلاثٌ من كُنَّ فيه كُنَّ عليه : البغي ، والنَّكث ، والمكر[(٦٦٣)] .

وكان يعظ الناس ويذكرهم بالله ، ومن مواعظه ـ رضي الله عنه ـ : الظُّلمات خمسٌ ، والسُّرُج خمس : حب الدنيا ظلمةٌ ، والسِّراج له التقوى ، والذَّنب ظلمةٌ ، والسِّراج له التوبة ، والقبر ظلمةٌ ، والسِّراج له لا إله إلا الله محمَّد رسول الله ، والآخرة ظلمةٌ ، والسِّراج لها العمل الصَّالح ، والصِّراط ظلمةٌ ، والسِّراج لها اليقين[(٦٦٤)] . وكان رضي الله عنه من خلال منبر الجمعة يحثُّ على الصدق ، والحياء ، ويحثُّ على الاعتبار ، والاستعداد للقدوم على الله ، ويحذِّر من الغرور .

فعن أوسط بن إسماعيل ـ رحمه الله ـ قال : سمعت أبا بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ يخطب بعد وفاة رسول الله بسنة ، فقال : قام فينا رسول الله (ص) مقامي هذا عام أول ، ثمَّ بكى أبو بكر ، ـ وفي رواية : ثمَّ ذرفت عيناه ، فلم يستطع من العبرة أن يتكلَّم ـ ثمَّ قال : « أيُّها الناس! اسألوا الله العافية ، فإنَّه لم يعط أحدٌ خيراً من العافية بعد اليقين ، وعليكم بالصِّدق فإنَّه مع البرِّ ، وهما في الجنَّة ، وإيّاكم والكذب ، فإنَّه مع الفجور ، وهما في النار ، ولا تقاطعوا ، ولا تدابروا ، ولا تباغضوا ، ولا تحاسدوا ، وكونوا عباد الله إخواناً» [(٦٦٥)].

وقال الزُّبير بنُ العوّام ـ رضي الله عنه ـ : إنَّ أبا بكرٍ قال وهو يخطب الناس : يا معشر المسلمين! استحيوا من الله ـ عزَّ وجلَّ ـ فو الذي نفسي بيده! إنِّي لأظلُّ حين أذهب الغائط في الفضاء متقنعاً بثوبي استحياءً من ربِّي عزَّ وجل[(٦٦٦)] .

وعن عبد الله بن حكيمٍ ، قال : خطبنا أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ فقال : أمّا بعد : فإنِّي أوصيكم بتقوى الله ، وأن تثنوا عليه بما هو له أهلٌ ، وأن تخلطوا الرَّغبة بالرَّهبة ، وتجمعوا الإلحاح بالمسألة ، فإنَّ الله أثنى على زكريا ، وأهل بيته ، فقال : {إِنَّهُمْ كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ *} [الأنبياء: ٩٠] ثمَّ اعلموا عباد الله : أنَّ الله قد ارتهن بحقِّه أنفسكم ، وأخذ على ذلك مواثيقكم ، فاشترى القليل الفاني بالكثير الباقي ،

وهذا كتاب الله فيكم لا تفنى عجائبه ، ولا يطفأ نوره ، فصدِّقوا قوله ، وانتصحوا كتابه ، واستوضئوا منه ليوم الظُّلمة ، فإنَّما خلقكم للعبادة ، ووكَّل بكم الكرام الكاتبين يعلمون ما تفعلون ، ثمَّ اعلموا عباد الله! أنَّكم تغدون ، وتروحون في أجلٍ قد غُيِّبَ عنكم علمُه ، فإن استطعتم أن تنقضي الآجال وأنتم في عمل لله ، فافعلوا ، ولن تستطيعوا ذلك إلا بالله ، فسابقوا في مهل اجالكم قبل أن تنقضي اجالكم ، فيردَّكم إلى أسوأ أعمالكم ، فإن أقواماً جعلوا اجالهم لغيرهم ، ونسوا أنفسهم ، فأنهاكم أن تكونوا مثلهم . فالوَحا الوَحا[(٦٦٧)] ، ثمَّ النَّجا النَّجا ، فإنَّ وراءكم طلباً حثيثاً مَرُّهُ[(٦٦٨)]سريعٌ .

وفي رواية أخرى : أين من تعرفون من إخوانكم ، ومن أصحابكم ؟! قد وردوا على ما قدَّموا ، قدَّموا ما قدَّموا في أيام سلفهم ، وحلُّوا فيه بالشَّقوة ، والسَّعادة . أين الجبارون الذين بنوا المدائن ، وحفَّفوها بالحوائط ؟! قد صاروا تحت الصَّخر والآبار ، أين الوضاءة الحسنة وجوههم ، المعجبون بشبابهم ؟ أين الملوك ؟ وأين الذين كانوا يعطون الغلبة في مواطن الحرب ؟ قد تضعضع بهم الدَّهر ، فأصبحوا في ظلمات القبور ، لا خير في قولٍ لا يراد به وجه الله ، ولا خير في مالٍ لا ينفق في سبيل الله ، ولا خير فيمن يغلب جهلُه حلمه ، ولا خير فيمن يخاف في الله لومة لائم .

إن الله تعالى ليس بينه وبين أحد من خلقه نسبٌ يعطيه به خيراً ، ولا يصرفه عن سوءٍ إلا بطاعته ، واتباع أمره ، وإنَّه لا خير بخيرٍ بعده النار ، ولا شرَّ بشرٍّ بعده الجنَّة ، واعلموا أنَّكم ما أخلفتم لله عزَّ وجل فربَّكم أطعتم ، وحقَّكم حفظتم ، وأوصيكم بالله لفقركم ، وفاقتكم أن تتَّقوه ، وأن تثنوا عليه بما هو أهله ، وأن تستغفروه إنَّه كان غفاراً ، أقول قولي هذا ، وأستغفر الله لي ولكم[(٦٦٩)] .

وهكذا كان الصِّدِّيق يهتمُّ بالمجتمع فيعظ المسلمين ، ويحثُّهم على الخير ، ويأمر بالمعروف ، وينهى عن المنكر . فهذا غيضٌ من فيضٍ ، وقليلٌ من كثير .

٢. القضاء في عهد الصِّدِّيق :

يعتبر عهد الصِّدِّيق بداية العهد الرَّاشدي الذي تتجلَّى أهميته بصلته بالعهد النبويِّ ، وقربه منه ، فكان العهد الراشديُّ عامَّةً ، والجانب القضائي خاصَّةً امتداداً للقضاء في العهد النبويِّ ،

مع المحافظة الكاملة والتامَّة على جميع ما ثبت في العهد النبويِّ ، وتطبيقه بحذافيره ، وتنفيذه بنصه ، ومعناه ، وتظهر أهمية العهد الراشدي في القضاء بأمرين أساسيين :

ــخ المحافظة على نصوص العهد النبويِّ في القضاء ، والتقيُّد بما جاء فيه ، والسَّير في ركابه ، والاستمرار في الالتزام به .

ــخ وضع التَّنظيمات القضائيّة الجديدة لترسيخ دعائم الدولة الإسلامية الواسعة ، ومواجهة المستجدَّات المتنوِّعة[(٦٧٠)] .

كان أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ يقضي بنفسه إذا عرض له قضاء ، ولم تُفصل ولاية القضاء عن الولاية العامَّة في عهده ، ولم يكن للقضاء ولايةٌ خاصَّة مستقلةٌ ، كما كان الأمر في عهد رسول الله (ص) ؛ إذ كان الناس على مقربةٍ من النبوَّة ، يأخذون أنفسهم بهدي الإسلام ، وتقوم حياتهم على شريعته ، وقلَّما توجد بينهم خصومةٌ تذكر ، ففي المدينة عهد أبو بكر إلى عمر بالقضاء ، ليستعين به في بعض الأقضية ، ولكن هذا لم يعط لعمر صفة الاستقلال بالقضاء[(٦٧١)] ، وأقرَّ أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ معظم القضاة ، والولاة الذين عيَّنهم رسول الله (ص) ، واستمرُّوا على ممارسة القضاء ، والولاية ، أو أحدهما في عهده[(٦٧٢)] ، وسوف نأتي على ذكر الولاة ، وأعمالهم بإذن الله تعالى .

وأمّا مصادر القضاء في عهد الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ هي :

١. القران الكريم .

٢. السُّنَّة النبوية ، ويندرج فيها قضاء رسول الله (ص) .

٣. الإجماع ، باستشارة أهل العلم ، والفتوى .

٤. الاجتهاد ، والرأي ، وذلك عند عدم وجود ما يحكم به من كتابٍ ، أو سنَّةٍ ، أو إجماعٍ[(٦٧٣)] .

فكان أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ إذا ورد عليه حكمٌ ؛ نظر في كتاب الله تعالى ، فإن وجد فيه ما يقضي به ؛ قضى ، فإن لم يجد في كتاب الله ، نظر في سنَّة رسول الله (ص) ، فإن وجد فيها ما يقضي به ، قضى به ، فإن أعياه ذلك ؛ سأل الناس : هل علمتم : أنَّ رسول الله (ص) قضى فيه
بقضاءٍ ، فربَّما قام إليه القوم ، فيقولون : قضى فيه بكذا ، أو بكذا ، فيأخذ بقضاء رسول الله (ص) ، ويقول عندئذٍ : الحمد الله الذي جعل فينا مَنْ يحفظ عن نبيّنا ، وإن أعياه ذلك ؛ دعا رؤوس المسلمين ، وعلماءهم ، فاستشارهم ، فإذا اجتمع رأيهم على الأمر قضى به[(٦٧٤)] ، ويظهر : أنَّ الصديق يرى الشورى ملزمةً إذا اجتمع رأي أهل الشورى على أمر ، إذ لا يجوز للإمام مخالفتُهم .
وهذا ما حكي عنه في القضاء ، فإنَّه كان إذا اجتمع رأي المستشارين على الأمر ؛ قضى به ، وهذا ما أمر به عمرو بن العاص عندما أرسل إليه خالد بن الوليد مدداً ، حيث قال له : شاورهم ، ولا تخالفهم[(٦٧٥)] .
وكان رضي الله عنه يتثبَّت في قبول الأخبار ، فعن قبيصة بن ذؤيب : أنَّ الجدَّة جاءت إلى أبي بكرٍ تلتمس أن تورث ، فقال : ما أجد لك في كتاب الله تعالى شيئاً ، وما علمت : أنَّ رسول الله (ص) ذكر لك شيئاً ، ثمَّ سأل الناس ، فقام المغيرة فقال : حضرت رسول الله (ص) يعطيها السُّدس ، فقال أبو بكرٍ : هل معك أحد ؟ فشهد ابن مسلمة بمثل ذلك ، فأنفذه لها أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ[(٦٧٦)] .
وكان يرى أنَّ القاضي لا يحكم بعلمه الشخصي ، إلا إذا كان معه شاهدٌ اخر يعزِّز هذا العلم ، فقد روي عن أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ أنَّه قال : لو رأيت رجلاً على حدٍّ ، لم أعاقبه حتى تقوم البيّنة عليه ، أو يكون معي شاهدٌ اخر[(٦٧٧)] .
وهذه بعض الأقضية التي صدرت في عهد أبي بكرٍ رضي الله عنه :
أـ قضية قصاص :
قال عليُّ بن ماجدة السَّهميُّ : قاتلت رجلاً ، فقطعت بعض أذنه ، فقدم أبو بكرٍ حاجَّاً ، فرُفع شأنُنا إليه ، فقال لعمر : انظر هل بلغ أن يقتصَّ منه ، قال : نعم ، عليَّ بالحجَّام ، فلمّا ذكر الحجام ، قال أبو بكرٍ : سمعت رسول الله (ص) يقول : « إنِّي وهبت لخالتي غُلاماً ، أرجو أن يبارك لها فيه ، وإنِّي نهيتُها أن تجعله حجَّاماً ، أو قصَّاباً ، أو صانعاً » [(٦٧٨)].

٢ـ نفقة الوالد على الولد :

عن قيس بن حازمٍ قال : حضرت أبا بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ فقال له رجل : يا خليفة رسول الله! هذا يريد أن يأخذ مالي كلَّه ، ويجتاحه ، فقال أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ : إنَّما لك من ماله ما يكفيك ، فقال : يا خليفة رسول الله (ص) ! أليس قال رسول الله (ص) : « أنت ومالك لأبيك ؟ » فقال أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ : ارض بما رضي الله به . ورواه غيره عن المنذر بن زياد ، وقال فيه : إنَّما يعني بذلك النَّفقة[(٦٧٩)] .

٣ـ الدِّفاع المشروع :

عن أبي مليكة عن جدِّه : أنَّ رجلاً عضَّ يد رجلٍ فأنْدَرَ ثنيته (قلع سنه) فأهدرها أبو بكرٍ[(٦٨٠)] .

٤ـ الحكم بالجلد :

روى الإمام مالكٌ عن نافعٍ : أن صفيَّة بنت أبي عبيد أخبرته : أنَّ أبا بكرٍ الصِّدِّيق أُتِيَ برجلٍ قد وقع على جاريةٍ بكرٍ ، فأحبلها ، ثمَّ اعترف على نفسه بالزِّنى ، ولم يكن أحصن ، فأمر به أبو بكرٍ ، فجلد الحدَّ ، ثم نُفي إلى فدك[(٦٨١)] ، وفي رواية : بأنَّه لم يجلد الجارية ، ولم ينفها ، لأنَّها استكرهت ، ثمَّ زوَّجها إيّاه أبو بكرٍ ، وأدخله عليها[(٦٨٢)] .

٥ـ الحضانة للأم ما لم تتزوَّج :

طلَّق عمر بن الخطاب امرأته الأنصاريَّة ـ أم ابنه عاصم ـ فلقيها تحمله بِمُحَسِّر[(٦٨٣)] ، ولقيه قد فُطم ، ومشى ، فأخذ بيديه لينتزعه منها ، ونازعها إيّاه حتى أوجع الغلام ، وبكى ، وقال : أنا أحقُّ بابني منك . فاختصما إلى أبي بكرٍ ، فقضى لها به ، وقال : ريحها ، وحِجرُها ، وفرشها خيرٌ له منك حتى يشبَّ ، ويختار لنفسه[(٦٨٤)] . وفي روايةٍ : هي أعطف ، وألطف ، وأرحم ، وأحنُّ ، وأرأف ، وهي أحقُّ بولدها ما لم تتزوَّج[(٦٨٥)] .

هذه بعض الأقضية ، والأحكام التي حدثت في عهد الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ هذا وقد تميَّز القضاء في عهد الصِّدِّيق بعدَّة أمورٍ منها :

أـ كان القضاء في عهد الصِّدِّيق امتداداً لصورة القضاء في العهد النبويِّ ، بالالتزام به ، والتأسِّي بمنهجه ، وانتشار التربية الدِّينيَّة ، والارتباط بالإيمان والعقيدة ، والاعتماد على الوازع الدِّيني ، والبساطة في سير الدَّعوى ، واختصار الإجراءات القضائية ، وقلة الدَّعاوى والخصومات .

ب . أصبحت الأحكام القضائيَّة في عصر الصِّدِّيق موئل الباحثين ، ومحطَّ الأنظار للفقهاء ، وصارت الأحكام القضائيَّة مصدراً للأحكام الشرعيَّة ، والاجتهادات القضائيَّة ، والآراء الفقهيَّة في مختلف العصور .

ج . مارس الصِّدِّيق ، وبعض ولاته النَّظر في المنازعات ، وتولَّى القضاء بجانب الولاية .

د . ساهمت فترة الصِّدِّيق في ظهور مصادر جديدة للقضاء في العهد الراشدي ، وصارت مصادر الأحكام القضائيّة هي : القران الكريم ، والسُّنَّة الشريفة ، والإجماع ، والقياس ، والسَّوابق القضائيَّة ، والرأي الاجتهاديُّ مع المشورة[(٦٨٦)] .

هـ كانت اداب القضاء مرعيَّةً في حماية الضَّعيف ، ونصرة المظلوم ، والمساواة بين الخصوم ، وإقامة الحقِّ ، والشَّرع على جميع الناس ، ولو كان الحكم على الخليفة ، أو الأمير ، أو الوالي ، وكان القاضي في الغالب يتولَّى تنفيذ الأحكام ؛ إن لم ينفذها الأطراف طوعاً ، واختياراً ، وكان التنفيذ عقب صدور الحكم فوراً[(٦٨٧)] .

٣. الولاية على البلدان :

كان أبو بكرٍ يستعمل الولاة في البلدان المختلفة ، ويعهد إليهم بالولاية العامَّة في الإدارة ، والحكم ، والإمامة ، وجباية الصَّدقات ، وسائر أنواع الولايات ، وكان ينظر إلى حسن اختيار الرَّسول للأمراء ، والولاة على البلدان ، فيقتدي به في هذا العمل ، ولهذا نجده قد أقرَّ جميعَ عمّال الرسول الذين توفي الرَّسول (ص) وهم على ولايتهم ، ولم يعزل أحداً منهم إلا ليعينه في مكانٍ اخر أكثر أهمِّيَّةً من موقعه الأوَّل ، ويرضاه ، كما حدث لعمرو بن العاص[(٦٨٨)] ، وكانت مسؤوليّات الولاة في عهد أبي بكرٍ الصِّدِّيق . رضي الله عنه . بالدَّرجة الأولى امتداداً لصلاحياتهم في عصر الرَّسول (ص) ، خصوصاً الولاة الذين سبق تعيينهم أيّام الرسول (ص) ، ويمكن تلخيص
أهم مسؤوليات الولاة في عصر أبي بكرٍ ، وهي :

أ. إقامة الصلاة ، وإمامة الناس ، وهي المهمَّة الرئيسيَّة لدى الولاة ؛ نظراً لما تحمله من معانٍ دينيَّة ودنيويَّة ، سياسيَّة واجتماعيّة ، حيث الولاة يؤمُّون الناس ، وعلى وجه الخصوص في صلاة الجمعة ، والأمراء دائماً كانت تُوكَل إليهم الصلاة ، سواءٌ كانوا أمراء على البلدان ، أم أمراء على الأجناد .

ب . الجهاد كان يقوم به أمراء الأجناد في بلاد الفتح ، فكانوا يتولَّون أموره ، وما فيه من مهامَّ مختلفةٍ بأنفسهم ، أو ينيبون غيرهم في بعض المهامّ ، كتقسيم الغنائم ، أو المحافظة على الأسرى ، أو غير ذلك

، وكذلك ما يتبع هذا الجهاد من مهامَّ أخرى ، كمفاوضة الأعداء ، وعقود المصالحة معهم ، وغيرها ، ويتساوى في المهمّات الجهاديَّة أمراء الأجناد في الشام ، والعراق ، وكذلك الأمراء في البلاد التي حدثت فيها الردَّة ، كاليمن ، والبحرين ، وعمان ، ونجد ، نظراً لوجود تشابهٍ في العمليات الجهاديَّة مع اختلاف الأسباب الموجِّهة لهذه العمليات .

ج ـ إدارة شؤون البلاد المفتوحة ، وتعيين القضاة ، والعمّال عليها من قبل الأمراء أنفسهم ، وبإقرارٍ من الخليفة أبي بكرٍ ، أو تعيينٍ من أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ عن طريق هؤلاء العمّال[(٦٨٩)] .

د ـ أخذ البيعة للخليفة ، فقد قام الولاة في اليمن ، وفي مكَّة ، والطّائف ، وغيرها بأخذ البيعة لأبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ من أهل البلاد التي كانوا يتولَّون عليها .

هـ كانت هناك أمورٌ ماليَّة توكل إلى الولاة ، أو إلى من يساعدهم ممَّن يعيِّنهم الخليفة ، أو الوالي لأخذ الزَّكاة من الأغنياء ، وتوزيعها على الفقراء ، أو أخذ الجزية من غير المسلمين ، وصرفها في محلِّها الشَّرعيِّ ، وهي امتدادٌ لما قام به ولاة الرَّسول (ص) في هذا الخصوص .

و ـ تجديد العهود القائمة من أيّام الرَّسول (ص) ، حيث قام والي نجران بتجديد العهد الذي كان بين أهلها وبين الرَّسول (ص) بناءً على طلب نصارى نجران[(٦٩٠)] .

ز ـ كانت من أهمِّ مسؤوليات الولاة إقامة الحدود ، وتأمين البلاد ، وهم يجتهدون رأيهم فيما لم يكن فيه نصٌّ شرعيٌّ ، كما فعل المهاجر بن أبي أميَّة بالمرأتين اللتين تغنتا بذمِّ الرَّسول (ص) ، وفرحتا بوفاته ، وسيأتي بيان ذلك ـ بإذن الله تعالى ـ في جهاد الصِّدِّيق لأهل الردَّة .

ح ـ كان للولاة دورٌ رئيسيٌّ في تعليم الناس أمور دينهم ، وفي نشر الإسلام في البلاد التي
يتولَّون عليها ، وكان الكثير من هؤلاء الولاة يجلسون في المساجد ، يعلِّمون الناس القران ، والأحكام ، وذلك عملاً بسنَّة الرسول (ص) ، وتعتبر هذه المهمَّة من أعظم المهامِّ وأجلِّها في نظر الرسول (ص) ، وخليفته أبي بكرٍ ، وقد اشتهر عن ولاة أبي بكرٍ ذلك ، حيث يتحدَّث أحد المؤرخين عن عمل زياد والي أبي بكرٍ على حضرموت فيقول: فلمّا أصبح زيادٌ غدا يقرىء الناس ، كما كان يفعل قبل ذلك[(٦٩١)] .

وبهذا التعليم كان للولاة دورٌ كبيرٌ في نشر الإسلام في ربوع البلاد التي يتولَّونها ، وبهذا التعليم تثبت أقدام الإسلام ، سواءٌ في البلاد المفتوحة الحديثة العهد بالإسلام ، أو في البلاد التي كانت مسلمةً ، وارتدَّت ، وهي حديثة عهدٍ بالردَّة جاهلةٌ بأحكام دينها ، إضافة إلى أنَّ البلاد المستقرَّة ، كمكة ، والطائف ،

والمدينة ، كان بها من يقرىء الناس بأمرٍ من الولاة أو الخليفة نفسه ، و من يعيّنه الخليفة على التعليم في هذه البلدان[(٦٩٢)] .

وقد كان الوالي هو المسؤول مسؤوليَّةً مباشرةً عن إدارة الإقليم الذي يتولاه ، وفي حالة سفر هذا الوالي ، فإنه يتعيَّن عليه أن يستخلف ، أو ينيب عنه من يقوم بعمله ؛ حتى يعود هذا الوالي إلى عمله ، ومن ذلك : أنَّ المهاجر بن أبي أميَّة عيَّنه الرَّسول (ص) على كندة ، ثمَّ أقرَّه أبو بكرٍ بعد وفاة الرسول ، ولم يَصِل المهاجر إلى اليمن مباشرةً ، وتأخَّر نظراً لمرضه ، فأرسل إلى (زياد بن لبيد) ليقوم عنه بعمله حتى شفائه ، وقدومه ، وقد أقرَّ أبو بكرٍ ذلك[(٦٩٣)] ، كذلك كان خالد أثناء ولايته للعراق ينيب عنه في الحيرة من يقوم بعمله حتى عودته .

وكان أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ يشاور الكثير من الصَّحابة قبل اختيار أحدٍ من الأمراء سواءٌ على الجند ، أو على البلدان ، ونجد في مقدِّمة مستشاري أبي بكرٍ في هذا الأمر عمرَ بن الخطاب ، وعليَّ بنَ أبي طالب ، وغيرهما[(٦٩٤)] ، كما كان أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ يشاور الشخص الذي يريد توليته قبل أن يعيّنه ، وعلى وجه الخصوص إذا أراد أن ينقل الشخص مِنْ ولايةٍ إلى أخرى ، كما حدث حينما أراد أن ينقل عمرو بن العاص من ولايته التي ولاه عليها الرَّسول (ص) إلى ولاية جند فلسطين ، فلم يُصدِر أبو بكرٍ قراره إلا بعد أن استشاره ، وأخذ منه موافقةً على ذلك[(٦٩٥)] ، كذلك الحال بالنِّسبة للمهاجر بن أبي أميَّة ؛ الذي خيَّره أبو بكرٍ بين
اليمن ، أو حضرموت ، فاختار المهاجر اليمن ، فعينه أبو بكرٍ عليها[(٦٩٦)] .

ومن الأمور التي سار عليها أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ أنَّه كان يعمل بسنَّة النبيِّ (ص) في تولية بعض الناس على قومهم إذا وجد فيهم صلحاء ، كالطائف وبعض القبائل ، وكان أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ عندما يريد أن يعيِّن شخصاً على ولاية يكتب للشَّخص المعيَّن عهداً له على المنطقة التي ولاه عليها ، كما أنَّه في كثيرٍ من الأحيان قد يحدِّد له طريقه إلى ولايته ، وما يمرُّ عليه من أماكن ، خصوصاً إذا كان التَّعيين مختصّاً بمنطقةٍ لم تفتح بعد ، ولم تدخل ضمن سلطات الدَّولة ، ويتَّضح ذلك في حروب الردَّة ، وفتوح الشام ، والعراق ، وقام الصِّدِّيق أحياناً بضمِّ بعض الولايات إلى بعضٍ ، خصوصاً بعد الانتهاء من قتال المرتدِّين ؛ فقد ضمَّ أبو بكرٍ كندة إلى زياد بن لبيد البياضي ، وكان والياً على حضرموت ، واستمرَّ بعد ذلك والياً لحضرموت ، وكندة[(٦٩٧)] .

وكانت معاملة أبي بكرٍ للولاة تتَّسم بالاحترام المتبادل ؛ الذي لم تَشُبْه شائبة ، وأمّا عن الاتِّصالات بين الولاة وبين الخليفة أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ فقد كانت تجري بصفةٍ دائمةٍ ، وكانت هذه الاتِّصالات تختصُّ بمصالح الولاية ، ومهامِّ العمل ، فقد كان الولاة كثيراً ما يكتبون لأبي بكرٍ في مختلف شؤونهم يستشيرونه ، وكان أبو بكرٍ يكتب لهم الإجابة عن استفساراتهم ، أو يوجِّه لهم أوامره .

وكانت الرسل تأتي بالأخبار من الولاة سواءٌ أخبار الجهاد ، أو قبل ذلك على جبهات حروب المرتدِّين ، كذلك كان الولاة يبعثون بأخبار ولاياتهم من تلقاء أنفسهم[(٦٩٨)] ، وكان الولاة يتَّصل بعضهم ببعض عن طريق الرُّسل ، أو عن طريق الاتِّصال المباشر ، واللقاءات ، وتتمثَّل هذه اللقاءات والاتصالات بالدَّرجة الأولى بين ولاة اليمن ، وحضرموت بعضهم مع بعض ، وكذلك الحال بالنسبة لولاة الشام ، الذين كانوا كثيراً ما يجتمعون لتدارس أمورهم العسكرية بالدرجة الأولى ، وكانت كثيرٌ من مراسلات أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ تختصُّ بحثِّ الولاة على الزُّهد في الدُّنيا ، وطلب الآخرة ، وكانت بعض هذه النصائح تصدر على شكل كتب عامَّة رسميَّة من الخليفة نفسه إلى مختلف الولاة ، وأمراء الأجناد[(٦٩٩)] .

هذا وقد قسِّمت الدَّولة الإسلاميَّة في عهد أبي بكرٍ إلى عدَّة ولاياتٍ ، وهذه أسماء الولايات ، والولاة :

أـ المدينة : عاصمة الدَّولة ، وبها الخليفة أبو بكرٍ رضي الله عنه .

ب ـ مكَّة : وأميرها عتّاب بن أُسيد ، وهو الذي ولاه الرَّسول (ص) ، واستمرَّ مدَّة حكم أبي بكرٍ .

ج ـ الطائف : وأميرها عثمان بن أبي العاص الثَّقفي ، ولاه رسول الله (ص) ، وأقرَّه أبو بكرٍ عليها .

د ـ صنعاء : وأميرها المهاجر بن أبي أميَّة ، وهو الذي فتحها ، ووليها بعد انتهاء أمر الرِدَّة .

هـ حضرموت : ووليها زياد بن لبيد .

و ـ زبيد ، ورقع : ووليهما أبو موسى الأشعري .

ز ـ خولان : ووليها يعلى بن أبي أميَّة .

ح ـ الجند : وأميرها معاذ بن جبل .

ط ـ نجران : ووليها جرير بن عبد الله البجليُّ .

ي ـ جرش : ووليها عبد الله بن ثور .

ك ـ البحرين : ووليها العلاء بن الحضرميِّ .

ل ـ العراق ، والشام : كان أمراء الجند هم ولاة الأمر فيها .

م ـ عمان : ووليها حذيفة بن محصن .

ن ـ اليمامة : ووليها سليط بن قيس[(٧٠٠)] .

٤. موقف عليٍّ ، والزُّبير ـ رضي الله عنهما ـ من خلافة الصِّدِّيق :

وردت أخبارٌ كثيرةٌ في شأن تأخُّر عليٍّ عن مبايعة الصِّدِّيق ـ رضي الله عنهما ـ وكذا تأخَّر الزُّبير بن العوَّام ، وجُلُّ هذه الأخبار ليس بصحيح إلا ما رواه ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ قال : إنَّ عليّاً ، والزُّبير ، ومن كان معهما تخلَّفوا في بيت فاطمة بنت رسول الله (ص)[(٧٠١)] ، فقد كان انشغال جماعةٍ من المهاجرين ، وعلى رأسهم عليٌّ ابن أبي طالبٍ بأمر جهاز رسول الله (ص) من تغسيلٍ ، وتكفينٍ ، ويبدو ذلك واضحاً فيما رواه الصحابيُّ سالم بن عبيد ـ رضي الله عنه ـ من أنَّ أبا بكرٍ قال لأهل بيت النَّبي ، وعلى رأسهم عليٌّ : عندكم صاحبكم ، فأمرهم يغسلونه[(٧٠٢)] .

وقد بايع الزُّبير بن العوَّام ، وعليُّ بن أبي طالبٍ ـ رضي الله عنهما ـ أبا بكرٍ في اليوم التالي لوفاة الرَّسول (ص) ، وهو يوم الثلاثاء ، قال أبو سعيد الخدريُّ : لما صعد أبو بكر المنبر ، نظر

في وجوه القوم ، فلم ير الزُّبير بن العوَّام ، فدعا بالزُّبير ، فجاء ، فقال له أبو بكرٍ : يابن عمَّة رسول الله (ص) ، وحواريِّه ، أتريد أن تشقَّ عصا المسلمين ؟! فقال الزُّبير : لا تثريب عليك يا خليفة رسول الله! فقام الزُّبير ، فبايع أبا بكر . ثم نظر أبو بكرٍ في وجوه القوم ، فلم ير عليَّ بن أبي طالبٍ ، فدعا بعليٍّ ، فجاء ، فقال له أبو بكرٍ : يابن عمِّ رسول الله (ص) ، وختنه على ابنته ، أتريد أن تشقَّ عصا المسلمين ؟!

فقال عليٌّ : لا تثريب عليك يا خليفة رسول الله (ص) ! فقام عليٌّ ، فبايع أبا بكرٍ[(٧٠٣)] .

وممَّا يدلُّ على أهمِّيَّة حديث أبي سعيدٍ الخدريِّ الصَّحيح : أن الإمام (مسلم ابن الحجَّاح) صاحب « الجامع الصحيح » ـ الذي هو أصحُّ الكتب الحديثيَّة بعد « صحيح البخاريِّ » ـ ذهب إلى شيخه الحافظ محمَّد بن إسحاق بن خزيمة ـ صاحب صحيح ابن خزيمة ـ فسأله عن هذا الحديث ، فكتب له ابن خزيمة الحديث ، وقرأه عليه ، فقال مسلم لشيخه ابن خزيمة : هذا الحديث يساوي بدنةً ، فقال ابن خزيمة : هذا الحديث لا يساوي بَدَنَةً[(٧٠٤)]فقط ، إنَّه يساوي بدرة[(٧٠٥)] مالٍ .

وعلَّق على هذا الحديث ابن كثير ـ رحمه الله ـ فقال : هذا إسنادٌ صحيحٌ محفوظٌ ، وفيه فائدةٌ جليلةٌ ، وهي مبايعة علي بن أبي طالبٍ إمّا في أوَّل يومٍ ، أو في اليوم الثاني من الوفاة ، وهذا حقٌّ ، فإنَّ علي بن أبي طالبٍ لم يفارق الصِّدِّيق في وقتٍ من الأوقات ، ولم ينقطع في صلاةٍ من الصلوات

خلفه[(٧٠٦)] . وفي رواية حبيب ابن أبي ثابتٍ ، حيث قال : كان عليٌّ بن أبي طالبٍ في بيته ، فأتاه رجلٌ ، فقال له : قد جلس أبو بكرٍ للبيعة ، فخرج عليٌّ إلى المسجد في قميصٍ له ، ما عليه إزارٌ ، ولا رداءٌ ، وهو متعجِّل ، كراهة أن يبطأى عن البيعة . فبايع أبا بكرٍ ، ثمَّ جلس ، وبعث في ردائه ، فجاؤوه به ، فلبسه فوق قميصه[(٧٠٧)] .

وقد سأل عمرو بن حريث سعيد بن زيد ـ رضي الله عنه ـ فقال له : أشهِدْتَ وفاة رسول الله (ص) ؟ قال : نعم . قال له : متى بويع أبو بكرٍ ؟ قال سعيدٌ : يوم مات رسول الله (ص) كره المسلمون أن يبقوا بعض يومٍ ، وليسوا في جماعةٍ . قال : هل خالف أحدٌ أبا بكرٍ ؟ قال سعيد : لا . لم يخالفه إلا مرتدٌّ ، أو كاد أن يرتدَّ ، وقد أنقذ الله الأنصار ، فجمعهم عليه ، وبايعوه .

قال : هل قعد أحدٌ من المهاجرين عن بيعته ؟ قال سعيد : لا . لقد تتابع المهاجرون على بيعته[(٧٠٨)] .

وأمّا عليٌّ ـ رضي الله عنه ـ فلم يفارق الصِّدِّيق في وقتٍ من الأوقات ، ولم ينقطع عنه في جماعةٍ من الجماعات ، وكان يشاركه في المشورة ، وفي تدبير أمور المسلمين[(٧٠٩)] .

ويرى ابن كثيرٍ ، وكثيرٌ من أهل العلم : أنَّ عليّاً جدَّد بيعته بعد ستَّة أشهرٍ من البيعة الأولى ، أي بعد وفاة فاطمة ـ رضي الله عنها ـ وجاءت في هذه البيعة رواياتٌ صحيحةٌ[(٧١٠)] .

وكان عليٌّ في خلافة أبي بكرٍ عيبة نصحٍ له ، مرجِّحاً لما فيه مصلحةٌ للإسلام ، والمسلمين على أيِّ شيءٍ اخر ، ومن الدلائل الساطعة على إخلاصه لأبي بكرٍ ، ونصحه للإسلام ، والمسلمين ، وحرصه على الاحتفاظ ببقاء الخلافة ، واجتماع شمل المسلمين ما جاء من موقفه من توجُّه أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ بنفسه إلى ذي القصَّة[(٧١١)] ، وعزمه على محاربة المرتدِّين ، وقيادته للتحرُّكات العسكرية ضدَّهم بنفسه ، وما كان في ذلك من مخاطرةٍ وخطرٍ على الوجود الإسلاميِّ[(٧١٢)] ، فعن ابن عمر ـ رضي الله عنهما ـ قال: لما برز أبو بكرٍ إلى ذي القصَّة، واستوى على راحلته ؛ أخذ عليٌّ بن أبي طالبٍ بزمامها ، وقال : إلى أين يا خليفة رسول الله (ص) ؟! أقول لك ما قال رسول الله (ص) يوم أحدٍ : لمَّ سيفك ، ولا تفجعنا بنفسك ، وارجع إلى المدينة ، فوالله لئن فجعنا بك لا يكون للإسلام نظامٌ أبداً! فرجع[(٧١٣)] .

فلو كان عليٌّ ـ رضي الله عنه ـ أعاذه الله من ذلك ـ لم ينشرح صدره لأبي بكرٍ ، وقد بايعه علي رغماً من نفسه ، فقد كانت هذه فرصةً ذهبيَّةً ينتهزها عليٌّ ، فيترك أبا بكرٍ وشأنه ، لعلَّه يحدث به حدثٌ ،

فيستريح منه ، ويصفو الجوُّ له ، وإذا كان فوق ذلك . حاشاه عنه . من كراهته له ، وحرصه على التخلُّص منه ، أغرى به أحداً يغتاله ، كما يفعله الرِّجال السياسيون بمنافسيهم ، وأعدائهم[(٧١٤)] .

٥. « إنَّا معشر الأنبياء لا نُورَثُ ، ما تركنا صدقة » [(٧١٥)]:

قالت عائشة رضي الله عنها : إنَّ فاطمة ، والعبّاس . رضي الله عنهما . : أتيا أبا بكرٍ يلتمسان ميراثهما من رسول الله (ص) وهما حينئذٍ يطلبان أرضيهما من فدك ، وسهمهما من خيبر ، فقال لهما أبو بكرٍ : سمعت رسول الله (ص) يقول : « لا نورث ، ما تركنا صدقةٌ ، إنَّما يأكل ال محمَّدٍ من هذا المال » [(٧١٦)]. وفي روايةٍ : قال أبو بكرٍ . رضي الله عنه . : ... لست تاركاً شيئاً كان رسول الله (ص) يعمل به إلا عملتُ به ، فإنِّي أخشى إن تركتُ شيئاً من أمره أن أزيغ[(٧١٧)] .

وعن عائشة . رضي الله عنها . قالت : إنَّ أزواج النبيِّ (ص) ، حين توفِّيَ رسول الله (ص) ، أردن أن يبعثن عثمان بن عفّان . رضي الله عنه . إلى أبي بكرٍ ، يسألنه ميراثهنَّ ، فقالت عائشة : أليس قد قال رسول الله (ص) : « لا نورث ما تركنا صدقةٌ » [(٧١٨)]. وعن أبي هريرة رضي الله عنه . قال رسول الله (ص) : « لا يقتسم ورثتي ديناراً ، ما تركتُ بعد نفقة نسائي ومؤونة عاملي فهو صدقةٌ » [(٧١٩)].

وهذا ما فعله أبو بكرٍ الصِّدِّيق . رضي الله عنه . مع فاطمة . رضي الله عنها . امتثالاً لقوله (ص) ، لذلك قال الصِّدِّيق : لستُ تاركاً شيئاً كان رسول الله يعمل به إلا عملتُ به[(٧٢٠)]، وقال : والله لا أدع أمراً رأيتُ رسول الله (ص) يصنعه فيه إلا صنعته[(٧٢١)] .

وقد تركت فاطمة . رضي الله عنها . منازعته بعد احتجاجه بالحديث وبيانه لها ، وفيه دليلٌ على قبولها الحقَّ وإذعانها لقوله (ص) ، قال ابن قتيبة[(٧٢٢)] : وأمّا منازعة فاطمة أبا بكرٍ . رضي الله عنهما . في ميراث النبيِّ (ص) فليس بمنكرٍ ؛ لأنَّها لم تعلم ما قاله رسول الله (ص) ، وظنَّت أنَّها ترثه ، كما يرث الأولاد اباءهم ، فلمّا أخبرها بقوله ، كفَّت[(٧٢٣)] .

وقال القاضي عياض : وفي ترك فاطمة منازعة أبي بكرٍ بعد احتجاجه عليها بالحديث التسليم للإجماع على قضيَّةٍ ، وأنَّها لما بلغها الحديث وبيَّن لها التأويل ؛ تركت رأيها ، ثمَّ لم
يكن منها ، ولا من ذرِّيتها بعد ذلك طلب ميراثٍ ، ثمَّ ولِّي عليٌّ الخلافة فلم يعدل بها عمّا فعله أبو بكرٍ ، وعمر رضي الله عنهم[(٧٢٤)] .

وقال حمّاد بن إسحاق ، والذي جاءت به الرِّوايات الصَّحيحة فيما طلبه العبّاس ، وفاطمة ، وعليٌّ لها ، وأزواج النبيّ (ص) من أبي بكرٍ ـ رضي الله عنهم جميعاً ـ إنَّما هو الميراث ، حتّى أخبرهم أبو بكرٍ ، والأكابر من أصحاب رسول الله (ص) : أنَّه قال : « لا نورث ما تركنا صدقةٌ » . فقبلوا بذلك ، وعلموا : أنَّه الحقُّ ، ولو لم يقل رسول الله (ص) ذلك كان لأبي بكرٍ ، وعمر فيه الحظُّ الوافر بميراث عائشة ، وحفصة ـ رضي الله عنهما ـ فاثروا أمر الله ، وأمر رسوله ، ومنعوا عائشة ، وحفصة ، ومن سواهما ذلك ، ولو كان رسول الله يورث ، لكان لأبي بكرٍ وعمر أعظم الفخر به أن تكون ابنتاهما وارثتي محمَّدٍ (ص)[(٧٢٥)] .

وأمّا ما ذكره من الرُّواة في كون فاطمة ـ رضي الله عنها ـ غضبت ، وهجرت الصِّدِّيق حتى ماتت ، فبعيد جدّاً لعدَّة أدلةٍ منها :

أ ـ ما رواه البيهقيُّ من طريق الشعبيّ : أنَّ أبا بكرٍ عاد فاطمة ، فقال لها عليٌّ : هذا أبو بكرٍ يستأذن عليك ، فقالت : تحبُّ أن اذن له ؟ قال : نعم ، فأذنت له ، فدخل عليها فترضّاها ؛ حتّى رضيت[(٧٢٦)] . وبهذا يزول الإشكال الوارد في تمادي فاطمة رضي الله عنها لهجر أبي بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ كيف وهو القائل : والله لقرابة رسول الله (ص) ، أحبُّ إليَّ أن أصل من قرابتي[(٧٢٧)] ، وما فعل إلا امتثالاً ، واتباعاً لأمر رسول الله (ص)[(٧٢٨)] .

ب ـ لقد انشغلت عن كلِّ شيءٍ بحزنها لفقدها أكرم الخلق ، وهي مصيبةٌ تزري بكلِّ المصائب ، كما أنَّها انشغلت بمرضها الذي ألزمها الفراش عن أي مشاركةٍ في أيِّ شأنٍ من الشؤون ، فضلاً عن لقاء خليفة المسلمين المشغول ـ في كلِّ لحظةٍ من لحظاته ـ بشؤون الأمَّة ، وحروب الردَّة ، وغيرها ، كما أنَّها كانت تعلم بقرب لحوقها بأبيها ، فقد أخبرها رسول الله (ص) بأنَّها أوَّل من يلحق به من أهله ، ومن كان في مثل علمها ، لا يخطر بباله أمور الدُّنيا ، وما أحسن قول المهلَّب ؛ الذي نقله العيني : ولم يروِ أحدٌ ، أنَّهما التقيا وامتنعا عن التسليم ، وإنَّما لازمت بيتها ، فعبَّر الراوي عن ذلك بالهجران[(٧٢٩)] .

هذا ومن الثَّابت تاريخياً ، أنَّ أبا بكرٍ دام أيام خلافته يعطي أهل البيت حقَّهم في فيء رسول الله (ص) في المدينة ، ومن أموال فدك ، وخمس خيبر ، إلا أنَّه لم ينفذ فيها أحكام الميراث ، عملاً بما سمعه من رسول الله (ص) ، وقد روي عن محمَّد بن عليِّ بن الحسين المشهور بمحمَّد الباقر ، وعن زيد بن عليٍّ أنَّهما قالا : إنَّه لم يكن من أبي بكرٍ ـ فيما يختص بابائهم ـ شيءٌ من الجور ، أو الشَّطط ، أو ما يشكونه من الحيف ، أو الظُّلم[(٧٣٠)] .

ولما توفِّيت فاطمة ـ رضي الله عنها ـ بعد رسول الله (ص) بستَّة أشهرٍ على الأشهر ، وقد كان صلوات الله وسلامه عليه عهد إليها : أنَّها أوَّل أهله لحوقاً به ، وقال لها مع ذلك : « أما ترضين أن تكوني سيّدة نساء أهل الجنَّة » [(٧٣١)]. وذلك ليلة الثلاثاء لثلاثٍ خلون من رمضان سنة إحدى عشرة ، عن مالكٍ عن جعفر بن محمَّد ، عن أبيه ، عن جدِّه عليِّ بن الحسين ، قال : ماتت فاطمة بين المغرب والعشاء ، فحضرها أبو بكر ، وعمر ، وعثمان ، والزُّبير ، وعبد الرحمن بن عوف ، فلمّا وُضِعت ليُصلَّى عليها ، قال عليٌّ : تقدَّم يا أبا بكرٍ! قال أبو بكر : وأنت شاهد يا أبا الحسن ؟! قال : نعم تقدم ، فوالله لا يصلِّي عليها غيرك ، فصلَّى عليها أبو بكرٍ ، ودفنت ليلاً ، وجاء في روايةٍ : صلَّى أبو بكرٍ الصِّدِّيق على فاطمة بنت رسول الله (ص) فكبَّر عليها أربعاً[(٧٣٢)] . وفي روايةِ مسلمٍ : صلَّى عليها عليُّ بن أبي طالب[(٧٣٣)] .

هذا وقد كانت صلة سيِّدنا أبي بكرٍ الصِّدِّيق خليفة رسول الله (ص) بأعضاء أهل البيت صلةً ودِّيَّةً تقديريَّةً تليق به ، وبهم ، وقد كانت هذه المودَّة والثِّقة متبادلتين بين أبي بكرٍ ، وعليٍّ ، فقد سمَّى عليٌّ أحد أولاده بأبي بكرٍ[(٧٣٤)] ، وقد احتضن عليٌّ ابن أبي بكر محمَّداً بعد وفاة الصِّدِّيق ، وكفله بالرِّعاية ، ورشَّحه للولاية في خلافته حتى حسب عليه ، وانطلقت الألسنة بانتقاده من أجله[(٧٣٥)] .

هذه بعض القضايا الدَّاخلية ؛ التي عالجها الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ والتزم فيها بمتابعة الرَّسول (ص) بكلِّ دقَّةٍ ، وحرصٍ ، فرضي الله عنه ، وعن جميع الصَّحابة الكرام الطَّيِّبين الأبرار .

* * *

الفصل الثالث

جيش أسامة وجهاد الصِّدِّيق لأهل الرِّدَّة

المبحث الأول

جيش أسامة

أولاً : إنفاذ أبي بكر الصِّدِّيق جيش أسامة رضي الله عنهما :

كانت الدَّولة الرومانية إحدى الدَّولتين المجاورتين للجزيرة العربية في عهد النبيِّ (ص) ، وكانت تحتل أجزاء كبيرةً من شمال الجزيرة ، وكان أمراء تلك المناطق يُعيَّنون من قبل الدَّولة الرُّومانيَّة ، وينصاعون لأوامرها .

بعث النبيُّ الكريم (ص) الدُّعاة ، والبعوث إلى تلك المناطق ، وأرسل دحية الكلبي بكتاب إلى هرقل ملك الروم يدعوه فيه إلى الإسلام[(٧٣٦)] ، ولكنَّه عاند ، وأخذته العزَّة بالإثم ، وكانت خطَّة الرَّسول (ص) واضحة المعالم لهزِّ هيبة الروم في نفوس العرب ، ومن ثمَّ تنطلق جيوش المسلمين لفتح تلك الأراضي ، فأرسل (ص) في العام الثامن للهجرة جيشاً ، واشتبك مع نصارى العرب والرُّوم في معركة مؤتة ، واستشهد قادة الجيش على التَّوالي : زيد بن حارثة ، ثمَّ جعفر بن أبي طالب ، ثمَّ عبد الله بن رواحة ـ رضي الله عنهم ـ وتولَّى قيادة الجيش بعدهم سيف الله خالد بن الوليد ـ رضي الله عنه ـ فعاد بالجيش إلى المدينة النبويَّة[(٧٣٧)] .

وفي العام التاسع للهجرة خرج رسول الله (ص) بجيش عظيم إلى الشام ووصل إلى تبوك[(٧٣٨)] ، ولم يشتبك جيش المسلمين بالرُّوم ، ولا القبائل العربيَّة ، واثر حكَّام المدن الصُّلح على الجزية ، وعاد الجيش إلى المدينة بعدما مكثوا عشرين ليلةً بتبوك[(٧٣٩)]،وفي العام الحادي عشر ندب النبيُّ (ص) الناس لغزو الرُّوم بالبلقاء، وفلسطين، وفيهم كبار المهاجرين والأنصار، وأمَّر

عليهم أسامة ـ رضي الله عنهم ـ[(٧٤٠)]، قال الحافظ ابن حجر : جاء : أنَّه كان تجهيز جيش أسامة ـ رضي الله عنه ـ يوم السَّبت قبل موت النبيِّ (ص) بيومين ، وكان ابتداء ذلك قبل مرض النبيِّ (ص)

، فندب الناس لغزو الرُّوم في اخر صفر ، ودعا أسامةَ ـ رضي الله عنه ـ فقال : « سر إلى موضع مقتل أبيك ، فأوطئهم الخيل ، فقد ولَّيتك هذا الجيش » [(٧٤١)] وطعن بعض الناس في إمارة أسامة ـ رضي الله عنه ـ فردَّ عليهم رسول الله (ص) فقال : « إن تطعنوا في إمارته ؛ فقد كنتم تطعنون في إمارة أبيه من قبلُ ، وايم الله ، إن كان لخليقاً للإمارة ، وإن كان لمن أحبِّ الناسِ إليَّ ، وإنَّ هذا لمن أحبِّ الناس إليَّ بعده » [(٧٤٢)].

ومرض النبيُّ (ص) بعد البدء بتجهيز هذا الجيش بيومين ، واشتدَّ وجعه ـ عليه الصلاة والسلام ـ فلم يخرج هذا الجيش وظلَّ معسكراً بالجُرْف[(٧٤٣)] ورجع إلى المدينة بعد وفاة النبيِّ الكريم (ص)[(٧٤٤)] ، وتغيَّرت الأحوال مع انتقال الرَّسول الكريم (ص) إلى رحمة ربه ، وصارت كما تصف أمُّ المؤمنين عائشة الصِّديقة ـ رضي الله عنها ـ بقولها : لما قبض رسول الله (ص) ارتدَّت العرب قاطبةً ،

واشرأبَّ[(٧٤٥)] النِّفاق . والله! قد نزل بي[(٧٤٦)]ما لو نزل بالجبال الرَّاسيات لهاضها[(٧٤٧)] ، وصار أصحاب محمَّد (ص) كأنَّهم مِعْزَى[(٧٤٨)] في حشٍّ[(٧٤٩)] في ليلةٍ مطيرةٍ بأرض مسبعةٍ[(٧٥٠)] .

ولما تولَّى الخلافة الصِّدِّيق أمر ـ رضي الله عنه ـ رجلاً في اليوم الثالث من مُتَوَفَّى رسول الله (ص) أن ينادي في النَّاس : ليُتِمَّ بعث أسامة ـ رضي الله عنه ـ ألا لا يبقين بالمدينة أحدٌ من جند أسامة (رضي الله عنه) إلا خرج إلى عسكره بالجُرْف[(٧٥١)] ، ثمَّ قام في الناس فحمد الله ،

وأثنى عليه ، وقال : يا أيُّها الناس! إنَّما أنا مثلكم ، وإنِّي لا أدري لعلَّكم تكلفونني ما كان رسول الله (ص) يطيق ، إنَّ الله اصطفى محمَّداً على العالمين ، وعصمه من الآفات ، وإنَّما أنا متَّبعٌ ، ولست بمبتدعٍ ، فإن استقمت ، فتابعوني ، وإن زغت ، فقوِّموني ، وإن رسول الله (ص) قُبض ، وليس أحدٌ من هذه الأمَّة يطلبه بمظلمةٍ ـ ضربة سوطٍ فما دونها ـ وإنَّ لي شيطاناً يعتريني ، فإذا أتاني فاجتنبوني ، لا أؤثر في أشعاركم ، وأبشاركم ، وأنتم تغدون وتروحون في أجلٍ قد غيِّب عنكم علمُه ، فإن استطعتم ألا يمضي هذا الأجل إلا وأنتم في عملٍ صالحٍ ، فافعلوا ، ولن تستطيعوا ذلك إلا بالله ، فسابقوا في مهل اجالكم من قبل أن تسلمكم اجالكم إلى انقطاع الأعمال ، فإنَّ قوماً نسوا اجالهم ، وجعلوا أعمالهم لغيرهم ، فإيّاكم أن تكونوا أمثالهم ، الجدَّ الجدَّ! والوحا الوحا! والنَّجاءَ النَّجاءَ! فإن وراءكم طالباً حثيثاً مَرُّه سريعٌ ، احذروا الموت ، واعتبروا بالآباء ، والأبناء ، والإخوان ، ولا تغبطوا الأحياء إلا بما تغبطون به الأموات[(٧٥٢)] .

وقام أيضاً ، فحمد الله ، وأثنى عليه ، ثمَّ قال : إنَّ الله لا يقبل من الأعمال إلا ما أريد به وجهه ، فأريدوا الله بأعمالكم ، فإنَّما أخلصتم لحين فقركم ، وحاجتكم ، اعتبروا عباد الله بمن مات منكم ، وتفكَّروا فيمن كان قبلكم ، أين كانوا أمس ، وأين هم اليوم ؟ أين الجبّارون الذين كان لهم ذكر القتال ، والغلبة في مواطن الحروب ؟ قد تضعضع بهم الدَّهر ، وصاروا رميماً ، قد توالت عليهم العالات ، الخبيثات للخبثين ، والخبيثون للخبيثات ، وأين الملوك الذين أثاروا الأرض ، وعمروها ؟ قد بعدوا ، ونُسي ذكرهم ، وصاروا كَلاَ شيءٍ ، إلا أنَّ الله ـ عزَّ وجلَّ ـ قد أبقى عليهم التَّبعات ، وقطع عنهم الشَّهوات ، ومضوا ، والأعمال أعمالهم ، والدُّنيا دنيا غيرهم ، وبُعثنا خَلقاً بعدهم ، فإن نحن اعتبرنا بهم ، نجونا ، وإن انخدرنا ، كنّا مثلهم ، أين الوضاءة الحسنة وجوههم المعجبون بشبابهم ؟ صاروا تراباً ، وصار ما فرَّطوا فيه حسرةً عليهم . أين الذين بنوا المدائن ، وحصَّنوها بالحوائط ، وجعلوا فيها

الأعاجيب ؟ قد تركوها لمن خلفهم ، فتلك مساكنهم خاوية ، وهم في ظلمات القبور : {هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا *} [مريم: ٩٨] . أين من تعرفون من ابائكم ، وإخوانكم ؟ قد انتهت بهم اجالهم ، فوردوا على ما قدموا ، فحلُّوا عليه ، وأقاموا للشقاوة ، أو السعادة بعد الموت ، ألا إنَّ الله لا شريك له ليس بينه وبين أحد من خلقه سببٌ يعطيه به خيراً ، ولا يصرف به عنه سوءاً إلا بطاعته ، واتِّباع أمره . واعلموا أنكم عبيدٌ مدينون ، وأنَّ ما عنده لا يدرك إلا بطاعته ، أما ان لأحدكم أن تحسر عنه النار ، ولا تبعد عنه الجنَّة[(٧٥٣)] ؟!

وفي هذه الخطبة دروسٌ وعبرٌ منها :

(أ) بيان طبيعة خليفة رسول الله (ص) ، وأنَّه ليس خليفة عن الله ، بل عن رسول الله (ص) ، وأنَّه بشرٌ غير معصومٍ ، لا يطيق مقام رسول الله (ص) بنبوَّته ، ورسالته ، ولذلك فهو في سياسته متَّبعٌ ، ليس بمبتدعٍ ، أي : أنَّه على نهج النبيِّ (ص) في الحكم بالعدل ، والإحسان[(٧٥٤)] .

(ب) بيان واجب الأمَّة في مراقبة الحاكم ، لتعينه في إحسانه ، وصلاحه ، وتقوِّمه ، وتنصحه في غير ذلك ؛ ليظلَّ على الطريق متَّبعاً ، غير مبتدع .

(جـ) بيان أنَّ النبيَّ (ص) عدل بين الأمَّة ، فلم يظلم أحداً ، ولذلك ليس لأحدٍ عند النبيِّ (ص) مظلمةٌ صغيرةٌ ، أو كبيرةٌ ، ومعنى هذا : أنَّه سوف يسير على نفس النَّهج ، ينشر العدل ، ويبتعد عن الظُّلم ، ومن ثمَّ على الأمَّة أن تعينه على ذلك ، وإذا راه أحدٌ غاضباً فعليه أن يجتنبه حتى لا يؤذي أحداً ، فيخالف ما راه في سياسة الاتِّباع[(٧٥٥)] للنبيِّ (ص) ، والشَّيطان الذي يعتري الصِّدِّيق يعتري جميع بني ادم ، فإنَّه ما من أحدٍ إلا وقد وكَّل الله به قرينه من الملائكة ، وقرينه من الجنِّ[(٧٥٦)] .

والشيطان يجري من ابن ادم مجرى الدَّم ، فقد قال رسول الله (ص) : « ما منكم من أحدٍ إلا وقد وُكِّلَ به قرينه من الجنِّ ، وقرينه من الملائكة » . قالوا : وإيّاك يارسول الله ؟قال : « وإيّايَ إلا أنَّ الله أعانني عليه ، فأسلم ، فلا يأمرني إلا بخير » [(٧٥٧)].

وقد جاء في الحديث أيضاً : لما مرَّ به بعض الأنصار ، وهو يتحدَّث مع صفيَّة ليلاً ، فقال (ص) : « على رسلكما إنها صفيَّة بنت حيي » فقالا : سبحان الله يا رسول الله! قال : « إنّ الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدَّم ، وإنِّي خشيت أن يقذف الشيطان في قلوبكما سوءاً » [(٧٥٨)]. ومقصود الصِّدِّيق بذلك : إنِّي لست معصوماً كالرَّسول (ص) . وهذا حقٌّ[(٧٥٩)] .

(د) حرص الصِّدِّيق على وعظ المسلمين ، وتذكيرهم بالموت ، وحال الملوك الذين مضوا ، وحثِّهم على العمل الصَّالح ، ليستعدُّوا للقاء الله عزَّ وجلَّ ، ويستقيموا في حياتهم على
منهج الله تعالى[(٧٦٠)] ، وهنا نلحظ توظيف الصِّدِّيق لقوَّة البيان في خطبه ، وفي حديثه للأمَّة ، وقد كان ـ رضي الله عنه ـ أفصح خطباء النبيِّ (ص) ؛ يقول عنه الأستاذ العقاد : أمّا كلامه فهو من أرجح ما قيل في موازين الخُلق ، والحكمة ، وله من مواقع الكلم أمثلةٌ نادرةٌ تدلُّ الواحدة منها على ملكة صاحبها ، فيغني القليل منها عن الكثير ، كما تغني السُّنبلة الواحدة عن الجرين الحافل ، فحسبُك أن تعلم معدن القول من نفسه ، وفكره حين تسمع كلمةً ، كقوله : (احرص على الموت ، تُوهَبْ لك الحياة) أو قوله : أصدق الصِّدق الأمانة ، وأكذب الكذب الخيانة . الصَّبر نصف الإيمان ، واليقين الإيمان كلُّه . فهي كلماتٌ تتَّسم بالقصد ، والسَّداد ، كما تتَّسم بالبلاغة ، وحسن التَّعبير ، وتنبي عن المعدن الذي نجمت منه ، فتغني عن علامات التثقيف ؛ التي يستكثر منها المستكثرون ؛ لأنَّ هذا الفهم الأصيل هو اللُّباب المقصود من التثقيف ، وكانت له (ص) لباقةٌ في الخطاب إلى جانب البلاغة في الكلام[(٧٦١)] .

ثانياً : ما تمَّ بين الصِّدِّيق والصَّحابة في أمر إنفاذ الجيش :

اقترح بعض الصَّحابة على الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ بأن يبقي الجيش ، فقالوا : إنَّ هؤلاء جلُّ المسلمين ، والعرب على ما ترى قد انتقضت بك ، فليس ينبغي لك أن تفرِّق عنك جماعة المسلمين[(٧٦٢)] .
وأرسل أسامة من معسكره من الجُرْف عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنهما ـ إلى أبي بكر يستأذنه أن يرجع بالناس ، وقال : إنَّ معي وجوه المسلمين ، وجلَّتهم ، ولا امن على خليفة رسول الله (ص) ، وحرم رسول الله (ص) ، والمسلمين أن يتخطَّفهم المشركون[(٧٦٣)] .

ولكنَّ أبا بكرٍ خالف ذلك ، وأصرَّ على أن تستمرَّ الحملة العسكرية في تحرُّكها إلى الشام مهما كانت الظروف ، والأحوال ، والنتائج ، ولم يسترح أسامة ، وهيئة أركان حربه لإصرار الخليفة على رأيه ، وقد بذلوا لدى الخليفة عدَّة محاولات ؛ كي يقنعوه بصواب فكرتهم ، وعندما كثر الإلحاح على أبي بكرٍ دعا عامَّة المهاجرين ، والأنصار إلى اجتماع في المجلس لمناقشة هذا الأمر معهم ، وفي هذا الاجتماع دار نقاشٌ طويلٌ متشعِّبٌ ، وكان أشدَّ المعارضين لاستمرار حملة الشام عمر بن الخطاب ، مبدياً تخوُّفه الشديد على الخليفة ، وحرم رسول الله ، وكلِّ المدينة ، وأهلها من أن تقع في قبضة الأعراب المرتدِّين

المشركين ، وعندما أكثر وجوه الصَّحابة بهذا الصَّدد على الخليفة ، وخوَّفوه ممّا ستتعرض له المدينة من أخطارٍ جسامٍ إن هو

أصرَّ على تحريك جيش أسامة لغزو الروم ، أمر بفضِّ الاجتماع الأوَّل[(٧٦٤)] بعد أن سمع الصِّدِّيق لرأيهم ، واستوضح منهم إن كان لأحدهم ما يقول ، وذلك حتّى يعطي إخوانه ، وأهل الرأي كامل الفرصة لبيان رأيهم[(٧٦٥)] .

ثمَّ دعاهم إلى اجتماع عامٍّ اخر في المسجد ، وفي هذا الاجتماع طلب من الصَّحابة أن ينسوا فكرة إلغاء مشروعٍ وضعَه رسولُ الله (ص) بنفسه ، وأبلغهم أنَّه سينفذ هذا المشروع ، حتى لو تسبَّب تنفيذه في احتلال المدينة من قبل الأعراب المرتدِّين ، فقد وقف خطيباً ، وخاطب الصحابة[(٧٦٦)] قائلاً : والذي نفسُ أبي بكرٍ بيده! لو ظننتُ أنَّ السِّباع تخطفني ، لأنفذت بعث أسامة كما أمر به رسول الله (ص) ، ولو لم يبقَ في القرى غيري ، لأنفذته[(٧٦٧)] .

نعم لقد كان أبو بكرٍ مصيباً فيما عزم عليه من بعث أسامة مخالفاً بذلك رأي جميع المسلمين ؛ لأنَّ في ذلك أمراً من رسول الله (ص) ، وقد أثبتت الأيّام ، والأحداث سلامة رأيه وصواب قراره ؛ الذي اعتزم تنفيذه[(٧٦٨)] .

وطلبت الأنصار رجلاً أقدم سنّاً من أسامة يتولَّى أمر الجيش ، وأرسلوا عمر بن الخطاب ليحدِّث الصِّدِّيق في ذلك ، فقال عمر ـ رضي الله عنه ـ : فإنَّ الأنصار تطلب رجلاً أقدم سنّاً من أسامة ـ رضي الله عنه ـ فوثب أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ وكان جالساً فأخذ بلحية عمر ـ رضي الله عنه ـ وقال له : ثكلتك أمُّك ، وعدمتك يابن الخطاب! استعمله رسول الله (ص) ، وتأمرني أن أنزعه[(٧٦٩)]! فخرج عمر ـ رضي الله عنه ـ إلى الناس ، فقالوا : ما صنعت ؟ فقال : امضوا ثكلتكم أمَّهاتُكم! ما لقيتُ في سببكم من خليفة رسول الله (ص)[(٧٧٠)] .

ثمَّ خرج أبو بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ حتّى أتاهم ، فأشخصهم ، وشيَّعهم وهو ماشٍ وأسامة راكب . وعبد الرحمن بن عوف يقود دابة أبي بكرٍ ـ رضي الله عنهم ـ فقال له أسامة ـ رضي الله عنه ـ : يا خليفة رسول الله (ص) : والله لتركبَنَّ ، أو لأنزلنَّ! فقال : والله لا تنزل ، ووالله لا أركب! وما عليَّ أن أغبِّرَ قدميَّ في سبيل الله ساعةً[(٧٧١)] .

ثمَّ قال الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ لأسامة ـ رضي الله عنه ـ : إن رأيت أنْ تعينني بعمر ، فافعل . فأذن له[(٧٧٢)] . ثمَّ توجه الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ إلى الجيش ، فقال : يا أيها الناس! قفوا أوصيكم بعشرٍ فاحفظوها عنِّي :

لا تخونوا ، ولا تُغِلُّوا ، ولا تغدروا ، ولا تمثِّلوا[(٧٧٣)] ، ولا تقتلوا طفلاً صغيراً ، ولا شيخاً كبيراً ، ولا امرأةً ، ولا تعقروا نخلاً ، ولا تحرِّقوه ، ولا تقطعوا شجرةً مثمرة ، ولا تذبحوا شاةً ، ولا بقرةً ، ولا بعيراً إلا لمأكلةٍ ، وسوف تمرُّون بأقوامٍ قد فرَّغوا أنفسهم في الصَّوامع ، فدعوهم وما فرَّغوا أنفسهم له ، وسوف تقدمون على قومٍ يأتونكم بانية فيها ألوان الطَّعام فإذا أكلتم منه شيئاً بعد شيءٍ فاذكروا اسم الله عليها . وتلقون أقواماً قد فحصوا[(٧٧٤)]أوساط رؤوسهم وتركوا حولها مثل العصائب ، فأخفقوهم[(٧٧٥)]بالسيف خفقاً . اندفعوا باسم الله[(٧٧٦)] .

وأوصى الصِّدِّيق أسامة ـ رضي الله عنهما ـ أن يفعل ما أمر به النَّبيُّ الكريم (ص) قائلاً : اصنع ما أمرك به نبيُّ الله (ص) ، ابدأ ببلاد قضاعة ، ثمَّ ائتِ ابل[(٧٧٧)] ولا تقصرنَّ في شيء من أمر رسول الله (ص) ، ولا تعجلنَّ لما خلَّفت عن عهده[(٧٧٨)] . ومضى أسامة ـ رضي الله عنه ـ بجيشه ، وانتهى إلى ما أمر به النبيُّ (ص) من بثِّ الخيول في قبائل قضاعة ، والغارة على ابل ، فسَلِم وغنم[(٧٧٩)] ، وكان مسيره ذاهباً ، وقافلاً أربعين يوماً[(٧٨٠)] .

وقدم بنعي رسول الله على هِرَقل ، وإغارة أسامة في ناحية أرضه خبرٌ واحدٌ فقالت الرُّوم : ما بال هؤلاء يموت صاحبهم ، ثمَّ أغاروا على أرضنا[(٧٨١)] ؟ وقال العرب : لو لم يكن لهم قوَّةٌ ، لما أرسلوا هذا الجيش[(٧٨٢)] . فكفُّوا عن كثيرٍ ممّا كانوا يريدون أن يفعلوه[(٧٨٣)] .

ثالثًا : أهمُّ الدروس ، والعبر ، والفوائد من إنفاذ الصِّدِّيق جيش أسامة :

١ـ الأحوال تتغيَّر ، وتتبدَّل ، والشَّدائد لا تشغل أهل الإيمان عن أمر الدِّين :

ما أشدَّ التَّحوُّل ، وأخطره! وما أسرعه كذلك! سبحان الله الذي يقلب الأحوال كيفما يشاء : {فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ *} [البروج: ١٦] {لاَ يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ *} : ٢٣] . تأتي وفود العرب مذعنةً منقادةً مطيعةً وبهذه الكثرة ، حتى سمِّي العام التاسع عام الوفود ، ثمَّ تتقلَّب الأحوال ، فيخشى من أن تأتي القبائل العربيَّة للإغارة على المدينة المنورة عاصمة الإسلام[(٧٨٤)] ، بل قد جاءت للإغارة للقضاء ـ على حسب زعمها الباطل ـ على الإسلام والمسلمين[(٧٨٥)] ، ولا غرابة في هذا فإنَّ من

سنن الله الثابتة في الأمم أنَّ أيامها لا تبقى ثابتةً على حالةٍ ، بل تتغيَّر ، وتتبدَّل ، وقد أَخبر بذلك الذي يقلِّب الأيّام وَيصرفها عزَّ وجلَّ بقوله : {وَتِلْكَ الأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ} [آل عمران : ١٤٠] .
قال الرَّازي في تفسيره : والمعنى : أنَّ أيام الدُّنيا هي دولٌ بين الناس ، لا يدوم مسارُّها ، ولا مضارُّها ، فيومٌ يحصل فيه سرورٌ له ، والغمُّ لعدوه ، ويومٌ اخر بالعكس من ذلك ، ولا يبقى شيءٌ من أحوالها ، ولا يستقرُّ أثرٌ من اثارها[(٧٨٦)] .
وجاءت صيغة المضارعة نُدَاوِلُهَا للدَّلالة على تجدُّد سنَّة مداولة الأيام من الأمم ، واستمرارها ، وفي هذا قال القاضي أبو السعود : وصيغة المضارع الدَّالة على التَّجدُّد ، والاستمرار للإيذان بأنَّ تلك المداولة سنَّةٌ مسلوكةٌ بين الأمم قاطبةً ، سابقتها ، ولاحقتها[(٧٨٧)] وقد قيل : الأيَّامُ دولٌ ، والحرب سجالٌ[(٧٨٨)] .
وقال الشاعر :
فَيَومٌ علينا ويومٌ لنا ويومٌ نُساء ويومٌ نُسَرُّ[(٧٨٩)] فالصِّدِّيق يعلِّم الأمَّة إذا نزلت بها الشِّدَّة، وألمت بها المصيبة أن تصبر، فالنَّصر مع الصَّبر ، وألا تيأس ولا تقنط من رحمة الله : {إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ *} [الأعراف : ٥٦] .
وليتذكَّر المسلم دائماً : أنَّ الشدة مهما عظمت ، والمصيبة مهما اشتدَّت ، وكبرت فإنَّ من سنن الله الثابتة : {فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا *إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا *} [الشرح: ٥ ، ٦] وإن المسلم لأمره عجيبٌ في هذه الدنيا ، فقد بيَّن رسول الله (ص) ذلك في قوله : « عجباً لأمر المؤمن ، إنَّ أمره كلَّه خيرٌ ، وليس ذلك لأحدٍ إلا للمؤمن ، إن أصابته سرَّاء شكر ، فكان خيراً له ، وإن أصابته ضرَّاء صبر ، فكان خيراً له » [(٧٩٠)].
ومن الدُّروس المستفادة من بعث جيش أسامة : أنَّ الشدائد ، والمصائب مهما عظمت ، وكبرت لا تشغل أهل الإيمان عن أمر الدِّين . إنَّ وفاة الرسول الكريم (ص) لم تشغل الصِّدِّيق عن أمر الدِّين . وأمر ببعث أسامة في ظروف كالحة مظلمة بالنِّسبة للمسلمين ولكن ما تعلَّمه الصِّدِّيق من رسول الله من الاهتمام بأمر الدِّين مقدَّم على كلِّ شيءٍ ، وبقي هذا الأمر حتى ارتحل من هذه الدُّنيا[(٧٩١)] .
٢ـ المسيرة الدَّعوية لا ترتبط بأحدٍ ، ووجوب اتِّباع النبيِّ (ص) :
وفي قصَّة إنفاذ أبي بكرٍ الصِّدِّيق جيش أسامة ـ رضي الله عنهما ـ نجد أنَّ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ بيَّن بقوله وعمله : أنَّ مسيرة الدَّعوة لم ، ولن تتوقَّف حتى بموت سيِّد الخلق ، وإمام الأنبياء ، وقائد المرسلين

(ص) ، وأثبتَ مواصلةَ العمل الدَّعويِّ بالمبادرة إلى إنفاذ هذا الجيش ، حيث نادى مناديه في اليوم الثالث من وفاة رسول الله (ص) بخروج جند أسامة ـ رضي الله عنه ـ إلى عسكره بالجُرْف . وقد كان الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ قبل ذلك قد بيَّن في خطبته التي ألقاها إثر بيعته عن عزمه على مواصلة بذل الجهود لخدمة هذا الدِّين[(٧٩٢)] .

وقد جاء في روايةٍ قوله : فاتقوا الله أيها الناس! واعتصموا بدينكم ، وتوكَّلوا على ربِّكم ، فإنَّ دين الله قائمٌ ، وإنَّ كلمة الله تامَّةٌ ، وإنَّ الله ناصر من نصره ، ومعزُّ دينه ، والله! لا نبالي من أجلب علينا من خلق الله! إنَّ سيوف الله لمسلولة ما وضعناها بعد ، ولَنُجَاهِدَنَّ مَنْ خالفنا كما جاهدنا مع رسول الله (ص) ، فلا يبغينَّ أحدٌ إلا على نفسه[(٧٩٣)] .

ومن الدروس المستفادة من قصَّة إنفاذ الصِّدِّيق جيش أسامة ـ رضي الله عنهما ـ أنَّه يجب على المسلمين اتِّباع أمر النبيِّ (ص) في السَّرَّاء ، والضَّرَّاء ، فقد بيَّن الصِّدِّيق من فعله : أنَّه عاضٌّ على

أوامر النبيِّ (ص) بالنواجذ ، ومنفِّذُها مهما كثرت المخاوف ، واشتدَّت المخاطر ، وقد تجلَّى هذا أثناء هذه القصَّة عدَّة مرَّاتٍ ، منها :

أ ـ لما طلب المسلمون إيقاف جيش أسامة ـ رضي الله عنه ـ نظراً لتغيُّر الأحوال ، وتدهورها ؛ أجاب ـ رضي الله عنه ـ بمقولته الخالدة : والذي نفس أبي بكرٍ بيده! لو ظننت أنَّ السِّباع تخطفني ؛ لأنفذت بعث أسامة ، كما أمر به رسول الله (ص) ، ولو لم يبق في القرى غيري ؛ لأنفذته[(٧٩٤)] .

ب ـ ولما استأذنه أسامة ـ رضي الله عنهما ـ في الرُّجوع بجيشه من الجُرْف إلى المدينة خوفاً على الصِّدِّيق وأهل المدينة ؛ لم يأذن له ، بل أبدى عزمه ، وتصميمه على تنفيذ قضاء النبيِّ الكريم (ص) بقوله : لو خطفتني الكلاب ، والذِّئاب ، لم أردَّ قضاءً قضى به رسول الله (ص)[(٧٩٥)] . وقدَّم رضي الله عنه بموقفه هذا صورةً تطبيقيَّةً لقول الله عزَّ وجلَّ : {وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلاَ مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلاَلاً مُبِيناً *} [الأحزاب: ٣٦] .

ج ـ وعندما طُلب منه تعيين رجلٍ أقدم سنّاً من أسامة ـ رضي الله عنه ـ أبدى غضبه الشديد على الفاروق ـ رضي الله عنه ـ بسبب جرأته على نقل مثل هذا الاقتراح[(٧٩٦)] ، وقال له : ثكلتك أمُّك ، وعدمتك يابن الخطاب! استعمله رسول الله (ص) ، وتأمرني أن أنزعه[(٧٩٧)] .

د ـ وتجلَّى اهتمام أبي بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ باتِّباع النبيِّ الكريم (ص) كذلك في خروجه لتشييع الجيش ، ومشيه مع أسامة ـ رضي الله عنه ـ الذي كان راكباً[(٧٩٨)] . ولقد كان الصِّدِّيق ـ رضي الله

عنه ـ في عمله هذا مقتدياً بما فعله سيِّد الأولين ، والآخرين رسولنا الكريم ـ صلوات ربي وسلامه عليه ـ مع معاذ بن جبل ـ رضي الله عنه ـ لما بعثه رسول الله (ص) إلى اليمن[(٧٩٩)] ، فقد روى الإمام أحمد عن معاذ ابن جبل ـ رضي الله عنه ـ قال : لما بعثه رسول الله (ص) إلى اليمن خرج معه رسول الله (ص) يوصيه ، ومعاذ ـ رضي الله عنه ـ راكبٌ ، ورسول الله (ص) يمشي تحت راحلته[(٨٠٠)] .

قال الشَّيخ أحمد البنَّا تعليقاً على هذا الحديث : وقد فعل ذلك أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ بأسامة بن زيد ـ رضي الله عنهما ـ مع صغر سنِّه ، فقد عقد له النبيُّ (ص) قبل وفاته لواءً على جيشٍ ولم يسافر إلا بعد وفاة النبيِّ (ص) ، فشيعه أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ ماشياً ، وأسامة ـ رضي الله عنه ـ راكباً ، اقتداءً بما فعله النبيُّ (ص) بمعاذٍ رضي الله عنه[(٨٠١)] .

هـ وظهرت عناية أبي بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ بالاقتداء بالرَّسول الكريم (ص) أيضاً في قيامه بتوصية الجيش عند توديعهم ، حيث كان رسول الله (ص) يوصي الجيوش عند توديعهم ، ولم يقتصر الصِّدِّيق على هذا ، بل إنَّ معظم ما جاء في وصيته لجيش أسامة كان مقتبساً من وصايا النبيِّ (ص) للجيوش[(٨٠٢)] .

ولم يقف أبو بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ في الاقتداء بالرَّسول الكريم (ص) فيما قاله ، وفعله فحسب ، بل أمر أمير الجيش أسامة ـ رضي الله عنه ـ بتنفيذ أمره (ص) ، ونهاه عن التَّقصير فيه[(٨٠٣)] ، فقد قال له رضي الله عنهما : اصنع ما أمرك به نبيُّ الله (ص) ، اِبدأ ببلاد قضاعة ، ثم إيت ابل ، ولا تقصرنَّ شيئاً من أمر رسول الله (ص)[(٨٠٤)] . وفي رواية أخرى : أنَّه قال (ص) : امض يا أسامة للوجه الذي أُمرت به ، ثمَّ اغز حيث أمرك رسول الله (ص) من ناحية فلسطين ، وعلى أهل مؤتة فإنَّ الله سيكفي ما تركت[(٨٠٥)] . وفي رواية عند ابن الأثير : وأوصى أسامةَ ـ رضي الله عنه ـ أن يفعل ما أمر به رسول الله (ص)[(٨٠٦)] .

لقد انقاد الصَّحابة ـ رضي الله عنهم ـ لرأي الصِّدِّيق ، وشرح الله صدورهم لذلك ، وتمسَّكوا بأمر الرسول الكريم (ص) وبذلوا المستطاع لتحقيقه ، فنصرهم الله تعالى ، ورزقهم الغنائم ، وألقى في قلوب الناس هيبتهم ، وكفَّ عنهم كيد الأعداء ، وشرَّهم[(٨٠٧)] .

وقد تحدَّث توماس ارنولد عن بعث جيش أسامة ، فقال : بعد وفاة محمَّدٍ (ص) أرسل أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ الجيش الذي كان النبيُّ (ص) قد عزم على إرساله إلى مشارف الشام ، وعلى الرَّغم من معارضة بعض المسلمين بسبب الحالة المضطربة في بلاد العرب إذ ذاك ، فأسكت

احتجاجهم بقوله : قضاءً قضى به رسول الله ، ولو ظننتُ: أنَّ السِّباع تخطفني؛ لأنفذت جيش أسامة ـ رضي الله عنه ـ كما أمر النبيُّ (ص)[(٨٠٨)] ... ثمَّ قال : وكانت هذه هي أولى تلك السلسلة الرَّائعة من الحملات التي اجتاح العرب فيها سورية ، وفارس ، وأفريقية الشَّمالية ، فقوضوا دولة فارس القديمة ، وجرَّدوا الإمبراطورية الرُّومانية من أجمل ولاياتها[(٨٠٩)] .

وهكذا نرى : أنَّ الله تعالى قد ربط نصر الأمة ، وعزَّها باتِّباع النبيِّ الكريم (ص) ، فمن أطاعه ؛ فله النَّصر ، والتَّمكين ، ومن عصاه ؛ فله الذُّلُّ ، والهوان ، فسرُّ حياة الأمَّة في طاعتها لربِّها واقتدائها بسنَّة نبيِّها (ص)[(٨١٠)] .

٣. حدوث الخلاف بين المؤمنين ، وردُّه إلى الكتاب والسُّنَّة :

وممّا نستفيد من هذه القصَّة : أنَّه قد يحدث الخلاف بين المؤمنين الصَّادقين حول بعض الأمور ، فقد اختلفت الآراء حول إنفاذ جيش أسامة ـ رضي الله عنه ـ في تلك الظروف الصَّعبة ، وقد تعدَّدت الأقوال حول إمارته ، ولم يجرَّهم الخلاف في الرأي إلى التَّباغض ، والتَّشاجر ، والتَّدابر ، والتَّقاطع ، والتَّقاتل ، ولم يصرَّ أحدٌ على رأي بعد وضوح فساده ، وبطلانه[(٨١١)] ، وعندما ردَّ الصِّدِّيق الخلاف إلى ما ثبت من أمر النبيِّ (ص) ببعث أسامة ، وبيَّن رضي الله عنه : أنَّه ما كان ليفرِّط فيما أمر به رسول الله (ص) مهما تغيَّرت الأحوال ، وتبدَّلت ؛ استجاب بقيَّة الصَّحابة لحكم النبيِّ (ص) بعدما وضَّحه لهم الصِّدِّيق ، كما أنَّه لا عبرة لرأي الأغلبية إذا كان مخالفاً للنَّصِّ ، فقد رأى عامَّة الصَّحابة حبس جيش أسامة ، وقالوا للصِّدِّيق : إنَّ العرب قد انتقضت عليك ، وإنَّك لا تصنع بتفريق النَّاس شيئاً[(٨١٢)] ، فأولئك الناس لم يكونوا كعامَّة الناس ، بل كانوا من الصَّحابة الذين هم خير البشر ، وجدوا على الأرض بعد الأنبياء والرُّسل ـ عليهم السلام ـ لكنَّ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ لم يستجب لهم مبيِّناً : أنَّ أمر رسول الله (ص) أجلُّ وأكرمُ ، وأوجبُ ، وألزمُ من رأيهم كلِّهم[(٨١٣)] .

وقد تجلَّت هذه الحقيقة في حادثة وفاة النبيِّ (ص) حيث رأى عامَّة الصَّحابة ـ رضي الله عنهم ـ وفيهم عمرُ ـ رضي الله عنه ـ أنَّ النبيَّ (ص) لم يمت ، ورأى عددٌ قليلٌ من الصَّحابة ـ رضي الله عنهم ـ : أنه (ص) قد مات ، منهم أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ وقد رأينا أنَّ أبا بكرٍ تمسَّك بالنَّصِّ ، وبيَّن خطأ مَنْ قال : إنَّ رسول الله (ص) لم يمت[(٨١٤)] .

قال الحافظ ابن حجر تعليقاً على رأي الأكثرين حول وفاته (ص) : فيؤخذ منه : أنَّ الأقل عدداً في الاجتهاد قد يصيب ، ويخطىء الأكثريَّة فلا يتعيَّن التَّرجيح بالأكثر[(٨١٥)] .

فخلاصة الكلام : أنَّ ممّا نستفيده من قصَّة تنفيذ الصِّدِّيق جيش أسامة ـ رضي الله عنهما ـ أنَّ تأييد الكثرة لرأيٍ ليس دليلاً على إصابته[(٨١٦)] ، وممّا يستفاد من هذه القصَّة انقياد المؤمنين ، وخضوعهم للحقِّ إذا اتَّضح لهم ، فعندما ذكَّرهم الصِّدِّيق أنَّ النبيَّ (ص) قد أمر بتنفيذ جيش أسامة ، وهو الذي عيَّن أسامة أميراً على الجيش ؛ انقاد أولئك الأبرار للأمر النبويِّ الكريم[(٨١٧)] .

٤ـ جعل الدَّعوة مقرونةً بالعمل ، ومكانة الشَّباب في خدمة الإسلام :

لما أصرَّ أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ على بقاء أسامة بن زيد ـ رضي الله عنه ـ أميراً للجيش حرصاً منه على التمسُّك بما قرَّره رسول الله (ص) ؛ لم يقتصر على الإصرار على إمارته فحسب ، بل قدَّم اعترافاً عملياً بإمارته ، وقد تجلَّى ذلك في أمرين :

أـ مشى أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ مع أسامة ـ رضي الله عنه ـ وهو راكبٌ ، وقد كان ابن عشرين سنة ، أو ثماني عشرة سنةً ، وكان الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ قد تجاوز ستِّين سنةً من عمره ، وأصرَّ على المشي مع أسامة ـ رضي الله عنه ـ كما أصرَّ على بقاء أسامة ـ رضي الله عنه ـ راكباً لما طلب منه أسامة ـ رضي الله عنه ـ إمّا أن يركب هو، أو يأذن له بالنزول، فلم يوافق رضي الله عنه لا على هذا ، ولا على ذاك، وبهذا قدَّم رضي الله عنه باستمراره في مشيه ذلك دعوةً لجيش أسامة ـ رضي الله عنه ـ إلى الاعتراف بإمرة أسامة ـ رضي الله عنه ـ ورفع الحرج عنها من صدورهم ، وكأنَّ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ بمشيه ذلك يخاطب الجيش ، فيقول :

انظروا أيُّها المسلمون! أنا أبو بكرٍ رغم كوني خليفةَ رسول الله (ص) أمشي مع أسامة ، وهو راكبٌ ، إقراراً ، وتقديراً لإمارته ، حيث أمَّره رسولنا الكريم إمامنا الأعظم ، وقائدنا الأعلى ـ صلوات ربِّي وسلامه عليه ـ فكيف تجرأتم على الانتقاد على إمارته[(٨١٨)] ؟!

ب ـ كان أبو بكرٍ الصِّدِّيق يرغب في بقاء عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنهما ـ بالمدينة نظراً لحاجته إليه ـ لكنَّه لم يأمره بذلك ، بل استأذن من أسامة ـ رضي الله عنه ـ في تركه إيّاه بالمدينة ؛ إن رأى هو ذلك مناسباً ، وبهذا قدَّم الصدِّيق ـ رضي الله عنه ـ صورةً تطبيقيَّةً أخرى لاعترافه ، واحترامه لإمارة أسامة ـ رضي الله عنه ـ وفيها بلا شكٍّ دعوةٌ قويةٌ للجيش إلى الإقرار ، والانقياد لإمارته .

وهذا الذي اهتمَّ به الصدِّيق ـ رضي الله عنه ـ من جعل دعوته مقرونةً بالعمل هو الذي أمر به الإسلام ، ووبَّخ الرَّبُّ ـ عزَّ وجلَّ ـ أولئك الذين يأمرون الناس بالبرِّ وينسون أنفسهم[(٨١٩)] ، قال تعالى : {أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلاَ تَعْقِلُونَ *} [البقرة: ٤٤] .

وممّا يتجلَّى في هذه القصَّة كذلك منزلة الشباب العظيمة في خدمة الإسلام ، فقد عيَّن رسول الله (ص) الشَّابَّ أسامة بن زيد ـ رضي الله عنهما ـ أميراً على الجيش المعدِّ لقتال الرُّوم ـ القوة العظيمة في زعم الناس في ذلك الوقت ـ وكان عمره انداك عشرين سنةً ، أو ثماني عشرة سنةً ، وأقرَّه أبو بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ على منصبه رغم انتقاد الناس ، وعاد الأمير الشَّابُّ بفضل الله تعالى من مهمَّته التي أُسندت إليه غانماً ظافراً .

وفي هذا توجيهٌ للشَّباب في معرفة مكانتهم في خدمة الإسلام ، ولو نعيد النَّظر في تاريخ الدعوة الإسلامية في المرحلتين المكِّيَّة ، والمدنيَّة ؛ لوجدنا شواهد كثيرةً تدلُّ على ما قام به شباب الإسلام في خدمة القران والسُّنَّة ، وإدارة أمور الدَّولة ، والمشاركة في الجهاد في سبيل الله ، والدَّعوة إلى الله تعالى[(٨٢٠)] .

٥ـ صورة مشرقة من اداب الجهاد في الإسلام :

ومن فوائد قصَّة بعث أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ لجيش أسامة : أنها تقدِّم لنا صورةً مشرقةً للجهاد الإسلامي ، وقد تجلَّت تلك الصُّورة في وصيَّة أبي بكرٍ الصِّدِّيق لجيش أسامة عند توديعه إيّاهم ، ولم يكن أبو بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ في وصاياه للجيوش إلا مستناً بسنَّة المصطفى (ص) ، حيث كان عليه الصلاة والسلام يوصي الأمراء والجيوش عند توديعهم[(٨٢١)] ، ومن خلال فقرات الوصيَّة التي جاءت في البحث تظهر الغاية من حروب المسلمين ، فهي دعوةٌ إلى الإسلام ، فإذا ما رأت الشُّعوب جيشاً يلتزم بهذه الوصايا لا تملك إلا الدُّخول في دين الله طواعيةً ، واختياراً :

أ. إنَّها ترى جيشاً لا يخون ، بل يصون الأمانة ، ويفي بالعهد ، ولا يسرق مال الناس ، أو يستولي عليه دون حقٍّ .

ب ـ جيشاً لا يمثل بالآدميّين ، بل هو يحسن القتل كما يحسن العفو ، يحترم الطِّفل ، ويرحمه ، ويبر الشيخ الكبير ، ويكرمه ، ويصون المرأة ، ويحفظُها .

ج ـ جيشاً لا يبدِّد ثروة البلاد المفتوحة ، بل تراه يحفظ النَّخيل ، ولا يحرقه ، ولا يقطع شجرةً مثمرةً ، ولا يدمِّر المزروعات ، أو يخرب الحقول .

د ـ وإذا ما حافظ على الثَّروة الآدميَّة ، فلم يغدر ، ولم يخن ، ولم يغلَّ ، ولم يمثل بقتيل ، ولم يقتل طفلاً ، ولا شيخاً كبيراً ، ولا امرأة ، وحافظ على الثَّروة الزِّراعية ، فلم يعقر نخلاً ، أو يقطع شجرةً مثمرةً ، فهو يحافظ في نفس الوقت على الثروة الحيوانيَّة ، فلا يذبح شاةً ، أو بقرةً ، أو بعيراً إلا للأكل فقط ،

فهل تحافظ الجيوش على واحدٍ من هذه الأشياء ؟ أم أنَّها تحوّل البلاد التي تحاربها إلى خرابٍ ودمار ؟ والمثال قائمٌ في العدوان الشُّيوعي الملحد على أفغانستان[(٨٢٢)] ، وفي البوسنة من قبل الصِّرب ، وكذلك كوسوفا ، وفي كشمير من قبل الهند على المسلمين ، وفي الشيشان ، وفي فلسطين من قبل اليهود ، ألا ما أعظم الفرق بين هداية الله ، وضلال الملحدين!

هـ وهو جيشٌ يحترم العقائد ، والأديان السَّابقة عليه ، فيحافظ على العبّاد في صوامعهم ، ولا يتعرَّض لهم بأذى . . وتلك دعوةٌ عمليَّة تدلُّ على سماحة الإسلام وعدالته ، أمّا مَنْ يعيثون في الأرض فساداً ، ويحاربون الحقَّ ؛ فجزاؤهم القتل ؛ ليكونوا عبرةً لغيرهم[(٨٢٣)] .

وما جاء في وصيَّة الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ لم يكن كلماتٍ قيلت ، بل طبَّقها المسلمون في عصره ، وبعده[(٨٢٤)] وسنرى ذلك بإذن الله في فتوحاته رضي الله عنه .

٦ـ أثر جيش أسامة على هيبة الدَّولة الإسلاميَّة :

عاد جيش أسامة ظافراً غانماً بعدما أرهب الرُّوم حتى قال لهم هرقل وهو بحمص بعدما جمع بطارقته : هذا الذي حذرتكم ، فأبيتم أن تقبلوا منّي!! قد صارت العرب تأتي مسيرة شهرٍ ، فتغير عليكم ، ثمَّ تخرج من ساعتها ، ولم تكْلَمْ . قال أخوه (يناف) : فابعث رباطاً (جنداً مرابطين) تكون بالبلقاء . فبعث رباطاً ، واستعمل عليهم رجلاً من أصحابه ، فلم يزل مقيماً

حتى تقدَّمت البعوث إلى الشَّام في خلافة أبي بكرٍ ، وعمر ـ رضي الله عنهما ـ[(٨٢٥)] ثمَّ تعجَّب الرُّوم بأجمعهم ، وقالوا : ما بال هؤلاء يموت صاحبهم ، ثمَّ أغاروا على أرضنا ؟[(٨٢٦)] .

وأصاب القبائل العربيَّة في الشمال الرُّعب ، والفزع من سطوة الدَّولة[(٨٢٧)] ، وعندما بلغ جيش أسامة الظَّافر إلى المدينة تلقّاه أبو بكرٍ ، وكان قد خرج في جماعةٍ من كبار المهاجرين ، والأنصار للقائه ، وكلُّهم خرج ، وتهلَّل ، وتلقَّاه أهل المدينة بالإعجاب ، والسُّرور ، والتَّقدير ، ودخل أسامة المدينة ، وقصد مسجد رسول الله (ص) وصلَّى لله شكراً على ما أنعم به عليه وعلى المسلمين .

وكان لهذه الغزوة أثرٌ في حياة المسلمين ، وفي حياة العرب ؛ الذين فكَّروا في الثورة عليهم ، وفي حياة الرُّوم ؛ الذين تمتدُّ بلادهم على حدودهم[(٨٢٨)] ، فقد فعل هذا الجيش بسمعته ما لم يفعله بقوَّته ، وعدده ، فأحجم من المرتدِّين من أقدم ، وتفرَّق من اجتمع ، وهادن المسلمين مَنْ أوشك أن ينقلب عليهم ، وصنعت الهيبة صنيعها قبل أن يصنع الرِّجال ، وقبل أن يصنع السِّلاح[(٨٢٩)] .

حقّاً لقد كان إرسال هذا الجيش نعمةً على المسلمين ؛ إذ أمست جبهة الردَّة في الشَّمال أضعف الجبهات ، ولعلَّ من اثار هذا : أنَّ هذه الجبهة في وقت الفتوحات كان كسرها أهون على المسلمين من كسر جبهة العدو في العراق ، كلُّ ذلك يؤكِّد : أنَّ أبا بكرٍ . رضي الله عنه . كان في الأزمات من بين جميع الباحثين عن الحلِّ أثقبهم نظراً ، وأعمقهم فهماً[(٨٣٠)] .

* * *

.[١]مسلم (٢٥٣٤) .

.[٢]شرح السُّنَّة للبغوي (٢١٤/١ ، ٢١٥).

.[٣]انظر : مقدّمة الأستاذ سيّد قطب لكتاب خالد بن الوليد للشيخ صادق عرجون ، ص ٥ .

.[٤]انظر : مقدّمة الأستاذ سيّد قطب لكتاب خالد بن الوليد للشَّيخ صادق عرجون ، ص ٥ .

.[٥]انظر : أبو بكر رضي الله عنه ، محمَّد مال الله ، ص (١٥ ، ١٦) .

.[٦]انظر : المنهج الإسلاميُّ لكتابة التَّاريخ ، د . محمد المخزون ، ص ٤ .

.[٧]سنن أبي داود (٢٠١/٤) ، التِّرمذيُّ (٤٤/٥) حديثٌ حسنٌ صحيح .

.[٨]البخاريُّ ، كتاب فضائل الصَّحابة ، رقم ٣٦٥٦ .

.[٩]صحيح سنن التِّرمذيِّ للألبانيِّ (٢٠٠/٣) .

.[١٠]البخاري ، كتاب فضائل الصَّحابة رقم ٣٦٦٨ .

.[١١]المصدر السابق نفسه رقم ٣٦٧١ .

.[١٢]الإصابة لابن حجر (١٤٥/٤ ، ١٤٤) .

.[١٣]سيرة وحياة الصِّدِّيق ، مجدي فتحي السَّيِّد ، ص٢٧ .

.[١٤]أبو بكرٍ الصِّدِّيق ، علي الطَّنطاوي ، ص ٤٦ .

.[١٥]الإحسان في تقريب صحيح ابن حِبان (٢٨٠/١٥) إسناده صحيح .

.[١٦]رواه الترمذيُّ رقم ٣٦٧٩ في المناقب ، وصحَّحه الألبانيُّ في السلسلة (١٥٧٤) .

.[١٧]أصحاب الرسول ، محمود المصري (٥٩/١) .

[١٨]المعجم الكبير للطبراني (٥٢/١) .

[١٩]الإصابة (١٤٦/١) .

[٢٠]المعجم الكبير(٥٣/١) ، الإصابة (١٤٦/١) .

[٢١]الكنى والأسماء للدُّولابي (٦/١) نقلاً عن خطب أبي بكر ، محمَّد أحمد عاشور ، جمال الكومي ، ص١١ .

[٢٢]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام في عهد الخلفاء الرَّاشدين، د. يسري محمد هاني، ص ٣٦.

[٢٣]البخاري ، كتاب فضائل أصحاب النبيِّ ، باب فضل أبي بكر (١١/٥) .

[٢٤]أخرجه الحاكم (٦٢/٣ ، ٦٣) وصحَّحه ، وأقره الذَّهبيُّ .

[٢٥]الطبقات الكبرى (١٧٢/٢). « هَنَةٌ » : أي : أمرٌ قبيحٌ . والجمع : هنواتٌ ، وهناتٌ .

[٢٦]أسد الغابة (٣١٠/٣) .

[٢٧]هو عبد الملك بن قريب الباهليُّ راوية العرب ، ونابغة الدُّنيا في الحفظ .

[٢٨]أبو بكرٍ الصدِّيق للطَّنطاوي ، ص ٤٩ .

[٢٩]تاريخ الدَّعوة في عهد الخلفاء ، يسري محمد هاني ، ص ٣٩ .

[٣٠]البخاريُّ ، فضائل الصَّحابة رقم (٣٦٥٣) .

[٣١]الإصابة في تمييز الصَّحابة(١٤٨/٤) .

[٣٢]المصدر السابق نفسه .

[٣٣]الطَّبقات الكبرى (١٧١/٣) .

[٣٤]سيرة وحياة الصدِّيق ، مجدي فتحي السَّيِّد ، ص ٢٩ ؛ تاريخ الخلفاء ، ص ٥٦ .

[٣٥]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام في عهد الخلفاء الرَّاشدين ، ص ٣٠ .

[٣٦]الطَّبقات لابن سعد (١٨٨/٣) إسناده صحيح .

[٣٧]الجنأ : ميل في الظَّهر .

[٣٨]حقويه : الحقو هو معقد الإزار ، يعني الخصر .

[٣٩]المعروق : هو قليل اللَّحم .

.[٤٠]غائر العينين : دخلت في الرأس .
.[٤١]أقنى : قني الأنف : ارتفع أعلاه ، واحدودب وسطه ، وضاق منخراه فهو أقنى .
.[٤٢]حمش الساقين : دقيق السَّاقين .
.[٤٣]الممحوص : هو الشَّديد في الفخذين ، مع قلَّة اللحم بهما .
.[٤٤]الأشاجع : هو مفاصل الأصابع .
.[٤٥]البخاري رقم (٥٨٩٥)، ومسلم (٢٣٤١)، أبو بكرٍ الصديق، مجدي السيِّد، ص ٣٢ .

.[٤٦]الإصابة (٣٧٥/٤) .
.[٤٧]السِّيرة النَّبوية في ضوء المصادر الأصلية ، ص ٥٧٧ .
.[٤٨]الإصابة (٣٧٥/٤) ، الثَّغامة : نباتٌ أبيض يشبَّه به الشَّيب .
.[٤٩]الترمذي ، كتاب البرِّ ، باب ١٥ .
.[٥٠]تاريخ الدَّعوة في عهد الخلفاء الرَّاشدين ، ص ٣٠ .
.[٥١]الطَّبقات لابن سعدٍ (١٦٩/٣) (٢٤٩/٨) .

.[٥٢]تفسير المنير للزُّحيلي(١٣٥/٢٨) .
.[٥٣]الإصابة (٣٩١/٨) .
.[٥٤]سير أعلام النبلاء (٢٨٢/٢) .
.[٥٥]منازل بني الحارث بن الخزرج في عوالي المدينة .
.[٥٦]البداية والنِّهاية (٣٤٦/٦) .

.[٥٧]نسب قريش ، ص ٢٧٥ .
.[٥٨]نسب قريش ، ص ٢٧٧ ، الاستيعاب (١٣٦٦/٣) .
.[٥٩]سير أعلام النبلاء (٢٨٧/٢) .
.[٦٠]تاريخ الدَّعوة في عهد الخلفاء الرَّاشدين ، ص ٣٤ .
.[٦١]سير أعلام النبلاء (١٣٩/٢ ، ١٤٥) .
.[٦٢]طبقات ابن سعد (٥٨/٥٨) ؛ المنذر (٥/٤) .

.[٦٣]الطبقات (١٩٥/٢) .
.[٦٤]نسب قريش، ص ٢٧٨، الإصابة(٤٦٦/٨)؛ تاريخ الدَّعوة في عهد الخلفاء الرَّاشدين، ص ٣٥.
.[٦٥]أبو بكرٍ الصِّدِّيق ، محمد رشيد رضا ، ص ٧ .
.[٦٦]أبو بكر الصِّدِّيق (٢٨٠/١) لمحمد مال الله مستخرج من منهاج السُّنَّة لابن تيميَّة .

.[٦٧]أشهر مشاهير الإسلام (١٠/١) .
.[٦٨]نهاية الأرب (١٠/١٩) نقلاً عن تاريخ الدَّعوة ، يسري محمَّد ، ص ٤٢ .
.[٦٩]التَّهذيب (١٨٣/٢) .
.[٧٠]الإصابة (١٤٦/٤) .
.[٧١]مسلم رقم ٢٤٩٠ ، الطَّبراني في الكبير رقم ٣٥٨٢ .
.[٧٢]أبو بكرٍ الصدِّيق ، علي الطَّنطاوي ، ص ٦٦ ؛ التَّاريخ الإسلامي ، الخلفاء الرَّاشدون ، محمود شاكر ، ص ٣٠ .

.[٧٣]السِّيرة النبويَّة لابن هشام (٣٧١/١) .
.[٧٤]البخاريُّ ، كتاب مناقب الأنصار رقم ٣٩٠٥ .
.[٧٥]الإصابة (١٤٧/٤) .
.[٧٦]تاريخ الخلفاء للسيوطيِّ ، ص ٤٨ .
.[٧٧]سيرة وحياة الصدِّيق ، مجدي فتحي ، ص ٣٤ .
.[٧٨]تاريخ الخلفاء للسيوطيِّ ، ص ٤٩ .
.[٧٩]المصدر السابق نفسه .

.[٨٠]أصحاب الرسول ، محمود المصري (٥٨/١) ؛ الخلفاء ، محمود شاكر ، ص ٣١ .
.[٨١]تاريخ الدَّعوة في عهد الخلفاء الرَّاشدين ، ص ٤٣ .
.[٨٢]أشهر مشاهير الإسلام (١٢/١) .

.[٨٣]منهاج السُّنَّة لابن تيمية (٢٨٨/٤ ، ٢٨٩) نقلاً عن كتاب (أبو بكر الصديق أفضل الصحابة وأحقهم بالخلافة) لمحمَّد عبد الرحمن قاسم ، ص (١٨ ، ١٩) .

.[٨٤]مواقف الصدِّيق مع النبيِّ بمكة ، د . عاطف لماضة ، ص ٦ .

.[٨٥]تاريخ الخلفاء للسُّيوطيِّ ، ص ٥٢ .

.[٨٦]المصدر السابق نفسه .

.[٨٧]مواقف الصِّدِّيق مع النبيِّ بمكَّة ، ص ٨ .

.[٨٨]المصدر السابق نفسه ، ص ٩ .

.[٨٩]الخلفاء الرَّاشدون ، محمود شاكر ، ص ٣٤ .

.[٩٠]المصدر السابق نفسه .

.[٩١]تاريخ الدَّعوة في عهد الخلفاء الرَّاشدين ، ص ٤٤ .

.[٩٢]البداية والنِّهاية (٣١/٣) ط دار المعرفة بيروت .

.[٩٣]البخاريُّ ، كتاب فضائل أصحاب النبيِّ رقم ٣٦٦١ .

.[٩٤]صفة الصَّفوة (٢٣٧/١) ؛ أحمد ، فضائل الصحابة (٢٠٦/٣) .

.[٩٥]ديوان حسّان بن ثابت ، تحقيق وليد عرفات (١٧/١) .

.[٩٦]البداية والنِّهاية (٢٦/٣ ، ٢٨) .

.[٩٧]المصدر السابق نفسه (٢٩/٣) .

.[٩٨]الألباني في صحيح الجامع الصغير (٨/٢) ج٣ .

.[٩٩]انظر : التربية القياديَّة للغضبان (١١٥/١) .

.[١٠٠]المصدر السابق نفسه (١١٦/١) .

.[١٠١]تاريخ الدَّعوة في عهد الخلفاء الرَّاشدين ، ص ٨٧ .

.[١٠٢]الوحي وتبليغ الرِّسالة ، د . يحيى اليحيى ، ص ٦٢ .

.[١٠٣]محمَّد رسول الله ، صادق عرجون (٥٣٣/١) .
.[١٠٤]السيرة الحلبيَّة (٤٤٢/١) .
.[١٠٥]التَّمكين للأمَّة الإسلامية ، ص ٢٤٣ .

.[١٠٦]السيرة النبويَّة لابن كثير (٤٣٩/١ . ٤٤١) ؛ البداية والنهاية (٣٠/٣) .

.[١٠٧]استخلاف أبي بكرٍ الصِّدِّيق ، د . جمال عبد الهادي ، ص(١٣١ ، ١٣٢) .
.[١٠٨]محنة المسلمين في العهد المكِّي ، د . سليمان السُّويكت ، ص ٧٩ .
.[١٠٩]السيرة النبوية قراءة لجوانب الحذر والحماية ، ص ٥٠ .
.[١١٠]المصدر السابق نفسه ، ص ٥١ .
.[١١١]استخلاف الصدِّيق ، د . جمال عبد الهادي ، ص ١٣٢ .

.[١١٢]محنة المسلمين في العهد المكِّي ، د . سليمان السُّويكت ص٧٥ .
.[١١٣]البخاري رقم (٣٨٥٦) .
.[١١٤]الصحيح المسند في فضائل الصَّحابة للعدوي ، ص ٣٧ .
.[١١٥]منهاج السُّنَّة (٤/٣) ؛ فتح الباري (١٦٩/٧) .

.[١١٦]البداية والنِّهاية (٢٧١/٣ ، ٢٧٢) .
.[١١٧]انظر : أبو بكر الصِّدِّيق ، محمد عبد الرحمن قاسم ، ص(٢٩ ، ٣٢.٣٠) .
.[١١٨]الفتح (٢١٣/٧) ؛ الخلافة الرَّاشدة ، يحيى اليحيى ، ص ١٥٦ .
.[١١٩]عبقرية الصِّدِّيق للعقاد ، ص ٨٧ . « صديع » : المشقوق الثَّوب .

.[١٢٠]التربية القيادية (١٣٦/١) .
.[١٢١]عتيق العتقاء (أبو بكرٍ الصِّدِّيق) ، محمود البغدادي ، ص(٣٩ ، ٤٠) .
.[١٢٢]السيرة النبوية لابن هشام (٣٩٤/١) .
.[١٢٣]التربية القيادية (١٤٠/١) .
.[١٢٤]محنة المسلمين في العهد المكيِّ ، ص ٩٢ .

.[١٢٥]السيرة النبويَّة لابن هشام (٣٩٣/١) .

.[١٢٦]حل : تحللي من يمينك .

.[١٢٧]السيرة النبويَّة لابن هشا م(٣٩٣/١) .

.[١٢٨]السيرة النبوية لأبي شهبة (٣٤٦/١) .

.[١٢٩]السيرة النبويَّة لابن هشام (٣٩٣/١) .

.[١٣٠]السيرة النبويَّة لأبي شهبة (٣٤٥/١) .

.[١٣١]التربية القياديَّة (٣٤٢/١) .

.[١٣٢]ابن الدغنَّة : قيل : اسمه الحارث بن يزيد ، وقيل : مالك ، وقيل : ربيعة بن رفيع . والقارة : قبيلة من بني الهون بن خزيمة .

.[١٣٣]فتح الباري(٢٧٤/٧) .

.[١٣٤]البداية والنهاية (٩٥/٣) .

.[١٣٥]استخلاف أبي بكرٍ الصِّدِّيق ، ص ١٣٤ .

.[١٣٦]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام في عهد الخلفاء الرَّاشدين ، ص ٨٨ .

.[١٣٧]التاريخ الإسلامي للحميدي (ج ١٩ ، ج ٢٠/٢٠٩) .

.[١٣٨]تاريخ الخلفاء للسيوطيِّ ، ص ١١٧ هذه الرِّواية فيها انقطاع .

.[١٣٩]الفتاوى لابن تيمية (٢١٢/٦) .

.[١٤٠]أحمد (١١/١) وقال الشيخ شاكر : أسانيدها ضعافٌ . وهو صحيحٌ بطرقه ، وشواهده . انظر : مسند الإمام أحمد رقم ٦٨ .

.[١٤١]الفتاوى (٢٢/٢٨) .

.[١٤٢]تاريخ الدَّعوة الإسلامية في عهد الخلفاء ، ص ٩٥ .

.[١٤٣]تاريخ الخلفاء ، ص ١٠٠ نقلاً عن تاريخ الدَّعوة ، ص ٩٥ .

.[١٤٤]المصدر السابق نفسه ، ص ٩٦ .

.[١٤٥]أبو بكرٍ الصِّدِّيق لمحمَّد عبد الرحمن قاسم ، ص ٩٢ .

.[١٤٦]البداية والنِّهاية (١٤٢/٣ ، ١٤٥.١٤٣) ، وفيها زياداتٌ ليست عند الصَّالحي في سبيل الرَّشاد (٥٩٦/٢ ، ٥٩٧) .

.[١٤٧]الجهاد والقتال في السياسة الشرعية ، محمَّد هيكل (٤١٢/١) .

.[١٤٨]التحالف السياسيُّ في الإسلام ، منير الغضبان ، ص ٥٣ .

.[١٤٩]المصدر السابق نفسه ، ص ٦٤ .

.[١٥٠]التاريخ الإسلامي للحميدي (٦٩/٣) ، التربية القياديَّة (٢٠/٢) .

.[١٥١]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام ، ص ١٠٧ .

.[١٥٢]الهاجرة : نصف النهار عند زوال الشَّمس مع الظُّهر ، أو العصر .

.[١٥٣]السيرة النبوية لابن كثير(٢٣٣/٢ ، ٢٣٤) .

.[١٥٤]متقنعاً : مغطياً رأسه .

.[١٥٥]كمنا فيه : أي : استترا ، واستخفيا ، ومنه : الكمين في الحرب .

.[١٥٦]ثقف : ذو فطن وذكاء ، والمراد : ثابت المعرفة بما يحتاج إليه . (النهاية ٢١٦/١) .

.[١٥٧]لقن : فهمٌ حسنُ التلقِّي لما يسمعه . (النهاية ٢٦٦/٤) .

.[١٥٨]يدلج : أدلج إذا سار أوَّل الليل ، وادَّلج بالتشديد : إذا سار اخره .

.[١٥٩]يكتادان : أي : يطلب لهما فيه المكروه ، وهو من الكيد .

.[١٦٠]الرَّضيف : اللبن المرضوف وهو الذي طرح فيه الحجارة المحماة .

.[١٦١]ينعق : نعق بغنمه ، أي : صاح بها ، وزجرها . (القاموس المحيط ٢٦٥/٣) .

.[١٦٢]الغلس : ظلمة اخر الليل إذا اختلطت بضوء الصَّباح (النهاية ٣٧٧/٣) .

.[١٦٣]غمس حلفاً : أي : أخذ بنصيبٍ من عقدهم وحِلفهم يأمن به .

.[١٦٤]البخاري ، كتاب مناقب الأنصار ، باب هجرة النبيِّ رقم (٣٩٥) .

.[١٦٥]الهجرة في القران الكريم ، ص ٣٣٤ .

.[١٦٦]خاتم النَّبيِّين لأبي زهرة (٦٥٩/١) ؛ السيرة النبويَّة لابن كثير (٢٣٤/٢) .

.[١٦٧]السيرة النبويَّة لابن كثير (٢٣٤.٢٣٠/٢) .

.[١٦٨]الترمذيُّ ، كتاب المناقب ، باب فضل مكَّة (٧٢٢/٥) .

.[١٦٩]مسند الإمام أحمد (٣٤٨/١) .

.[١٧٠]الهجرة النبويَّة المباركة ص٧٢ .

.[١٧١]في ظلال القران (٢٢٤٧/٤) .

.[١٧٢]البخاري ، كتاب فضائل الصحابة ، باب مناقب المهاجرين رقم (٣٦٥٣) ؛ مسلم رقم (٥٣٨١) .

.[١٧٣]المستفاد من قصص القران ، زيدان (١٠١/٢) .

.[١٧٤]هي عاتكة بنت كعب الخزاعيَّة .

.[١٧٥]وادي قديد يبعد عن الطريق المعبد حوالي ثمانية كيلو مترات .

.[١٧٦]البداية والنِّهاية (١٨٨/٣) .

.[١٧٧]السيرة النبويَّة ، عرض وقائع وتحليل أحداث (٥٤٣/١) .

.[١٧٨]أطم : كالحصن .

.[١٧٩]مبيِّضين : عليهم ثياب بيض .

.[١٨٠]السَّراب : أي : يزول بهم السَّراب عن النظر بسبب عروضهم له .

.[١٨١]جدُّكم : حظُّكم ، وصاحب دولتكم الذي تتوقعونه .

.[١٨٢]قال الحافظ ابن حجر : هذا هو المعتمد ، وشذَّ من قال : الجمعة . (الفتح ، ٥٤٤/٤) .

.[١٨٣]الهجرة في القران الكريم ، ص ٣٥١ .

.[١٨٤]المصدر السابق نفسه ، ص ٣٥٢ .

.[١٨٥]المصدر السابق نفسه .

.[١٨٦]المصدر السابق نفسه ، ص ٣٥٤ .

.[١٨٧]انظر : الهجرة في القران الكريم ، أم محزون ، ص ٣٥٥ .
.[١٨٨]في التاريخ الإسلاميّ ، شوقي أبو خليل ، ص ٢٢٦ .

.[١٨٩]البخاريُّ ، كتاب فضائل الصَّحابة ، رقم (٣٦٥٣) ؛ مسلم رقم (١٨٥٤) .
.[١٩٠]منهاج السُّنَّة (٢٤٠/٤ ، ٢٤١) .
.[١٩١]المصدر السابق نفسه (٢٥٢.٢٤٥/٤) .
.[١٩٢]أبو بكرٍ الصِّدِّيق أفضل الصَّحابة وأحقُّهم بالخلافة ، ص ٤٣ .
.[١٩٣]منهاج السُّنَّة (٢٦٢/٤ ، ٢٦٣) .
.[١٩٤]المصدر السابق نفسه (٢٦٣/٤) .

.[١٩٥]المصدر السابق نفسه (٢٤٢/٤ ، ٢٤٣) .
.[١٩٦]المستفاد من قصص القران (١٠٠/٢) .
.[١٩٧]منهاج السنَّة (٢٧٢/٤) .

.[١٩٨]الأساس في السُّنَّة ، سعيد حوَّى (٣٥٧٨) .
.[١٩٩]السيرة النبويَّة قراءة لجوانب الحذر ، والحيطة ، ص ١٤١ .
.[٢٠٠]معين السِّيرة للشَّامي ، ص ١٤٧ .
.[٢٠١]الهجرة في القران الكريم ، ص ٣٦١ .
.[٢٠٢]المستفاد من قصص القران (١٤٤/٢ ، ١٤٥) .

.[٢٠٣]السيرة الحلبيَّة (٢١٣/٢) ؛ البداية والنِّهاية (١٨٢/٣) .
.[٢٠٤]البداية والنهاية (١٨٤/٣) .
.[٢٠٥]الهجرة النبويَّة المباركة ، ص ١٢٦ .

.[٢٠٦]السيرة النبويَّة لابن هشام (١٠٢/٢) إسناده صحيح .
.[٢٠٧]تاريخ الطَّبري (١٠٠/٢) ؛ الهجرة النبوية المباركة ، ص ١٢٨ .

.[٢٠٨]تاريخ الدعوة في عهد الخلفاء الراشدين ، ص ١١٥ .

.[٢٠٩]أضواءٌ على الهجرة ، لتوفيق محمَّد ، ص(٣٩٣ ـ ٣٩٧) .

.[٢١٠]مِنْ معين السيرة ، ص ١٤٨ .

.[٢١١]التربية القيادية (١٩١/٢ ، ١٩٢) .

.[٢١٢]السيرة النبوية دروس وعبر للسباعي ، ص ٧١ .

.[٢١٣]الهجرة النبوية المباركة ، ص ٢٠٤ .

.[٢١٤]السيرة النبوية دروس وعبر للسباعي ، ص ٦٨ .

.[٢١٥]الهجرة النبويَّة لأبي فارس ، ص ٥٤ .

.[٢١٦]الحركة السنوسية للصَّلاَّبي (٧/٢) .

.[٢١٧]الهجرة النبويَّة المباركة ، ص ٢٠٥ .

.[٢١٨]الفتاوى لابن تيميَّة (٢٨٦/١١) .

.[٢١٩]الترمذيُّ ، كتاب المناقب ، باب فضل مكَّة (٧٢٢/٥) رقم ٣٩٢٥ .

.[٢٢٠]الوعك : الحمى .

.[٢٢١]بطوقه : بطاقته .

.[٢٢٢]بروقه : بقرنه .

.[٢٢٣]عقيرته : صوته .

.[٢٢٤]إذخر : نبات طيب الرائحة .

.[٢٢٥]شامة وطفيل : جبلان مشرفان على مجنة على بريد من مكَّة .

.[٢٢٦]البخاري ، كتاب الدَّعوات ، باب الدُّعاء يرفع الوباء ، والوجع رقم (٦٣٧٢) .

.[٢٢٧]التربية القياديّة (٣١٠/٢) .

.[٢٢٨]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام في عهد الخلفاء الرَّاشدين ، ص ١٢١ .

.[٢٢٩]الطبقات الكبرى (١٢٤/١) ؛ صفة الصَّفوة (٢٤٢/١) .

.[٢٣٠]أسد الغابة (٣/٣١٨) .
.[٢٣١]خصائص العشرة الكرام البررة ، ص ٤١ .
.[٢٣٢]البخاريُّ ، كتاب المغازي ، باب بعث النبيِّ أسامة ، رقم (٤٢٧٠) .

.[٢٣٣]صحيح البخاري رقم (٣٩٥٢) .
.[٢٣٤]السيرة النبوية لابن هشام (٢/٤٤٧) .
.[٢٣٥]سيرة ابن هشام (٢/٢٢٨) .
.[٢٣٦]المصدر السابق نفسه (٢/٢٣٣) .
.[٢٣٧]البداية والنهاية (٣/٢٧١ ، ٢٧٢) .

.[٢٣٨]مسلمٌ ، كتاب الجهاد ، باب الإمداد بالملائكة ببدر رقم (١٧٦٣) .
.[٢٣٩]البخاريُّ ، كتاب المغازي ، باب قصَّة بدر رقم (٣٩٥٣) .
.[٢٤٠]السيرة النبويَّة لابن هشام (٢/٤٥٧) نقلاً عن تاريخ الدَّعوة ، ص ١٢٥ .
.[٢٤١]البداية والنِّهاية (٣/٢٧٨) .
.[٢٤٢]تاريخ الخلفاء للسُّيوطي ، ص ٩٤ .

.[٢٤٣]مسلمٌ ، كتاب الجهاد والسِّير ، رقم (١٧٦٣) .

.[٢٤٤]مسند أحمد (١/٣٨٣) ؛ تفسير ابن كثير (٢/٣٢٥) .
.[٢٤٥]أبو بكر الصديق ، محمد مال الله ، ص ٣٢٥ .
.[٢٤٦]مواقف الصديق مع النبي في المدينة ، د . عاطف لماضة ، ص ٢٧ .
.[٢٤٧]منحة المعبود (٢/١٩) نقلاً عن تاريخ الدَّعوة الإسلاميَّة ، ص ١٣٠ .

.[٢٤٨]الفتح (٢/١٨٨) ، و(٧/٤٠٥) .
.[٢٤٩]مواقف الصِّدِّيق مع النبيِّ في المدينة ، د . عاطف لماضة ، ص ٢٨ .
.[٢٥٠]مسلمٌ رقم (٢٤١٨) .

.[٢٥١]البخاري ، كتاب المغازي ، باب حديث بني النَّضير (٢١٧/٥) ؛ مغازي الواقدي (٣٦٣/١) ؛ البداية والنِّهاية (٨٦/٤) .

.[٢٥٢]البداية والنِّهاية (١٥٧/٤) .

.[٢٥٣]مواقف الصدِّيق مع النبيِّ في المدينة ، ص ٣٢ .

.[٢٥٤]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام ، ص ١٣٦ .

.[٢٥٥]المصدر السابق نفسه ، ص ١٣٧ .

.[٢٥٦]البظر : ما تقطعه الخاتنة من بضع المرأة عند ختانها .

.[٢٥٧]البخاريُّ ، كتاب الشروط في الجهاد رقم (٢٧٣٢) .

.[٢٥٨]أبو بكرٍ الصِّدِّيق ، محمَّد مال الله ، ص ٣٥٠ .

.[٢٥٩]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام ، ص ١٣٨ .

.[٢٦٠]السيرة النبوية لابن هشام (٣٤٦/٣) .

.[٢٦١]السيرة النبوية لابن هشام (٣٤٦/٣) ؛ تاريخ الطبري (٣٦٤/٢) .

.[٢٦٢]السيرة النبوية لابن هشام (٣٤٦/٣) .

.[٢٦٣]الفتاوى لابن تيمية (١١٧/١١) .

.[٢٦٤]كنز العمال (٣٠١٣٦) نقلاً عن خطب أبي بكر الصديق، محمد أحمد عاشور، ص١١٧.

.[٢٦٥]تاريخ الخلفاء للسيوطي ، ص ٦١ .

.[٢٦٦]فتوح البلدان (٢٦/١) .

.[٢٦٧]المغازي للواقدي (٦٤٤/٢) .

.[٢٦٨]الطبقات الكبرى (١٢٤/١) ؛ أبو داود ، كتاب الجهاد ، باب في البيات (٤٣/٣) .

.[٢٦٩]أحمد (٤٣٠/٤) ؛ الطبقات (١٦٤/٤) .

.[٢٧٠]تاريخ الدَّعوة الإسلامية ، ص ١٤٢ .

.[٢٧١]ذات السلاسل : مكان وراء وادي القرى . وبينها وبين المدينة عشرة أيام .

.[٢٧٢]سراة : شرفاء .

.[٢٧٣]الرَّبيل : اللص يغزو وحده ، ويغير على غيره .

.[٢٧٤]منسوبة إلى فدك ، وهي قريةٌ من خيبر ، بينها وبين المدينة ستُّ ليالٍ .

.[٢٧٥]خلَّها عليه : أي جمع بين طرفيها بخلال من عودٍ ، أو حديد .

.[٢٧٦]المدر : الطِّين اللزج المتماسك والمقصود سكان البيوت المبنيَّة .

.[٢٧٧]الخفارة : الذمَّة ، والعهد ، والأمان .

.[٢٧٨]الناتىء : المرتفع ، والمنتفخ .

.[٢٧٩]العضلة : هي القطعة من اللحم الشديد . انظر : مجمع الزوائد (٢٠٢/٥) .

.[٢٨٠]مسلمٌ ، كتاب الإمارة رقم (١٨٢٥) .

.[٢٨١]استخلاف أبي بكرٍ الصدِّيق ، جمال عبد الهادي ، ص ١٣٩ .

.[٢٨٢]مسند أحمد (٢٥٦/٦) .

.[٢٨٣]استخلاف أبي بكر ، جمال عبد الهادي ، ص ١٤٠ .

.[٢٨٤]المصدر السابق نفسه .

.[٢٨٥]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام ، ص ٣٨٢ .

.[٢٨٦]الحاكم في المستدرك ، وقال : حديثٌ صحيح الإسناد ، ولم يخرِّجاه ، وقال الذَّهبيُّ : صحيحٌ . كتاب المغازي (٤٢/٣) .

.[٢٨٧]السيرة النبويَّة لابن هشام(٤٤/٤) .

.[٢٨٨]التاريخ السياسي والعسكري ، د . علي معطي ، ص ٣٦٥ ؛ الطبري(٤٣/٣) .

.[٢٨٩]تاريخ الدَّعوة الإسلامية ، ص ١٤٥ .

.[٢٩٠]مغازي الواقدي (٧٩٦/٢) .

.[٢٩١]الحاكم في المستدرك : صحيح الإسناد ، ووافقه الذَّهبيُّ (٧٢/٣) .

.[٢٩٢]المصدر السابق نفسه (٧٢/٣) ؛ الطبريُّ (٤٢/٣) .

.[٢٩٣]تاريخ الدَّعوة الإسلاميَّة ، ص ١٤٧ .

.[٢٩٤]تاريخ الطَّبري (٣/٧٤) .

.[٢٩٥]مسلمٌ ، كتاب الجهاد والسير ، باب في غزوة حنين رقم(١٧٧٥) .

.[٢٩٦]مواقف الصِّدِّيق مع النبي في المدينة ، ص ٤٣ .

.[٢٩٧]لا يعطيه : أي لا يعطيه رسول الله . وقوله : أصيبغ : نوع من الطيور ، شبه له لعجزه ، وضعفه .

.[٢٩٨]يدع : يترك .

.[٢٩٩]خرفاً : أي : بستاناً ، أقام الثمر مقام الأصل .

.[٣٠٠]البخاريُّ ، كتاب المغازي رقم (٤٣٢٢) .

.[٣٠١]الرِّياض النَّضرة في مناقب العشرة ، لأبي جعفر محبِّ الدِّين ، ص ١٨٥ .

.[٣٠٢]التاريخ الإسلامي للحميدي (٨/٢٦) .

.[٣٠٣]« الأجرع » : المكان السَّهل .

.[٣٠٤]العبيد : اسم فرس عبّاس بن مرداس .

.[٣٠٥]« ذا تدرأ » : ذا دَفْعٍ ، وصدٍّ لغارات الأعداء .

.[٣٠٦]الأفائل : الصِّغار من الإبل ، الواحد أفيل .

.[٣٠٧]السيرة النبوية لابن هشام (٤/١٤٧) .

.[٣٠٨]المصدر السابق نفسه .

.[٣٠٩]المصدر السابق نفسه .

.[٣١٠]السيرة النبوية لابن هشام (٤/١٩٣) .

.[٣١١]تاريخ الدَّعوة الإسلامية ، ص ١٥١ .

.[٣١٢]المصدر السابق نفسه .

.[٣١٣]تاريخ الإسلام للذهبي ، المغازي ، ص ٦٧٠ .

.[٣١٤]رشته : صنعت فيه الرِّيش .

.[٣١٥]عقبته : جذبته من عقبه .

.[٣١٦]خطب أبي بكرٍ الصدِّيق ، محمَّد أحمد عاشور ، ص ١١٨ ، والرِّواية فيها انقطاع .

.[٣١٧]صفة الصفوة (٢٤٣/١) .

.[٣١٨]صحيح السيرة النبوية ، ص ٥٩٨ .

.[٣١٩]مصنف عبد الرزاق (٤٩٧/٣) نقلاً عن موسوعة فقه الصِّدِّيق ، ص ٢٢٢ .

.[٣٢٠]ابن حبّان ، كتاب الجهاد ، باب غزوة تبوك ، رقم ١٧٠٧ .

.[٣٢١]السيرة النبوية في ضوء المصادر الأصليَّة ، ص ٦١٥ .

.[٣٢٢]سنن أبي داود ، كتاب الزكاة رقم (١٦٧٨) وحسَّنه الألباني .

.[٣٢٣]الفتاوى لابن تيمية (٧٢/١٠ ، ٧٣) .

.[٣٢٤]دراسات في عهد النبوة ، عماد الدين خليل ، ص ٢٢٢ .

.[٣٢٥]صحيح السيرة النبوية ، ص ٦٢٥ .

.[٣٢٦]السيرة النبوية لأبي شهبة (٥٣٧/٢) .

.[٣٢٧]صحيح السيرة النبوية ، ص ٥٢٤ .

.[٣٢٨]السيرة النبوية لأبي شهبة (٥٤٠/٢) .

.[٣٢٩]المصدر السابق نفسه .

.[٣٣٠]قراءة سياسية للسيرة النبوية ، قلعجي ، ص ٢٨٣ .

.[٣٣١]العَرْج : وادٍ فحل من أودية الحجاز التِّهامية . معجم المعالم الجغرافية ، ص ٢٠٢ .

.[٣٣٢]مسند أحمد (٣٤٤/٦) .

.[٣٣٣]مكانٌ يُتلى فيه التوراة .

.[٣٣٤]السيرة النبويَّة لابن هشام (٥٥٨/١ ، ٥٥٩) .

.[٣٣٥]تفسير القرطبيّ (٢٩٥/٤) .

.[٣٣٦]الفتح (٨١/٩) ؛ الطبقات الكبرى (٨٢/٨) .

.[٣٣٧]الإحسان في تقريب صحيح ابن حبّان (٣٠٠/١٥) ، مسلمٌ ، رقم (٨٦٣) .
.[٣٣٨]البخاريُّ رقم ٣٦٦٥ .

.[٣٣٩]الزُّهد للإمام أحمد (١١٠) نقلاً عن التاريخ الإسلامي للحميديِّ (١٣/١٩) .
.[٣٤٠]التاريخ الإسلامي للحميدي (١٣/١٩) .
.[٣٤١]مسلمٌ ، رقم (١٠١٥) .
.[٣٤٢]أبو داود (٤٩٩٩) ، ضعَّفه الألباني في ضعيف سنن أبي داود ؛ سيرة الصِّدِّيق ، مجدي السَّيِّد ، ص ١٣٦ .
.[٣٤٣]مسلمٌ في صلاة العيدين رقم (٨٩٢) .

.[٣٤٤]الفتاوى (٣٠٨/١١) ، مسند أحمد (١١٦/٦ ، ٢٣٣) عن عائشة .
.[٣٤٥]المصدر السابق نفسه (١١٨/٣٠) .
.[٣٤٦]المصدر السابق نفسه .
.[٣٤٧]غنثر : الثَّقيل الوخيم ، وقيل : الجاهل .
.[٣٤٨]مسلمٌ ، كتاب الأشربة رقم (٢٠٥٧) .

.[٣٤٩]مسلمٌ (١٣٥٣/٣) .
.[٣٥٠]الفتاوى (١٥٣/١١) .
.[٣٥١]المصدر السابق نفسه (١٥٢/١١) .
.[٣٥٢]سنن البيهقي (٣٤/١٠) نقلاً عن موسوعة فقه أبي بكر ، ص ٢٤٠ .
.[٣٥٣]مصنَّف ابن أبي شيبة (١٥٨/١) نقلاً عن موسوعة فقه أبي بكر ، ص ٢٤٠ .
.[٣٥٤]موسوعة فقه أبي بكر ، ص ٢٤١ .

.[٣٥٥]البخاري رقم (٣٦٧٢) .
.[٣٥٦]تاريخ الدَّعوة الإسلامية ، ص (٤٠٢ ، ٤٠٣) .
.[٣٥٧]غامر : خاصم . أي : دخل في غمرة الخصومة .

.[٣٥٨]يتمعَّر : تذهب نضارته من الغضب .

.[٣٥٩]أن يكون لعمر من الرسول ما يكره .

.[٣٦٠]لأنَّه هو الذي بدأ .

.[٣٦١]المراد به أنَّ صاحب المال يجعل يده ويد صاحبه في ماله سواء .

.[٣٦٢]لما أظهره النبيُّ (ص) من تعظيمه ، البخاري رقم(٣٦٦١) .

.[٣٦٣]أي : فارق أبو بكرٍ الأرض .

.[٣٦٤]مسند أحمد (٤/٥٨ ، ٥٩) .

.[٣٦٥]أشهر مشاهير الإسلام (١/٨٨) .

.[٣٦٦]خلفاء الرسول ، خالد محمَّد خالد ، ص ١٠٣ .

.[٣٦٧]التاريخ الإسلامي (١٩/١٦) .

.[٣٦٨]المصدر السابق نفسه .

.[٣٦٩]صحيح مسلمٍ ، رقم(١٠٢٨) .

.[٣٧٠]الدرُّ المنثور للسُّيوطي (٢/٧٤) ؛ مجمع الزوائد (٨/١٩٠) حديثٌ مرسلٌ .

.[٣٧١]سيرة وحياة الصِّدِّيق ، مجدي فتحي السيِّد ، ص ١٤٥ .

.[٣٧٢]البخاريُّ ، رقم (٤٧٥٠) .

.[٣٧٣]تفسير المنير (١٨/١٩٠) .

.[٣٧٤]المصدر السابق نفسه .

.[٣٧٥]تفسير الرازي (١٨/٣٥١) .

.[٣٧٦]فتح الباري (٤/٣٥٧) نقلاً عن الخلافة الرَّاشدة والدَّولة الأمويَّة من فتح الباري، ص (١٦٣).

.[٣٧٧]الرِّياض النَّضرة في مناقب العشرة لأبي جعفر أحمد الطبري ، ص ٢٣٧ .

.[٣٧٨]البخاري ، كتاب التفسير ، باب لا تسألوا عن أشياء (٦/٦٨) .

.[٣٧٩]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام ، يسري محمَّد ، ص ٣٩٦ .

.[٣٨٠]صفة الصَّفوة (٢/ ٢٥٣) .

.[٣٨١]الزُّهد ، للإمام أحمد ، باب زهد أبي بكر ، ص ١٠٨ .

.[٣٨٢]المصدر السابق نفسه ، ص ١١٠ .

.[٣٨٣]المصدر السابق نفسه ، ص ١١٢ .

.[٣٨٤]المصدر السابق نفسه .

.[٣٨٥]الزُّهد ، للإمام أحمد ، باب زهد أبي بكرٍ ، ص ١٠٨ .

.[٣٨٦]فضائل الصَّحابة للإمام أحمد (١/ ١٧٣) .

.[٣٨٧]أبو داود رقم (٤٦٣٤) ؛ الترمذي رقم (٢٢٨٨) .

.[٣٨٨]مسلم ، رقم (٢٣٨٨) .

.[٣٨٩]صحيح البخاري ، رقم (٣٦٦٢) .

.[٣٩٠]البخاريُّ رقم (٣٦٧٤) .

.[٣٩١]المصدر السابق نفسه ، رقم (٣٦٦٦) .

.[٣٩٢]تاريخ الخلفاء للسُّيوطي ، ص ٥٩ .

.[٣٩٣]الفتاوى (١٣/ ١٢٧) .

.[٣٩٤]أبو بكر الصديق ، محمَّد مال الله ، ص(٣٣٤ ، ٣٣٥) .

.[٣٩٥]البخاريُّ ، رقم (١٤٤٨) .

.[٣٩٦]أبو بكر الصِّدِّيق أفضل الصحابة وأحقُّهم بالخلافة ، ص٦٠ .

.[٣٩٧]المصدر السابق نفسه ، ص ٥٧ .

.[٣٩٨]المصدر السابق نفسه ، ص ٥٩ .

.[٣٩٩]الإحسان في تقريب صحيح ابن حبّان (١٥/ ٢٦٩) .

.[٤٠٠]خطب أبي بكرٍ الصِّدِّيق ، محمد عاشور ، جمال الكومي ، ص ١٥٥ .

.[٤٠١]البخاريُّ ، كتاب التعبير ، رقم (٧٠٤٦) .

.[٤٠٢]تاريخ الخلفاء للسيوطي ، ص ١٢٩ .

.[٤٠٣]المصدر السابق نفسه ، ص ١٣٠ .

.[٤٠٤]فتح الباري (٢٨٥/١٣) فيه انقطاعٌ بين إبراهيم النَّخَعي ، وأبي بكر .

.[٤٠٥]أبو بكرٍ الصِّدِّيق ، علي الطنطاوي ، ص ٢٠٧ .

.[٤٠٦]مسلمٌ ، الذِّكر والدُّعاء رقم (٢٧٠٥) ؛ البخاري رقم (٨٤٣) .

.[٤٠٧]الفتاوى (١٤٦/٩) .

.[٤٠٨]أبو داود في الأدب رقم (٥٠٦٧) ؛ الترمذيُّ في الدَّعوات رقم (٣٥٢٩) .

.[٤٠٩]البخاري في الرِّقاق رقم (٦٤٦٣) .

.[٤١٠]الفتاوى (١٤٢/١١) .

.[٤١١]الشُّكر لابن أبي الدنيا رقم (١٠٩) نقلاً عن خطب أبي بكر ، ص ٣٩ .

.[٤١٢]خطب أبي بكرٍ الصِّدِّيق ، ص ١٣٩ .

.[٤١٣]كنز العمال رقم (٥٠٣٠) نقلاً عن خطب أبي بكرٍ ، ص ٣٩ .

.[٤١٤]أسد الغابة (٣٢٤/٣) .

.[٤١٥]انظر : السيرة النبوية لأبي شهبة(٥٨٧/٢) .

.[٤١٦]انظر : مرض النبيِّ ووفاته ، خالد أبو صالح ، ص ٣٣ .

.[٤١٧]انظر : السيرة النبوية الصَّحيحة (٥٥٢/٢) .

.[٤١٨]البخاريُّ ، كتاب فضائل أصحاب النبيِّ (ص) (٤٤٦٩) .

.[٤١٩]البخاري ، كتاب الجنائز ، باب الصلاة على الشَّهيد رقم (١٣٤٤) .

.[٤٢٠]صحيح السيرة النبوية ،(ص٦٩٥) .

.[٤٢١]البخاري ، كتاب الجهاد ، والسِّير رقم (٣٠٣٥) .

.[٤٢٢]صحيح السيرة النبوية ، ص ٧١٢ ؛ البخاري ، كتاب الصلاة رقم (٤٣٥) .

.[٤٢٣]مسلمٌ ، كتاب الجنَّة رقم (٢٨٨) .

.[٤٢٤]سنن ابن ماجه ، كتاب الوصايا (٩٠٠/٢ ، ٩٠١) رقم (٢٦٩٧) .
.[٤٢٥]مسلمٌ ، كتاب الصلاة (٣٤٨/١) .
.[٤٢٦]البخاريُّ ، كتاب مناقب الأنصار رقم (٣٧٩٩) .
.[٤٢٧]البخاريُّ ، كتاب فضائل الصَّحابة رقم (٣٦٥٤) .
.[٤٢٨]فتح الباري (١٦/٧) .

.[٤٢٩]أسيف : من الأسف وهو شدَّة الحزن ، والمراد : أنَّه رقيق القلب .
.[٤٣٠]والمراد : أنَّهنَّ مثل صواحب يوسف في إظهار خلاف ما في الباطن .
.[٤٣١]البخاريُّ ، كتاب الأذان رقم (٧١٢) .
.[٤٣٢]السيرة النبوية للنَّدوي ، (ص ٤٠١) .
.[٤٣٣]البخاري ، كتاب المغازي رقم (٤٤٤٨) .
.[٤٣٤]أي : إحدى زوجتي أبي بكرٍ .
.[٤٣٥]السنح : خارج المدينة كان للصدِّيق مالٌ فيه ، وبيت .
.[٤٣٦]انظر : السيرة النبوية لأبي شهبة (٥٩٣/٢) .

.[٤٣٧]السَّحر : الرِّئة ، النَّحر : الثُّغرة في أسفل العنق .
.[٤٣٨]البخاريُّ ، كتاب المغازي رقم (٤٤٣٧) .
.[٤٣٩]المصدر السابق نفسه ، رقم (٤٤٤٩) .
.[٤٤٠]الترمذيُّ كتاب الجنائز رقم (٩٧٨) .
.[٤٤١]البخاريُّ ، كتاب المغازي رقم (٤٤٤٠) .
.[٤٤٢]البخاريُّ ، كتاب المغازي رقم (٤٤٦٢) .
.[٤٤٣]المصدر السابق نفسه ، رقم (٤٤٦١) .
.[٤٤٤]السيرة النبوية للنَّدوي ، ص (٤٠٣) .
.[٤٤٥]البداية والنِّهاية (٢٢٣/٤) .
.[٤٤٦]مسلمٌ ، كتاب الفضائل (٨٢٥/٤) .

.[٤٤٧]انظر : السيرة النبوية للنَّدوي ، (ص ٤٠٤) .

.[٤٤٨]الترمذي (٥/٥٤٩) رقم (٣٦١٨) .

.[٤٤٩]مسلمٌ(٤/١٩٠٧) .

.[٤٥٠]لطائف المعارف ، ص ١١٤ .

.[٤٥١]السلسلة الصَّحيحة للألباني رقم (١١٠٦) .

.[٤٥٢]تفسير القرطبي (٢/١٧٦) .

.[٤٥٣]اشرأبت : تقول : اشرأبَّ الرجلُ : إذا صعَّد عنقه لينظر .

.[٤٥٤]ابن هشام (٤/٣٢٣) .

.[٤٥٥]« أهجر » : نطق الهُجْر ، وهو الهذيان .

.[٤٥٦]العواصم من القواصم ، (ص ٣٨) .

.[٤٥٧]البخاريُّ ، كتاب المغازي رقم (٤٤٥٢) .

.[٤٥٨]البخاريُّ ، كتاب فضائل الصحابة ، رقم (٣٦٦٨) .

.[٤٥٩]البخاريُّ ، كتاب المغازي رقم (٤٤٥٤) .

.[٤٦٠]تفسير القرطبي (٤/٢٢) .

.[٤٦١]استخلاف « أبو بكرٍ الصدِّيق » ، جمال عبد الهادي ، ص ١٦٠ .

.[٤٦٢]دلائل النبوَّة للبيهقيِّ (٧/٢١٨) .

.[٤٦٣]أبو بكر رجل الدَّولة ، مجدي حمدي ، ص (٢٥ ، ٢٦) .

.[٤٦٤]استخلاف أبي بكرٍ الصدِّيق ، ص ١٦٠ .

.[٤٦٥]البخاريُّ ، كتاب الجنائز رقم (١٢٤١ ، ١٢٤٢) .

.[٤٦٦]التاريخ الإسلاميُّ (٩/٢١) .

.[٤٦٧]عصر الخلافة الرَّاشدة للعمري ، ص ٤٠ .

.[٤٦٨]المصدر السابق نفسه .

.[٤٦٩]الرَّجلان هما : عويم بن ساعدة ، ومعن بن عدي رضي الله عنهما .

.[٤٧٠]أي : عددٌ قليل .

.[٤٧١]أي : يخرجوننا من أمر الخلافة .

.[٤٧٢]الجُذَيْل : عود ينصب للإبل الجربى لتحتكَّ به ، والمحكك : الذي يحتكُّ به كثيراً ، أراد : أنه يستشفى برأيه ، والعذيق : النَّخلة ؛ أي : الذي يعتمد عليه .

.[٤٧٣]البخاريُّ ، كتاب الحدود رقم (٦٨٣٠) .

.[٤٧٤]يعني : سعد بن عبادة الخزرجي رضي الله عنه .

.[٤٧٥]مسند أحمد (١/٥) ؛ الخلافة والخلفاء ، البهنساوي ، ص ٥٠ .

.[٤٧٦]التاريخ الإسلامي (٩/٢٤) .

.[٤٧٧]العواصم من القواصم ، ص ١٠ .

.[٤٧٨]التاريخ الإسلامي (٩/٢٤) .

.[٤٧٩]البخاريُّ ، كتاب المحاربين ، رقم (٦٨٣٠) .

.[٤٨٠]مسند أحمد (١/٢١) وصحَّح إسناده أحمد شاكر (١/٢١٣) رقم (١٣٣) .

.[٤٨١]المستدرك (٣/٦٦) قال الحاكم : حديثٌ صحيحٌ ، وأقره الذَّهبي .

.[٤٨٢]الأنصار في العهد الرَّاشدي ، حامد محمد الخليفة ، ص ١٠٨ ؛ تاريخ الخلفاء للسيوطي ، ص ٩١ .

.[٤٨٣]الخلافة الراشدة للعمري ، ص ١٣ .

.[٤٨٤]الأنصار في العصر الراشدي ، ص١٠٨ .

.[٤٨٥]انظر : الإسلام وأصول الحكم ، محمد عمارة ، ص(٧١ ـ ٧٤) .

.[٤٨٦]الأنصار في العصر الراشدي ، ص ١٠٩ .

.[٤٨٧]المصدر السابق نفسه ، ص١٠٩ .

.[٤٨٨]استخلاف أبي بكرٍ ، جمال عبد الهادي ، ص(٥٠ ، ٥١.٥٣) .

.[٤٨٩]الاستيعاب في معرفة الأصحاب (٢/٥٩٤) .

.[٤٩٠]الخلافة والخلفاء الراشدون ، سالم البهنساوي ، ص ٤٨ .

.[٤٩١]الخلافة والخلفاء الراشدون ، ص ٤٩ .

.[٤٩٢]المصدر السابق نفسه .

.[٤٩٣]البخاريُّ ، كتاب التمنِّي ، رقم (٧٢٤٤) .

.[٤٩٤]مسند الإمام أحمد رقم (١٨) ، صحيح لغيره .

.[٤٩٥]الأنصار في العصر الراشدي ، ص ١٠٢ .

.[٤٩٦]تاريخ الطبري (٤٢/٤) .

.[٤٩٧]ميزان الاعتدال في نقد الرِّجال للذَّهبي (٢٩٩٢/٣) والرَّاوي هو لوط بن يحيى أبو مخنف متروك ، لم يعتدَّ بأبي مخنفٍ ، ويعتبر بروايته ، ويعتمد عليها سوى الشِّيعة ، فقد كان من أعظم مؤرخي الشِّيعة على قول ابن القمِّي . انظر : (مرويات أبي مخنف في تاريخ الطَّبري) للدكتور يحيى اليحيى ، ص(٤٥ ، ٤٦) .

.[٤٩٨]سير أعلام النبلاء (٢٧٧/١) .

.[٤٩٩]الأنصار في العصر الراشدي ، ص(١٠٢ ، ١٠٣) .

.[٥٠٠]الأنصار في العصر الراشدي ، ص١٠٠ .

.[٥٠١]الاستيعاب (٣١٦/١) .

.[٥٠٢]الأنصار في العصر الراشدي ، ص١٠٠ .

.[٥٠٣]المصدر السابق نفسه .

.[٥٠٤]المصدر السابق نفسه .

.[٥٠٥]البخاريُّ ، كتاب الأحكام رقم (٧١٣٩) .

.[٥٠٦]مسلم ، كتاب الإمارة رقم (١٨٢١) .

.[٥٠٧]البخاري ، كتاب الأحكام رقم (٧١٤٠) .

.[٥٠٨]مسلم ، كتاب الإمارة رقم (١٨١٨) .

.[٥٠٩]الفتح الرباني للساعاتي ، باب الخلافة ج٥ (٦٥/٣٢) ؛ ابن أبي شيبة (٥٤٤/٥) .

.[٥١٠]المصنف لابن أبي شيبة (٥٤٤/٥) .
.[٥١١]الأنصار في العصر الراشدي ، ص١١١ .
.[٥١٢]المصدر السابق نفسه .
.[٥١٣]مصنف ابن أبي شيبة (٥٤٤/٥) .
.[٥١٤]البخاري ، كتاب الفتن ، رقم (٧٠٥٨) .
.[٥١٥]دلائل النبوة للبيهقيِ (٤٦٤/٦) ؛ الإحسان في تقريب صحيح ابن حبّان رقم (٦٧١٣).
.[٥١٦]البخاري ، كتاب الفتن ، رقم (٧٠٥٦) .

.[٥١٧]الأنصار في العصر الراشدي ، ص١١٦ .
.[٥١٨]المصدر السابق نفسه .
.[٥١٩]عقيدة أهل السُّنة والجماعة في الصَّحابة (٥٣٩/٢) .
.[٥٢٠]مسلمٌ (١٨٥٦/٤ ، ١٨٥٧) ؛ البخاريُّ ، رقم (٣٦٥٩) .
.[٥٢١]فتح الباري (٢٤/٧) .
.[٥٢٢]سلسلة الأحاديث الصحيحة للألباني (٢٣٦.٢٣٣/٣) .

.[٥٢٣]تحفة الأحوذي بشرح الترمذي (١٤٧/١٠) .
.[٥٢٤]مسلمٌ (١٨٦١/٤ ، ١٨٦٢) .
.[٥٢٥]الاعتقاد للبيهقي ، ص ١٧١ .
.[٥٢٦]مسلم (١٨٥٧/٤) .
.[٥٢٧]عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة (٥٤٢/٢) .
.[٥٢٨]المخضب : هي إجَّانة تغسل فيها الثِّياب .
.[٥٢٩]ينوء : أي : يقوم وينهض (شرح النَّووي ، ١٣٦/٤) .

.[٥٣٠]عقيدة أهل السُّنَّة والجماعة في الصحابة (٥٤٢/٢) ؛ مسلمٌ رقم (٤١٨) ؛ البخاريُّ رقم (٦٨٧) .
.[٥٣١]شرح النووي (١٣٧/٤) .

.[٥٣٢]المستدرك (٦٧/٣) .
.[٥٣٣]الطبقات لابن سعد (١٨٣/٣) .

.[٥٣٤]البداية والنهاية (٢٦٥/٥) .
.[٥٣٥]منهاج السُّنَّة لابن تيميَّة (١٣٤/١ ، ١٣٥)
.[٥٣٦]المصدر السابق نفسه ، (١٣٤/١) .
.[٥٣٧]عقيدة أهل السُّنَّة والجماعة في الصحابة (٥٤٧/٢) .
.[٥٣٨]الفصل في الملل والأهواء والنِّحل (١٠٧/٤) .
.[٥٣٩]مسلمٌ (١٨٥٦/٤ ، ١٨٥٧) .
.[٥٤٠]مسلمٌ (١٨٥٧/٤) حديث رقم (٢٣٨٧) .
.[٥٤١]مسلم (١٨٦١/٤ ، ١٨٦٢) .

.[٥٤٢]عقيدة أهل السنة والجماعة (٥٤٨/٢) .
.[٥٤٣]منهاج السُّنَّة (١٣٩/١.١٤١) ؛ مجموع الفتاوى (٤٧/٣٥ . ٤٩) .
.[٥٤٤]عقيدة أهل السنة في الصحابة (٥٥٠/٢) .

.[٥٤٥]أباطيل يجب أن تمحى من التاريخ ، إبراهيم شعوط ، ص ١٠١ .
.[٥٤٦]عقيدة أهل السنة والجماعة في الصحابة (٥٥٠/٢) .
.[٥٤٧]تاريخ بغداد (١٣٠/١٠ ، ١٣١) .
.[٥٤٨]الإبانة عن أصول الدِّيانة ، ص ٦٦ .
.[٥٤٩]الشِّراس : شدَّة المعاملة ، مختار الصَّحاح ص٣٤٦ .
.[٥٥٠]شماساً : أي صعب الخلق . لسان العرب (١١١/٦) .
.[٥٥١]كتاب الإرشاد ، ص ٣٦١ .

.[٥٥٢]« الإنصاف فيما يجب اعتقاده ، ولا يجوز الجهل به » ، ص ٦٥ .

وممَّا تجدر الإشارة إليه : أنَّ الذي ذكرت فيه النُّصوص التي فيها الإشارة إلى خلافة الصِّدِّيق ، اختصرتها من الكتاب القيِّم « عقيدة أهل السُّنَّة والجماعة في الصحابة الكرام » للدكتور ناصر بن عائض حسن الشيخ .

.[٥٥٣]الأحكام السُّلطانية ، ص ٣ .

.[٥٥٤]عصر الخلفاء الرَّاشدين ، د . فتحية النبراوي ، ص ٢٢ .

.[٥٥٥]عصر الخلفاء الراشدين ، ص ٢٣ .

.[٥٥٦]المصدر السابق نفسه .

.[٥٥٧]الخلافة والخلفاء الراشدون ، ص ٥٨ .

.[٥٥٨]لا حجَّة له في فعله ، ولا تنفعه .

.[٥٥٩]مسلمٌ (٣/١٤٧٨) ، رقم (١٨٥١) .

.[٥٦٠]الخلافة والخلفاء الراشدون ، ص ٥٩ .

.[٥٦١]الملل والنِّحل للشهرستانيِّ (٧/٨٣) ؛ نظام الحكم ، محمود الخالدي ، ص(٢٣٧ . ٢٤٨) .

.[٥٦٢]الخلافة والخلفاء الراشدون ، ص ٤٩ .

.[٥٦٣]المقدِّمة ، ص ١٩١ .

.[٥٦٤]المرتضى ، سيرة أبي الحسن علي بن أبي طالب ، ص(٦٥ ، ٦٦) .

.[٥٦٥]سيرة أبي الحسن علي بن أبي طالب ، ص٦٧ .

.[٥٦٦]الخلافة والخلفاء الراشدون ، ص(٦٦ ، ٦٧) .

.[٥٦٧]دراسات في عهد النبوَّة ، والخلافة الراشدة ؛ للشُّجاع ، ص٢٥٦ .

.[٥٦٨]فقه الشورى والاستشارة ، د . توفيق الشاوي ، ص ١٤٠ .

.[٥٦٩]المصدر السابق نفسه ، ص ١٤٢ .

.[٥٧٠]عصر الخلفاء الراشدين ، د . فتحية النبراوي ، ص ٣٠ .

.[٥٧١]البداية والنهاية (٦/٣٠٥ ، ٣٠٦) إسناده صحيح .

.[٥٧٢]البخاريُّ ، الأحكام ، رقم (٧٢١٩) .

.[٥٧٣]التاريخ الإسلامي (٢٨/٩) .

.[٥٧٤]المقدمة ، ص ٢٠٩ .

.[٥٧٥]جامع الأصول في أحاديث الرسول (٢٥٢/١) .

.[٥٧٦]نظام الحكم في الإسلام ، عارف أبو عيد ، ص ٢٤٨ .

.[٥٧٧]المصدر السابق نفسه ، ص ٢٥٠ .

.[٥٧٨]المصدر السابق نفسه ، ص ٢٥٠ .

.[٥٧٩]مسلمٌ ، كتاب الإمارة ، رقم (١٨٥١) .

.[٥٨٠]نظام الحكم في الإسلام ، ص ٢٥٠ .

.[٥٨١]مسلمٌ ، كتاب الإمارة رقم ١٨٥٢ .

.[٥٨٢]نظام الحكم في الإسلام ، ص ٢٥٣ .

.[٥٨٣]المصدر السابق نفسه .

.[٥٨٤]فقه الشورى ، د . الشاوي ، ص ٤٣٩ ؛ عصر الخلفاء الراشدين ، ص ٣٠ .

.[٥٨٥]نظام الحكم الإسلامي ، ص ٢٥٤ .

.[٥٨٦]نظام الحكم في الإسلام ، ص (١٥٢ ، ١٥٣) .

.[٥٨٧]البداية والنهاية (٣٠٦/٦) .

.[٥٨٨]فقه التمكين في القران الكريم للصَّلاّبي ، ص ٤٣٢ .

.[٥٨٩]نظام الحكم في الإسلام ، (ص٢٢٧) .

.[٥٩٠]البخاريُّ رقم (٧١٤٥) .

.[٥٩١]البداية والنِّهاية (٣٠٥/٦) .

.[٥٩٢]فقه الشورى ، والاستشارة ، (ص٤٤١) .

.[٥٩٣]المصدر السابق نفسه .

[٥٩٤]صحيح سنن أبي داود رقم (٣٥٠٤) .

[٥٩٥]مسلمٌ ، كتاب الإيمان ، باب أن الدِّين نصيحةٌ ، رقم (٥٥) .

[٥٩٦]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام ، ص ٢٤٩ .

[٥٩٧]البداية والنهاية (٣٠٥/٦) .

[٥٩٨]فقه التَّمكين في القران الكريم ، ص ٤٥٥ .

[٥٩٩]تفسير الرازي (١٤١/١٠) .

[٦٠٠]فقه التَّمكين في القران الكريم ، ص٤٥٩ .

[٦٠١]تاريخ الدعوة إلى الإسلام في عهد الخلفاء ، ص ٤١٠ .

[٦٠٢]تاريخ الدعوة إلى الإسلام في عهد الخلفاء ، ص ٤١١ .

[٦٠٣]فقه التَّمكين في القران الكريم ، ص(٤٦٠ ، ٤٦١) .

[٦٠٤]البداية والنهاية (٣٠٥/٦) .

[٦٠٥]أبو بكر الصدِّيق ، الطَّنطاوي ، ص(١٨٧ ، ١٨٨) ؛ ابن سعد (١٩٣/٣) .

[٦٠٦]الأحكام السلطانية للماوردي ، ص ٢٠١ .

[٦٠٧]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام ، ص ٢٥٨ .

[٦٠٨]أبو بكر رجل الدَّولة ، ص ٤٦ .

[٦٠٩]الصِّدِّيق لهيكل باشا ، ص ٢٢٤ .

[٦١٠]تاريخ الدعوة إلى الإسلام ، ص٢٤٦ .

[٦١١]السياسة الشرعيَّة ، ص ١٠ .

[٦١٢]البداية والنهاية (٣٠٥/٦) .

[٦١٣]مسلمٌ ، كتاب الإيمان ، رقم (١٧٢) .

[٦١٤]أبو بكرٍ رجل الدَّولة ، مجدي حمدي ، ص (٣٦ ، ٣٧) .

.[٦١٥]فقه الشورى والاستشارة ، ص ٤٤٢ .
.[٦١٦]البداية والنهاية (٣٠٥/٦) .
.[٦١٧]سنن أبي داود رقم (٣٤٦٢) صحَّحه الألباني .
.[٦١٨]أبو بكر رجل الدَّولة ، ص ٧٣ .
.[٦١٩]البداية والنِّهاية (٣٠٥/٦) .
.[٦٢٠]صحيح الألباني (٣٧٠/٢) رقم الحديث في ابن ماجه (٤٠١٩) .
.[٦٢١]أبو بكرٍ رجل الدَّولة ، ص٦٦ .

.[٦٢٢]تاريخ الدعوة إلى الإسلام ، ص٢٥٢ .
.[٦٢٣]تفسير ابن كثير (٥٨/٥) .
.[٦٢٤]منهج كتابة التاريخ الإسلامي ، محمَّد صامل ، ص٦٥ .
.[٦٢٥]تاريخ الدعوة إلى الإسلام ، ص ٢٥٣

.[٦٢٦]دراسات في الحضارة الإسلاميَّة ، أحمد إبراهيم الشريف ، ص(٢٠٩ ، ٢١٠) .
.[٦٢٧]أشهر مشاهير الإسلام في الحرب ، والسياسة ، ص ١٢٠ .
.[٦٢٨]تاريخ الخلفاء ، السيوطي ، ص ٩٢ .
.[٦٢٩]في التاريخ الإسلامي ، د . شوقي أبو خليل ، ص ٢١٨ .

.[٦٣٠]الرياض النَّضرة في مناقب العشرة ، ص٢٩١ .
.[٦٣١]الرياض النضرة ، ص ٢٩١ .
.[٦٣٢]المصدر السابق نفسه .
.[٦٣٣]المصدر السابق نفسه .
.[٦٣٤]أبو بكر رجل الدولة ، ص ٣٥ .

.[٦٣٥]التاريخ الإسلامي ، محمود شاكر ، ص ١١ .
.[٦٣٦]البخاريُّ ، كتاب البيوع ، باب كسب الرَّجل ، وعلمه ، رقم (٢٠٧٠) .

.[٦٣٧]أبو بكر رجل الدَّولة ، ص ٣٥ .

.[٦٣٨]المصدر السابق نفسه ، ص ٣٦ .

.[٦٣٩]ابن سعد في الطبقات (١٨٦/٣) وله شواهد ، فإسناده حسنٌ لغيره .

.[٦٤٠]التاريخ الإسلامي (٨/١٩) .

.[٦٤١]أبو بكر الصدِّيق رضي الله عنه ، الطنطاوي ، ص ١٨٦ .

.[٦٤٢]التاريخ الإسلامي ، محمود شاكر ، ص ٨ .

.[٦٤٣]مسلمٌ ، كتاب البرِّ والصِّلة والآداب ، رقم (٢٥٨٨) .

.[٦٤٤]أبو بكرٍ الصديق ، الطنطاوي ، ص ٢٩ .

.[٦٤٥]مسلمٌ ، فضائل الصَّحابة رقم (٢٤٥٤) .

.[٦٤٦]صحيح التوثيق في سيرة حياة الصِّدِّيق ، مجدي فتحي السيّد ، ص١٤٠ .

.[٦٤٧]المصدر السابق نفسه ، وقيل : الأحمس المتشدِّد على نفسه في الدِّين ، والورع .

.[٦٤٨]أي : ساكتة .

.[٦٤٩]أي : ترك الكلام .

.[٦٥٠]البخاري ، رقم (٣٨٣٤) .

.[٦٥١]فتح الباري (١٥٠/٧) .

.[٦٥٢]المصدر السابق نفسه (١٥١/٧) .

.[٦٥٣]حديثٌ صحيحٌ ، سنن أبي داود ، رقم (٤٣٣٨) .

.[٦٥٤]عون المعبود شرح سنن أبي داود (٣٢٩/١١) .

.[٦٥٥]الجامع لأخلاق الرَّاوي واداب السامع للخطيب (١٧٢/١) ، رقم (٢٥٥) .

.[٦٥٦]إسناده صحيحٌ ، أخرجه الطبراني في الكبير ، رقم (٣٠٥٧) .

.[٦٥٧]الزهد لابن المبارك (٥٥١/١) .

.[٦٥٨]صفة الصَّفوة (٢٥٨/١) .

.[٦٥٩]فضائل الصَّحابة للإمام أحمد (٢٥٤/١) .
.[٦٦٠]المصدر السابق نفسه (٢٥٥/١) .
.[٦٦١]الرياض النضرة في مناقب العشرة ، ص ٢٢٤ .
.[٦٦٢]عيون الأخيار (٦٩/٣ ، ٧٠) .

.[٦٦٣]عيون الأخبار (٦٢/٣) .
.[٦٦٤]مجمع الأمثال للميداني (٤٥٠/٢) .
.[٦٦٥]فرائد الكلام للخلفاء الكرام ، قاسم عاشور ، ص ٢٩ .
.[٦٦٦]صحيح التوثيق في سيرة وحياة الصدِّيق ، ص ١٧٩ .
.[٦٦٧]المصدر السابق نفسه ، ص ١٨٢ .

.[٦٦٨]الوحا الوحا : السُّرعة السُّرعة ، ويمدُّ ، ويقصر ، يقال : توحيت أي : أسرعت .
.[٦٦٩]مره : مروره .
.[٦٧٠]إسناده حسن لغيره ، مصنَّف ابن أبي شيبة (١٤٤/٧) ؛ صحيح التوثيق في سيرة وحياة الصِّدِّيق ، ص ١٨١ .

.[٦٧١]تاريخ القضاء في الإسلام للزُّحيلي ، ص(٨٣ ، ٨٤) .
.[٦٧٢]وقائع ندوة النُّظم الإسلاميَّة ، أبو ظبي (٣٦٦/١) .
.[٦٧٣]تاريخ القضاء في الإسلام ، ص ١٣٤ .
.[٦٧٤]وقائع ندوة النظم الإسلامية (٣٩٠/١) .

.[٦٧٥]موسوعة فقه أبي بكر الصديق ، قلعجي ، ص ١٥٥ .
.[٦٧٦]المصدر السابق نفسه ، ص١٥٦ .
.[٦٧٧]تذكرة الحفاظ للذهبي (٢/١) .
.[٦٧٨]تراث الخلفاء الراشدين ، د . صبحي محمصاني ، ص١٨٦ .
.[٦٧٩]أخبار القضاة لوكيع (١٠٢/٢) نقلاً عن تاريخ القضاء للزحيلي ، ص ١٣٦ .

.[٦٨٠]السُّنن الكبرى (٤٨١/٧) نقلاً عن تاريخ القضاء للزُّحيلي ، ص ١٣٦ . ضعيف جداً بل قد يكون موضوعاً . الألباني إرواء (٣٢٩/٣) .

.[٦٨١]تاريخ القضاء للزُّحيلي ، ص ١٣٧ .

.[٦٨٢]الموطَّأ ، كتاب الحدود ، رقم (٨٤٨) .

.[٦٨٣]مصنَّف عبد الرزاق ، رقم (١٢٧٩٦) .

.[٦٨٤]محسِّر : موضع بين مكَّة وعرفة . معجم البلدان (٦٢/٥) .

.[٦٨٥]مصنَّف عبد الرزاق (٥٤/٧) ، رقم (١٢٦٠١) .

.[٦٨٦]مصنف عبد الرزاق (٥٤/٧) ، رقم (١٢٦٠٠) .

.[٦٨٧]تاريخ القضاء في الإسلام ، ص (١٥٧ ، ١٥٨) .

.[٦٨٨]المصدر السابق نفسه ، ص ١٦٠ .

.[٦٨٩]الولاية على البلدان ، عبد العزيز إبراهيم العمري (٥٥/١) .

.[٦٩٠]المصدر السابق نفسه ، (٥٩/١) .

.[٦٩١]تاريخ الطبري (١٦٥/٣) .

.[٦٩٢]الولاية على البلدان (٦٠/١) .

.[٦٩٣]المصدر السابق نفسه (٦١/١) .

.[٦٩٤]الولاية على البلدان (٥٥/١) .

.[٦٩٥]المصدر السابق نفسه .

.[٦٩٦]المصدر السابق نفسه .

.[٦٩٧]المصدر السابق نفسه .

.[٦٩٨]المصدر السابق نفسه (٥٦/١) .

.[٦٩٩]الولاية على البلدان (٥٧/١) .

.[٧٠٠]المصدر السابق نفسه .

[٧٠١]الدول العربية الإسلامية ، منصور الحرابي ، ص (٩٦ ، ٩٧) .
[٧٠٢]صحيح التوثيق في سيرة ، وحياة الصدِّيق ، ص ٩٨ .
[٧٠٣]المصدر السابق نفسه .

[٧٠٤]صححه ابن كثير في البداية والنهاية (٢٤٩/٥) .
[٧٠٥]البدنة : ناقةٌ ، أو بقرةٌ تنحر بمكَّة ، ولعظمها ، وضخامتها سِمِّيت بدنة .
[٧٠٦]البدرة : كيس فيه ألفٌ ، أو عشرة الاف دينار ، والمعنى : أنَّه كنزٌ ثمين .
[٧٠٧]البداية والنهاية (٢٤٩/٥) .
[٧٠٨]الخلفاء الراشدون للخالدي ، ص ٥٦ .

[٧٠٩]المصدر السابق نفسه .
[٧١٠]المصدر السابق نفسه .
[٧١١]البداية والنهاية (٢٤٩/٥) .
[٧١٢]ذي القصَّة : من المدينة على مراحل .
[٧١٣]المرتضى سيرة علي بن أبي طالب ، ص ٩٧ للنَّدوي .
[٧١٤]البداية والنهاية (٣١٤/٦ ، ٣١٥) .
[٧١٥]المرتضى سيرة علي بن أبي طالب ، ص ٩٧ .

[٧١٦]البخاريُّ ، رقم (٦٧٢٥) .
[٧١٧]البخاريُّ رقم (٦٧٢٦) .
[٧١٨]مسلمٌ رقم (١٧٥٩) بصيغةٍ أخرى ، وبالمعنى نفسه .
[٧١٩]البخاريُّ ، رقم (٦٧٣٠) ؛ مسلمٌ رقم (١٧٥٨) .
[٧٢٠]البخاريُّ رقم (٦٧٢٩) .
[٧٢١]مسلمٌ رقم (١٧٥٨) .
[٧٢٢]البخاريُّ رقم (٦٧٢٦) .
[٧٢٣]عبد الله بن مسلم بن قتيبة ت ٢٧٦ هـ (شذرات الذهب ١٦٩/٢) .

.[٧٢٤]تأويل مختلف الحديث ، ص ١٨٩ .

.[٧٢٥]شرح صحيح مسلمٍ للنَّووي (٣١٨/١٢) .

.[٧٢٦]البداية والنهاية (٢٥٢/٥ ، ٢٥٣) وقال : إسناده جيِّدٌ قوي .

.[٧٢٧]أباطيل يجب أن تمحى من التاريخ ، ص ١٠٩ .

.[٧٢٨]البخاري رقم (٤٠٣٦) .

.[٧٢٩]العقيدة في أهل البيت بين الإفراط والتفريط ، د . سالم السُّحيمي ، ص ٢٩١ .

.[٧٣٠]أباطيل يجب أن تمحى من التاريخ ، ص ١٠٨ .

.[٧٣١]المرتضى لأبي الحسن النَّدوي ، ص (٩٠ ، ٩١) نقلاً عن نهج البلاغة شرح ابن أبي الحديد .

.[٧٣٢]المرتضى للنَّدوي ، ص ٩٤ .

.[٧٣٣]المرتضى للنَّدوي ، ص ٩٤ نقلاً عن الطَّبقات الكبرى (٢٩/٧) .

.[٧٣٤]مسلمٌ رقم (١٧٥٩) .

.[٧٣٥]المرتضى للندوي ، ص ٩٨ .

.[٧٣٦]المصدر السابق نفسه .

.[٧٣٧]البخاري ، كتاب الوحي ، رقم (٧) .

.[٧٣٨]السيرة النبوية الصحيحة للعمري (٤٦٧/٢-٤٧٠) .

.[٧٣٩]مسلمٌ ، كتاب الفضائل (٤٧٨٤/٤) .

.[٧٤٠]السيرة النبوية الصحيحة (٥٣٥/٢) .

.[٧٤١]قصَّة بعث جيش أسامة ، د . فضل إلهي ، ص ٨ .

.[٧٤٢]فتح الباري (١٥٢/٨) .

.[٧٤٣]البخاري ، كتاب المغازي ، رقم (٤٤٦٩) .

.[٧٤٤]الجرف : بالضَّمِّ ثمَّ السكون : موضع على ثلاثة أميال من المدينة نحو الشام .

.[٧٤٥]السيرة النبوية الصحيحة (٥٥٢/٢) السيرة النبوية في ضوء المصادر الأصلية، ص ٦٨٥.

.[٧٤٦]اشرأبَّ : ارتفع وعلا . انظر : النهاية في غريب الحديث (٤٥٥/٢) .

.[٧٤٧]نزل (بي) : وفي تاريخ خليفة بن خياط : نزل بأبي ، ص ١٠٢ .

.[٧٤٨]لهاضها : كسرها . النِّهاية في غريب الحديث والأثر (٢٨٨/٥) .

.[٧٤٩]معزى : المعز من الغنم خلاف الضَّأن ، وهو اسم جنس .

.[٧٥٠]حش : بستان .

.[٧٥١]مسبعة : أرض ذات سباع ، البداية والنهاية (٣٠٩/٦) .

.[٧٥٢]البداية والنهاية (٣٠٧/٦) .

.[٧٥٣]البداية والنهاية (٣٠٧/٦) ، تاريخ الطبري (٢٤١/٢ ، ٢٤٥) ط . الكتب العلمية .

.[٧٥٤]المصدران السابقان .

.[٧٥٥]تاريخ الدعوة إلى الإسلام ص ٤٢٣ .

.[٧٥٦]المصدر السابق نفسه .

.[٧٥٧]أبو بكرٍ الصِّدِّيق ، محمَّد مال الله ، ص ١٩٦ .

.[٧٥٨]مسلمٌ ، رقم (٢٨١٤) .

.[٧٥٩]البخاريُّ ، كتاب بدء الخلق ، رقم (٣٢٨١) .

.[٧٦٠]أبو بكرٍ الصِّدِّيق ، محمد مال الله ، ص ١٩٧ .

.[٧٦١]تاريخ الدعوة إلى الإسلام ، ص ٤٢٣ .

.[٧٦٢]عبقرية الصِّدِّيق ، ص ١٣٩ .

.[٧٦٣]البداية والنهاية (٣٠٨/٦) .

.[٧٦٤]الكامل ، لابن الأثير(٢٢٦/٢) .

.[٧٦٥]الشُّورى بين الأصالة والمعاصرة ، عز الدين التَّميمي ، ص (٨٢ ، ٨٣) .

.[٧٦٦]ملامح الشُّورى في الدَّعوة الإسلاميَّة ، عدنان النَّحوي ، ص ٢٥٧ .

.[٧٦٧]الشُّورى بين الأصالة والمعاصرة ، ص ٨٣ .

.[٧٦٨]تاريخ الطبري (٤/٤٥) .
.[٧٦٩]الشُّورى بين الأصالة والمعاصرة ، ص ٨٣ .
.[٧٧٠]تاريخ الطبري (٤/٤٦) .
.[٧٧١]المصدر السابق نفسه .
.[٧٧٢]تاريخ الطبري (٤/٤٦) .

.[٧٧٣]المصدر السابق نفسه .
.[٧٧٤]ولا تمثلوا : يقال : مثلت بالحيوان أمثل به تمثيلاً ، إذا قطعت أطرافه ، وشوَّهت به .
.[٧٧٥]فحصوا : حلقوا .
.[٧٧٦]فأخفقوهم : من أخفق فلاناً : أي : صرعه .
.[٧٧٧]تاريخ الطبري (٤/٤٦) .
.[٧٧٨]ابل : منطقة في جنوب بلاد الأردن اليوم .
.[٧٧٩]تاريخ الطبري (٤/٤٧) .
.[٧٨٠]تاريخ الطبري (٤/٤٧) .
.[٧٨١]المصدر السابق (٤/٤٧) ؛ تاريخ خليفة بن خياط ، ص ١٠١ .
.[٧٨٢]عهد الخلفاء الراشدين للذهبي ، ص ٢٠ .
.[٧٨٣]قصة بعث أبي بكر جيش أسامة ، د . فضل إلهي ، ص ١٤ .
.[٧٨٤]الكامل لابن الأثير (٢/٢٢٧) .

.[٧٨٥]قصة بعث أبي بكرٍ جيش أسامة ، ص ١٨ .
.[٧٨٦]المصدر السابق نفسه .
.[٧٨٧]تفسير الرازي (٩/١٥) ؛ تفسير القرطبي (٤/٢١٨) .
.[٧٨٨]تفسير أبي السعود (٢/٨٩) ؛ روح المعاني للآلوسي (٤/٦٨) .
.[٧٨٩]روح المعاني للآلوسي (٤/٦٨) .
.[٧٩٠]تفسير القرطبي(٤/٢١٨) .

.[٧٩١]مسلمٌ (٢٢٩٥/٤) .
.[٧٩٢]قصة بعث أبي بكر جيش أسامة ، ص ٢٤ .
.[٧٩٣]المصدر السابق نفسه ، ص ٢٧ .
.[٧٩٤]البداية والنِّهاية (٢١٣/٥ ، ٢١٤) .

.[٧٩٥]تاريخ الطبري (٤٥/٤) .
.[٧٩٦]تاريخ الطبري (٤٦/٤) .
.[٧٩٧]قصَّة بعث أبي بكرٍ جيش أسامة ، ص ٣٠ .
.[٧٩٨]تاريخ الطبري (٤٦/٤) .
.[٧٩٩]المصدر السابق نفسه .
.[٨٠٠]قصَّة بعث أبي بكرٍ جيش أسامة ، ص ٣٦ .
.[٨٠١]الفتح الرَّبَّاني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشَّيباني (٢١٥/٢١) .

.[٨٠٢]بلوغ الأماني (٢١٥/٢١) .
.[٨٠٣]قصَّة بعث أبي بكر جيش أسامة ، ص ٣٢ .
.[٨٠٤]المصدر السابق نفسه .
.[٨٠٥]تاريخ الطبري (٤٧/٤) .
.[٨٠٦]عهد الخلفاء الراشدين للذَّهبي ، ص ٢٠ .
.[٨٠٧]الكامل (٢٣٧/٢) .
.[٨٠٨]قصَّة بعث أبي بكرٍ جيش أسامة ، ص ٣٦ .

.[٨٠٩]الدعوة إلى الإسلام ، ص ٦٣ .
.[٨١٠]المصدر السابق نفسه .
.[٨١١]قصة بعث أبي بكرٍ جيش أسامة ، ص ٣٩ .
.[٨١٢]المصدر السابق نفسه ، ص(٤٧ ، ٤٨) .
.[٨١٣]تاريخ خليفة بن خيّاط ، ص ١٠٠ .

.[٨١٤]قصَّة بعث أبي بكرٍ جيش أسامة ، ص(٤٤ ، ٤٥) .

.[٨١٥]المصدر السابق نفسه .

.[٨١٦]فتح الباري(١٤٦/٨) .

.[٨١٧]قصَّة بعث أبي بكرٍ جيش أسامة ، ص ٤٦ .

.[٨١٨]المصدر السابق نفسه ، ص ٥٢ .

.[٨١٩]قصة بعث أبي بكر جيش أسامة ، ص ٦٦ .

.[٨٢٠]المصدر السابق نفسه .

.[٨٢١]قصة بعث أبي بكر جيش أسامة ، ص ٧٠ .

.[٨٢٢]المصدر السابق نفسه ، ص ٨٠ .

.[٨٢٣]تاريخ الدعوة إلى الإسلام ، ص ٢٦٩ .

.[٨٢٤]المصدر السابق نفسه .

.[٨٢٥]قصة بعث أبي بكرٍ جيش أسامة ، ص ٨١ .

.[٨٢٦]المغازي(١١٢٤/٣) ؛ طبقات ابن سعد(١٩٢/٢) .

.[٨٢٧]تهذيب ابن عساكر(١٢٥/١) ؛ تاريخ ابن عساكر (٤٣٩/١) .

.[٨٢٨]تاريخ الدعوة إلى الإسلام ، ص ٢٧٠ .

.[٨٢٩]الصِّدِّيق لهيكل باشا ، ص ١٠٧ .

.[٨٣٠]عبقرية الصِّدِّيق للعقاد ، ص ١٠٩ .

.[٨٣١]حركة الرِّدَّة ، د . علي العتوم ، ص ١٦٨ .

المبحث الثاني

جهاد الصِّدِّيق لأهل الردَّة

أولاً : الردَّة اصطلاحاً وبعض الآيات الَّتي حذَّرت من الردَّة :

١. الردَّة اصطلاحاً :

عرَّف النَّوويُّ الردَّة بأنها : قطع الإسلام بنيَّةٍ ، أو قول كفرٍ ، أو فعل سواءٌ قاله استهزاءً ، أو عناداً ، أو اعتقاداً ، فمن نفى الصَّانع ، أو الرُّسل ، أو كذَّب رسولاً ، أو حلَّل محرَّماً بالإجماع كالزِّنى وعكسه ، أو نفى وجوب مجمعٍ عليه ، أو عكسه ، أو عزم على الكفر ، أو تردَّد فيه ؛ كَفَرَ[(١)] .

وعرَّفها عليش المالكيُّ : بأنَّها كفر المسلم بقولٍ صريحٍ ، أو لفظٍ يقتضيه ، أو بفعلٍ يتضمَّنه[(٢)] .

وعرَّف ابن حزمٍ الظَّاهريُّ (المرتدَّ) بأنَّه : كلُّ من صحَّ عنه : أنَّه كان مسلماً متبرئاً من كلِّ دينٍ حاشا دين الإسلام ، ثُمَّ ثبت عنه : أنَّه ارتدَّ عن الإسلام ، وخرج إلى دينٍ كتابيٍّ ، أو غير كتابيٍّ ، أو إلى غير دينٍ[(٣)] .

وعرَّفه عثمان الحنبليُّ : بأنَّه لغةً : الرَّاجع . قال تعالى : {وَلاَ تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ} [المائدة: ٢١] ، وشرعاً : من أتى بما يوجب الكفر بعد إسلامه[(٤)] .

ومعنى هذا : أنَّ المرتدَّ هو كلُّ من أنكر معلوماً من الدِّين بالضَّرورة ، كالصَّلاة ، والزَّكاة ، والنُّبوَّة ، وموالاة المؤمنين ، أو أتى بقولٍ ، أو فعلٍ لا يحتمل تأويلاً غير الكفر[(٥)] .

٢. بعض الآيات التي أشارت إلى المرتدين :

أطلق الله ـ سبحانه ، وتعالى ـ على المرتدِّين عن دينه عباراتٍ تشير إلى هذا المرتَكَس الوبيء

الَّذي تحولوا إليه ، منها الردَّة على الأعقاب ، أو على الأدبار ، والانقلاب بالخسران ، وطمس الوجوه ، وردُّ الأيدي في الأفواه ، والارتياب ، والتردُّد ، واسوداد الوجوه[(٦)] .

قال تعالى : {يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ *} [آل عمران : ١٤٩] .

وقال تعالى : {يَاأَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولاً *} [النساء: ٤٧] .

وجاء في تفسير ابن كثير : وطمسها : أن تعمى ، وقوله : فنردَّها على أدبارها : أي : نجعل لأحدهم عينين من قفاه ، وهذا أبلغ في العقوبة والنَّكال ، وهذا مثلٌ ضربه الله لهم في صرفهم عن الحقِّ ، وردِّهم

إلى الباطل ، ورجوعهم عن المحجَّة البيضاء إلى سبيل الضَّلالة يُهرعون ، ويمشون القهقرى على أدبارهم[(٧)] .

وقال تعالى : {يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ *} [آل عمران : ١٠٦] .

نقل القرطبيُّ فيها جملة اراءٍ ، منها رأي قتادة : أنَّها في المرتدِّين ، كما نقل حديثاً لأبي هريرة وقال عنه: يستشهد به بأنَّ الآية في الردَّة؛ وهو: «يرد على الحوض يوم القيامة رهطٌ من أصحابي ، فيُجلون عن الحوض ، فأقول : يا رب أصحابي! فيقول : إنَّك لا علم لك بما أحدثوا بعدك ، إنَّهم ارتدُّوا على أدبارهم القهقرى » [(٨)].

وفي روايةٍ أخرى لهذا الحديث : عن ابن عباسٍ ، قال : قال رسول الله (ص) : « يجاء برجالٍ من أمَّتي ، فيؤخذ بهم ذات اليمين ، فأقول: أصحابي ! فيقال : إنَّك لا تدري ما أحدثوا بعدك ، فأقول كما قال العبد الصالح : {وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ} [المائدة : ١١٧] فيقال : إنهم لم يزالوا مرتدِّين على أعقابهم منذ فارقتهم » [(٩)].

ثانياً : أسباب الردَّة ، وأصنافها :

إنَّ الردَّة الَّتي قامت بها القبائل العربيَّة بعد وفاة رسول الله (ص) لها أسبابٌ ، منها : الصَّدمة بموت رسول الله (ص) ، وَ رِقَّة الدِّين ، والسُّقم في فهم نصوصه ، والحنين إلى الجاهليَّة ، ومقارفة موبقاتها ، والتَّفلُّت من النِّظام ، والخروج على السُّلطة الشَّرعيَّة ، والعصبيَّة القبليَّة ،

والطَّمع في الملك ، والتكسُّب بالدِّين ، والشُّحُّ بالمال ، والتَّحاسد ، والمؤثِّرات الأجنبيَّة[(١٠)] كدور اليهود ، والنَّصارى ، والمجوس ، وسنتحدَّث عن كلِّ سببٍ بإذن الله تعالى .

وأمَّا أصنافها ؛ فمنهم من ترك الإسلام جملةً وتفصيلاً ، وعاد إلى الوثنيَّة ، وعبادة الأصنام . ومنهم من ادَّعى النُّبوَّة . ومنهم من دعا إلى ترك الصَّلاة . ومنهم من يعترف بالإسلام ، ويقيم الصَّلاة ، ولكنَّه امتنع عن أداء زكاته . ومنهم من شمِت بموت الرَّسول ، وعاد أدراجه يمارس عاداته الجاهليَّة ، ومنهم من تحيَّر ، وتردَّد ، وانتظر على من تكون الدَّبرة ، وكلُّ ذلك وضَّحه علماء الفقه ، والسِّير[(١١)] .

قال الخطَّابيُّ : إنَّ أهل الردَّة كانوا صنفين : صنفاً ارتدُّوا عن الدِّين ، ونابذوا الملَّة ، وعادوا إلى الكفر ، وهذه الفرقة طائفتان : إحداهما أصحاب مسيلمة من بني حنيفة ، وغيرهم ؛ الَّذين صدَّقوه على دعواه في النُّبوَّة ، وأصحاب الأسود العنسيِّ ، ومن كان من مستجيبيه من أهل اليمن ، وغيرهم ، وهذه الفرقة

بأسرها منكرةٌ لنبوَّة سيدنا محمَّدٍ (ص) ، مدَّعية النُّبوَّة لغيره ، والطائفة الأخرى ارتدُّوا عن الدِّين ، وأنكروا الشَّرائع ، وتركوا الصَّلاة ، والزَّكاة ، وغيرها من أمور الدِّين وعادوا إلى ما كانوا عليه في الجاهليَّة ، والصِّنف الآخر هم الذين فرَّقوا بين الصَّلاة ، والزَّكاة ، فأقرُّوا بالصَّلاة ، وأنكروا فرض الزَّكاة ، ووجوب أدائها إلى الإمام[(١٢)] . . . وقد كان ضمن هؤلاء المانعين للزَّكاة من كان يسمح (بها) ولا يمنعها إلا أنَّ رؤساءهم صدُّوهم عن ذلك ، وقبضوا أيديهم على ذلك[(١٣)] .

وقريبٌ من هذا التَّقسيم لأصناف المرتدِّين تقسيم القاضي عياض ، غير أنَّهم عنده ثلاثةٌ : صنفٌ عادوا إلى عبادة الأوثان ، وصنف تبعوا مسيلمة ، والأسود العنسيَّ ، وكلٌّ منهما ادَّعى النُّبوَّة ، وصنفٌ ثالثٌ استمرُّوا على الإسلام ، ولكنَّهم جحدوا الزَّكاة ، وتأوَّلوا بأنَّها خاصَّةٌ بزمن النَّبيِّ (ص)[(١٤)] .

وقسَّم الدكتور عبد الرحمن بن صالح المحمود المرتدِّين إلى أربعة أصنافٍ : صنفٌ عادوا إلى عبادة الأوثان ، والأصنام ، وصنفٌ اتَّبعوا المتنبِّئين الكذبة : الأسود العنسيَّ ، ومسيلمةَ ،

وسجاح ، وصنفٌ أنكروا وجوب الزَّكاة ، وجحدوها ، وصنفٌ لم ينكروا وجوبها ولكنَّهم أبوا أن يدفعوها إلى أبي بكرٍ[(١٥)] .

ثالثاً : الردَّة أواخر عصر النُّبوَّة :

بدأت هذه الردَّة منذ العام التَّاسع للهجرة المسمَّى بعام الوفود ، وهو العام الَّذي أسلمت فيه الجزيرة العربيَّة قيادها للرَّسول (ص) ممثَّلةً بزعمائها الَّذين قدموا عليه من أصقاعها المختلفة ، وكانت حركة الردَّة في هذه الأثناء لما تستَعلِنْ بشكلٍ واسعٍ ، حتَّى إذا كان أواخر العام العاشر الهجري ، وهو عام حجَّة الوداع الَّتي حجَّها رسول الله (ص) ، ونزل به وجعه الَّذي مات فيه ، وتسامع بذلك النَّاس ، بدأ الجمر يتململ من تحت الرَّماد ، وأخذت الأفاعي تطلُّ برؤوسها من جحورها ، وتجرَّأ الَّذين في قلوبهم مرضٌ على الخروج ، فوثب الأسود العنسيُّ باليمن ، ومسيلمة الكذَّاب باليمامة ، وطليحة الأسديُّ في بلاد قومه[(١٦)] .

ولما كان أخطر متمرِّدَيْن على الإسلام ، وهما الأسود العنسيُّ ، ومسيلمة ، وأنَّهما مصمِّمان ـ كما يبدو ـ على المضيِّ في طريق ردَّتهما قُدُماً دون أن يفكِّرا في الرُّجوع ، وأنَّهما مشايعان بقوىً غفيرةٍ ، وإمكانياتٍ وفيرةٍ ؛ فقد أرى الله نبيَّه (ص) من أمرهما ما تقرُّ به عينه ، ومن ثمَّ ما تقرُّ به عيون أمَّته من بعده ، فقد قال يوماً وهو يخطب النَّاس على منبره : « أيها الناس! إنِّي قد أريت ليلة القدر ، ثمَّ أُنسيتها ، ورأيت

أنَّ في ذراعيَّ سوارين من ذهبٍ فكرهتهما ، فنفختهما ، فطارا ، فأوَّلتهما هذين الكذَّابَيْن : صاحب اليمن ، وصاحب اليمامة » [(١٧)].

وقد فسَّر أهل العلم بالتَّعبير هذه الرؤيا على هذه الصُّورة ، فقالوا : إنَّ نفخه (ص) لهما يدلُّ على أنَّهما يقتلان بريحه ؛ لأنَّه لا يغزوهما بنفسه ، وإن وصفه لهما بأنَّهما من ذهبٍ دلالةٌ على كذبهما ؛ لأن شأنهما زخرفٌ ، وتمويهٌ ، كما دلَّ لفظ السِّوارين على أنَّهما ملكان لأن الأساورة هم الملوك ، ودلا بكونهما يحيطان باليدين أن أمرهما يشتدُّ على المسلمين فترةً لكون السِّوار مضيقاً على الذِّراع[(١٨)] .

وعبر الدُّكتور علي العتوم بقوله : . . . بأن طيرانهما بالنَّفخ دلالةٌ على ضعف كيدهما مهما تضاخم ، فشأنهما زَبَدٌ لا بدَّ أن يؤول إلى جُفاءٍ ، ما دام هذا الكيد مستمَداً من الشَّيطان ، فهو واهنٌ لا محالة ؛ إذ أقلُّ هجمةٍ مركَّزةٍ في سبيل الله تحيلهما أثراً بعد عَيْنٍ ، وكونهما من ذهبٍ

دلالةٌ على أنَّهما يقصدان من عملهما الدُّنيا ، لأن الذَّهب رمزٌ لحطامها ؛ الذي يسعى المغترُّون بها خلفه ، وأنَّهما سواران إشارةٌ إلى محاولتهما الإطاحة بكيان المسلمين عن طريق الإحاطة بهم من كلِّ جانب تماماً ، كما يحيط السِّوار بالمعصم[(١٩)] .

رابعاً : موقف الصِّدِّيق من المرتدِّين :

لما كانت الردَّة ؛ قام أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ في الناس خطيباً ، فحمد الله ، وأثنى عليه ، ثمَّ قال : الحمد لله الَّذي هدى فكفى ، وأعطى فأغنى ، إنَّ الله بعث محمداً (ص) والعلم شريدٌ ، والإسلام غريبٌ طريدٌ ، قد رثَّ حبله ، وخلِق ثوبه ، وضلَّ أهله منه ، ومقت الله أهل الكتاب ، فلا يعطيهم خيراً لخيرٍ عندهم ، ولا يصرف عنهم شرّاً لشرٍّ عندهم ، وقد غيَّروا كتابهم ، وألحقوا فيه ما ليس منه ، والعرب الآمنون يحسبون : أنَّهم في منعةٍ من الله ؛ لا يعبدونه ، ولا يدعونه ، فأجهدهم عيشاً ، وأظلَّهم ديناً ، في ظلفٍ من الأرض مع ما فيه من السَّحاب ، فختمهم الله بمحمَّد ، وجعلهم الأمَّة الوسطى ، ونصرهم بمن اتَّبعهم ، ونصرهم على غيرهم ، حتَّى قبض الله نبيَّه ، فركب منهم الشَّيطان مركبه ، الذي أُنزل عليه ، وأخذ بأيديهم ، وبغى هلكتهم : {وَمَا مُحَمَّدٌ إِلاَّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ *} [آل عمران : ١٤٤] .

إنَّ مَنْ حولكم من العرب قد منعوا شاتهم ، وبعيرهم ، ولم يكونوا في دينهم ـ وإن رجعوا إليه ـ أزهد منهم يومهم هذا ، ولم تكونوا في دينكم أقوى منكم يومكم هذا على ما قد تقدَّم من بركة نبيِّكم ، وقد

وكّلكم إلى المولى الكافي الّذي وجده ضالاً فهداه ، وعائلاً فأغناه : {وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا} [آل عمران : ١٠٣] .

واللهِ! لا أدع أن أقاتل على أمر الله حتَّى ينجز الله وعدَه ، ويوفي لنا عهدَه ، ويُقتل مَنْ قُتل منا شهيداً من أهل الجنَّة ، ويبقى مَنْ بقي منّا خليفته ، وذرّيته في أرضه ، قضاء الله الحقُّ ، وقوله الذي لا خلف له : [(٢٠)] {وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الأَرْضِ} [النور: ٥٥] .

وقد أشار بعض الصَّحابة ، ومنهم عمر على الصِّدِّيق بأن يترك مانعي الزَّكاة ، ويتألَّفهم حتَّى يتمكَّن الإيمان من قلوبهم ، ثمَّ هم بعد ذلك يزكُّون ، فامتنع الصِّدِّيق عن ذلك ، وأباه[(٢١)] .

فعن أبي هريرة ـ رضي الله عنه ـ قال : لما توفي رسول الله (ص) ، وكان أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ وكفر مَنْ كفر من العرب ، فقال عمر ـ رضي الله عنه ـ: كيف تقاتل النَّاس وقد قال رسول الله (ص) : « أمرت أن أقاتل النَّاس حتَّى يقولوا لا إله إلا الله ، فمن قالها ؛ فقد عصم منّي ماله ، ونفسه إلا بحقِّه[(٢٢)] ، وحسابُه على الله » . فقال : والله! لأقاتلنَّ مَنْ فرَّق بين الصَّلاة والزَّكاة ، فإِنَّ الزكاة حقُّ المال ، والله! لو منعوني عَناقاً[(٢٣)] كانوا يؤدُّونها إلى رسول الله (ص) ؛ لقاتلتهم على منعها . وفي روايةٍ : والله! لو منعوني عِقالاً[(٢٤)] ، كانوا يؤدُّونه إلى رسول الله ؛ لقاتلتهم على منعه . قال عمر : فوالله ما هو إلا أن قد شرح الله صدر أبي بكرٍ ، فعرفت : أنَّه الحقُّ[(٢٥)] ، ثمَّ قال عمر بعد ذلك : والله! لقد رجح إيمان أبي بكر بإيمان هذه الأمَّة جميعاً في قتال أهل الردَّة[(٢٦)] .

وبذلك يكون أبو بكر قد كشف لعمر ـ وهو يناقشه ـ عن ناحية فقهيَّةٍ مهمَّةٍ أجلاها له ، وكانت قد غابت عنه ، وهي أنَّ جملةً جاءت في الحديث النَّبويِّ الشريف الَّذي احتجَّ به عمر هي الدَّليل على وجوب محاربة مَنْ منع الزَّكاة حتَّى وإن نطق بالشَّهادتين ، وهي قول النَّبيِّ (ص) : « فإِذا قالوها ؛ عصموا منّي دماءهم ، وأموالهم إلا بحقِّها » [(٢٧)].

وفعلاً كان رأي أبي بكرٍ في حرب المرتدِّين رأياً ملهماً ، وهو الرَّأي الَّذي تمليه طبيعة الموقف لمصلحة الإسلام والمسلمين ، وأيُّ موقفٍ غيره سيكون فيه الفشل ، والضَّياع والهزيمة والرُّجوع إلى الجاهلية ، ولولا الله ، ثمَّ هذا القرار الحاسم من أبي بكرٍ لتغيَّر وجه التاريخ ، وتحوَّلت مسيرته ، ورجعت عقارب السَّاعة إلى الوراء ، ولعادت الجاهليَّة تعيث في الأرض فساداً[(٢٨)] .

لقد تجلَّى فهمه الدَّقيق للإِسلام ، وشدَّة غيرته على هذا الدِّين ، وبقاؤه على ما كان عليه في عهد نبيّه في الكلمة الَّتي فاض بها لسانُه ، ونطق بها جنانه ، وهي الكلمة الَّتي تساوي خطبةً بليغةً طويلةً ، وكتاباً

حافلاً ، وهي قوله عندما امتنع كثيرٌ من قبائل العرب أن يدفعوا الزَّكاة إلى بيت المال ، أو منعوها مطلقاً ، وأنكروا فرضيَّتها : قد انقطع الوحي ، وتمَّ الدِّين ، أينقص وأنا حيٌّ؟![(٢٩)] وفي روايةٍ : قال عمر : فقلت : يا خليفة رسول الله تألَّفِ النَّاس ، وارفق بهم . فقال

لي : أجبَّارٌ في الجاهلية خوَّارٌ في الإسلام، قد انقطع الوحي ، وتمَّ الدِّين ، أينقص وأنا حيٌّ؟![(٣٠)].

لقد سمع أبو بكر وجهات نظر الصَّحابة في حرب المرتدِّين ، وما عزم على خوض الحرب إلا بعد أن سمع وجهات النَّظر بوضوحٍ ، إلا أنَّه كان سريع القرار ، حاسم الرأي ، فلم يتردَّد لحظةً واحدةً بعد ظهور الصَّواب له ، وعدم التردُّد كان سمةً بارزةً من سمات أبي بكرٍ ـ هذا الخليفة العظيم ـ في حياته كلِّها[(٣١)] ، ولقد اقتنع المسلمون بصحَّة رأيه ، ورجعوا إلى قوله ، واستصوبوه .

لقد كان أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ أبعد الصَّحابة نظراً ، وأحقَّهم فهماً ، وأربطهم جناناً في هذه الطَّامَّة العظيمة[(٣٢)] ، والمفاجأة المذهلة ، ومن هنا أتى قول سعيد بن المسيِّب ـ رحمه الله ـ : وكان أفقههم ـ يعني : الصَّحابة ـ وأمثلهم رأياً[(٣٣)] .

إنَّ أبا بكر كان أنفذ بصيرةً من جميع مَنْ حوله ؛ لأنَّه فهم بإيمانه الَّذي فاق إيمانهم جميعاً : أنَّ الزَّكاة لا تنفصل عن الشَّهادتين ، فمن أقرَّ لله بالوحدانيَّة لا بدَّ أن يقرَّ له بما يفرض من حقٍّ في ماله ، الذي هو مال الله أصلاً ، وأنَّ « لا إله إلا الله » بغير زكاةٍ لا وزن لها في حياة الشعوب ، وأنَّ السَّيف يشرع دفاعاً عن أدائها تماماً ، كما يشرع دفاعاً عن « لا إله إلا الله » تماماً ، هذه كتلك . هذا هو الإسلام وغير هذا ليس من الإسلام[(٣٤)] ، فقد توعَّد الله أولئك الَّذين يؤمنون ببعض الكتاب ، ويكفرون ببعض ، قال تعالى : {أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلاَّ خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ *} [البقرة: ٨٥] .

كان موقف أبي بكرٍ رضي الله عنه الَّذي لا هوادة فيه ، ولا مساومة فيه ، ولا تنازل ، موقفاً ملهماً من الله ، يرجع إليه الفضل الأكبر ـ بعد الله تعالى ـ في سلامة هذا الدِّين ، وبقائه على نقائه ، وصفائه ، وأصالته ، وقد أقرَّ الجميع ، وشهد التَّاريخ بأنَّ أبا بكرٍ قد وقف في مواجهة الرِّدَّة الطَّاغية ، ومحاولة نقض عرا الإسلام عروةً عروةً ، موقف الأنبياء والرُّسل في عصورهم ،

وهذه خلافة النُّبوَّة الَّتي أدَّى أبو بكر حقَّها ، واستحقَّ بها ثناء المسلمين ، ودعاءهم إلى أن يرث الله الأرض ، وأهلها[(٣٥)] .

خامساً : خطَّة الصِّدِّيق لحماية المدينة :

انصرفت وفود القبائل المانعة للزَّكاة من المدينة بعدما رأت عزم الصِّدِّيق ، وحزمه ، وقد خرجت بأمرين :

أ ـ أنَّ قضية منع الزَّكاة لا تقبل المفاوضة ، وأنَّ حكم الإسلام فيها واضحٌ ، ولذلك لا أمل في تنازل خليفة المسلمين عن عزمه ، ورأيه ، وخاصَّةً بعدما أيَّده المسلمون ، وثبتوا على رأيه بعد وضوح الرُّؤية ، وظهور الدَّليل .

ب ـ أنَّه لا بدَّ من اغتنام فرصة ضعف المسلمين ـ كما يظنُّون ـ وقلَّة عددهم لهجومٍ كاسحٍ على المدينة يسقط الحكم الإسلاميَّ فيها ، ويقضي على هذا الدِّين[(٣٦)] .

قرأ الصِّدِّيق في وجوه القوم ما فيها من الغدر ، ورأى فيها الخسَّة ، وتفرَّس فيها اللؤم ، فقال لأصحابه : إنَّ الأرض كافرةٌ ، وقد رأى وفدهم منكم قلَّةً ، وإنَّكم لا تدرون أَليلاً تؤتون ، أم نهاراً! وأدناهم منكم على بريد ، وقد كان القوم يأملون أن نقبل منهم ، ونوادعهم ، وقد أبينا عليهم ، ونبذنا إليهم عهدهم ، فاستعدُّوا ، وأعدُّوا[(٣٧)] . ووضع الصِّدِّيق خطَّته على الوجه التَّالي :

أ ـ ألزم أهل المدينة بالمبيت في المسجد ؛ حتَّى يكونوا على أكمل استعدادٍ للدِّفاع .

ب ـ نظَّم الحرس الَّذين يقومون على أنقاب المدينة ، ويبيتون حولها ، حتَّى يدفعوا أيَّ غارةٍ قادمة .

ج ـ عيَّن على الحرس أمراءهم : عليَّ بن أبي طالبٍ ، والزُّبير بن العوَّام ، وطلحة بن عبيد الله ، وسعد بن أبي وقاصٍ ، وعبد الرحمن بن عوفٍ ، وعبد الله بن مسعودٍ رضي الله عنهم[(٣٨)] .

د ـ وبعث أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ إلى مَنْ كان حوله من القبائل الَّتي ثبتت على الإسلام مِنْ أسلم ، وغفار ، ومزينة ، وأشجع ، وجهينة ، وكعب يأمرهم بجهاد أهل الردَّة ، فاستجابوا له حتَّى امتلأت المدينة المنوَّرة بهم ، وكانت معهم الخيل ، والجمال الَّتي وضعوها تحت تصرف الصِّدِّيق[(٣٩)] ، وممَّا يدلُّ على كثرة رجال هذه القبائل ، وكبر حجم دعمها للصِّدِّيق : أنَّ جهينة

وحدها قدمت إلى الصِّدِّيق في أربعمئةٍ من رجالها ، ومعهم الظَّهر والخيل ، وساق عمرو بن مرَّة الجهنيُّ مئة بعيرٍ لإعانة المسلمين ، فوزَّعها أبو بكرٍ في النَّاس[(٤٠)] .

هـ ومن ابتعد من المرتدِّين عن المدينة ، وأبطأ خطره ؛ حاربه بالكتب ، يبعث بها إلى الولاة المسلمين في أقاليمهم ، كما كان رسول الله يفعل ، يحرِّضهم على النُّهوض لقتال المرتدِّين ، ويأمر النَّاس للقيام معهم في هذا الأمر . ومن أمثلة ذلك رسالته لأهل اليمن حيث المرتدة من جنود الأسود العنسيِّ ؛ الَّتي

قال فيها : (أمَّا بعد فأعينوا الأبناء على مَنْ ناوأهم ، وحوطوهم ، واسمعوا من فيروز ، وجدُّوا معه ، فإِنِّي قد وليته)[(٤١)] .

وقد أثمرت هذه الرِّسالة وقام المسلمون من أبناء الفرس بزعامة فيروز يعاونهم إخوانهم من العرب بشن غارةٍ شعواء على العصاة المارقين حتَّى ردَّ الله كيدهم إِلى نحورهم ، وعادت اليمن بالتدرُّج إلى جادَّة الحقِّ[(٤٢)] .

و . وأمَّا مَنْ قرب منهم من المدينة ، واشتدَّ خطره ، كبني عبسٍ ، وذبيان ؛ فإِنَّه لم ير بدّاً من محاربتهم على الرَّغم من الظُّروف القاسية ؛ الَّتي كانت تعيشها مدينة رسول الله (ص) ، فكان أن اوى الذَّراري والعيال إلى الحصون والشِّعاب محافظةً عليهم من غدر المرتدِّين[(٤٣)] ، واستعدَّ للنِّزال بنفسه ، ورجاله .

سادساً : فشل أهل الردَّة في غزو المدينة :

بعد ثلاثة أيام من رجوع وفود المرتدِّين طرقت بعض قبائل أسد ، وغطفان ، وعبس ، وذبيان ، وبكر المدينة ليلاً ، وخلَّفوا بعضهُم بذي حسى ؛ ليكونوا لهم ردءاً ، وانتبه حرس الأنقاب لذلك ، وأرسلوا للصِّدِّيق بالخبر ، فأرسل إِليهم أن الزموا أماكنكم! ففعلوا ، وخرج في أهل المسجد على النَّواضح إِليهم ، فانفش العدوُّ ، فاتبعهم المسلمون على إِبلهم ، حتَّى بلغوا ذا حُسَى ، فخرج عليهم الرِّدْءُ بأنحاء[(٤٤)] قد نفخوها وجعلوا فيها الحبال ثم دهدهوها[(٤٥)] بأرجلهم في وجوه الإِبل فتدهده كلُّ نحيٍ في طوله[(٤٦)] ، فنفرت إِبل المسلمين وهم عليها . ولا تنفر الإِبل في شيء نفارَها من الأنحاء . فعاجت بهم ما يملكونها حتى دخلت بهم المدينة فلم يُصْرَع مسلمٌ ولم يُصَب[(٤٧)] .

وقال عبد الله اللَّيثي : وكانت بنو عبد مناة من المرتدَّة . وهم بنو ذبيان . في ذلك الأمر بذي القصَّة ، وبذي حُسَى :

أطعنا رسولَ الله ما كان بيننا فيا لعبادِ الله ما لأبي بكرِ
أيورثها بكراً إذا ماتَ بعدَه وتلكَ لعمرُ الله قاصمةُ الظَّهرِ
فهلاَّ رَدَدْتمْ وفدنا بزمانه وهلاَّ خشِيْتُم حس راغية البكرِ
وإِنَّ الَّتي سألُوكُمُ فمنعتُمُ لكالتَّمر أو أحلى إِليَّ من التَّمْرِ[(٤٨)]

فظنَّ القوم بالمسلمين الوهن ، وبعثوا إِلى أهل ذي القصَّة بالخبر ، فقدموا عليهم اعتماداً في الَّذين أخبروهم ، وهم لا يشعرون لأمر الله عزَّ وجل الَّذي أراده ، وأحبَّ أن يبلغه فيهم ، فبات أبو بكر ليلته يتهيَّأ ، فعبَّى النَّاس ، ثمَّ

خرج على تعبية من أعجاز ليلته يمشي ، وعلى ميمنته النُّعمان بن مُقَرِّن ، وعلى ميسرته عبد الله بن مُقَرِّن ، وعلى السَّاقة سُويد بن مُقَرِّن معه الرِّكاب ، فما طلع الفجر إلا وهم والعدوُّ في صعيدٍ واحدٍ ، فما سمعوا للمسلمين همساً ، ولا حسَّاً حتى وضعوا فيهم السُّيوف ، فاقتتلوا أعجاز ليلتهم ، فما ذرَّ قرن الشَّمس حتَّى ولَّوْهُمُ الأدبار ، وغلبوهم على عامَّة ظهرهم ، وقُتِل حبالُ ـ أخو طليحة الأسديّ ـ .

واتبعهم أبو بكر حتَّى نزل بذي القصَّة ـ وكان أوَّل الفتح ـ ووضع بها النُّعمان بن مُقَرِّن في عددٍ ، ورجع إلى المدينة ، فذلَّ بها المشركون ، فوثب بنو ذبيان ، وعبس على من فيهم من المسلمين ، فقتلوهم كلَّ قتلة ، وفعل مَنْ وراءهم فعلهم ، وعزَّ المسلمون بوقعة أبي بكر ، وحلف أبو بكر ليقتلنَّ في المشركين كل قتلة ، وليقتلنَّ في كلِّ قبيلةٍ بمن قتلوا من المسلمين ، وزيادة[(٤٩)] .

وفي ذلك يقول زياد بن حنظلة التَّميميُّ :

غَداةَ سَعَى أبو بكر إليهمْ كما يَسْعَى لمِوْتَتِه جُلاَلُأراحَ على نَوَاهِقِها عَلِيّاً ومَجَّ لهُنَّ مُهْجَتَهُ حِبالُ[(٥٠)] وصمَّم الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ على أن ينتقم للمسلمين الشُّهداء ، وأن يؤدِّب هؤلاء

الحاقدين ، ونفذ قسمه ، وازداد المسلمون في بقيَّة القبائل ثباتاً على دينهم ، وازداد المشركون ذلاًّ ، وضعفاً ، وهواناً ، وبدأت صدقات القبائل تفد على المدينة ، فطرقت المدينة صدقات نفر : صفوان ، ثمَّ الزبرقان ، ثمَّ عديٍّ ، صفوان في أوَّل الليل ، والثَّاني في وسطه ، والثَّالث[(٥١)] في اخره .

وفي ليلةٍ واحدة أثرت المدينة بأموال زكاة ستَّة أحياءٍ من العرب ، وكان كلَّما طلع على المدينة أحد جباة الزَّكاة قال الناس : (نذير) فيقول أبو بكر : (بل بشير) وإذا بالقادم يحمل معه صدقات قومه ، فيقول النَّاس لأبي بكرٍ : طالما بشَّرتنا بالخير[(٥٢)] . وخلال هذه البشائر الَّتي تحمل معها بعض العزاء ، وشيئاً من الثَّراء عاد أسامة بن زيد بجيشه ظافراً ، وصنع كلَّ ما كان الرسول قد أمر به ، وما أوصاه به أبو بكر الصِّدِّيق[(٥٣)] ، فاستخلفه أبو بكر على المدينة ، وقال له ولجنده : أريحوا ، وأريحوا ظهركم[(٥٤)] .

ثمَّ خرج في الذين خرجوا إلى ذي القصَّة ، والذين كانوا على الأنقاب على ذلك الظهر ، فقال له المسلمون : ننشدك الله يا خليفة رسول الله أن تعرِّض نفسك! فإنَّك إن تُصَبْ ؛ لم يكن للنَّاس نظامٌ ، ومقامك أشدُّ على العدو ، فابعث رجلاً ، فإن أصيب أمّرت اخر فقال : لا والله لا أفعل! ولأواسينَّكم بنفسي[(٥٥)] .

لقد ظهر معدِن الصِّدِّيق النَّفيس في محنة الردَّة على أجلى صورةٍ للقائد المؤمن الَّذي يفتدي قومه بنفسه ، فالقائد في فهم المسلمين قدوةٌ في أعماله ، فكان من اثار هذه السِّياسة الصِّدِّيقيَّة أن تقوَّى المسلمون ، وتشجَّعوا لحرب عدوهم ، واستجابوا لتطبيق الأوامر الصَّادرة إليهم من القيادة[(٥٦)] .

لقد خرج الصِّدِّيق في تعبيته إلى ذي حُسَى ، وذي القصَّة ، والنُّعمان ، وعبد الله ، وسُويد على ما كانوا عليه ، حتَّى نزل على أهل الرَّبَذة بالأبرق ، فهزم الله الحارث ، وعوفاً ، وأخذ الحطيئة أسيراً ، فطارت عبس ، وبنو بكر ، وأقام أبو بكر على الأبرق أياماً ، وقد غلب بنو ذبيان على البلاد . وقال : حرامٌ على ذبيان أن يتملَّكوا هذه البلاد ؛ إذ غنمناها الله وأجلاها ، فلمَّا غلبَ أهلَ الرِّدَّة ، ودخلوا في الباب الذي خرجوا منه ، وسامح النَّاسَ ، جاءت بنو ثعلبة ، وهي

كانت منازلهم لينزلوها ، فمنعوا منها ، فأتوه في المدينة فقالوا : علام نمنع من نزول بلادنا! فقال : كذبتم ، ليست لكم ببلاد ، ولكنَّها مَوْهبي ، ونَقَذي[(٥٧)] ، ولم يُعتبهم[(٥٨)] ، وحمى الأبرق لخيول المسلمين ، وأرعى سائر بلاد الرَّبَذة النَّاس على بني ثعلبة ، ثُمَّ حماها كلَّها لصدقات المسلمين لقتالٍ كان وقع بين النَّاس وأصحاب الصَّدقات ، وقال في يوم الأبرق زياد بن حنظلة :

ويوماً بالأبارقِ قد شَهِدْنَا على ذبيانَ يلتهبُ التِهَاباأتيناهم بداهيةٍ نَسُوف[(٥٩)]

مع الصِّديق إذ ترك العِتابَا[(٦٠)] وهكذا يتعلَّم المسلمون من سيرة الصِّديق بأنَّه لم يكن يرغب بنفسه عن نفوس أتباعه بأيِّ أمر من أمور الدُّنيا ، وما اضطربت أمور المسلمين منذ زمنٍ إلا لأنَّهم كانوا يعدُّون الرئاسة وسيلةً للجاه ، وباباً لجلب المغانم ، ودرء المغارم ، وإيثاراً للعافية ، والاكتفاء بالكلمات تزجى من وراء أجهزة الإعلام ، أو من غرف العمليَّات ، بعيداً عن المشاركة مشاركةً حقيقيَّةً في قضايا الأمَّة المختلفة[(٦١)] .

إنَّ خروج الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ للجهاد ثلاث مرَّاتٍ متتاليةٍ يعتبر تضحيةً كبيرةً ، وفدائيةً عاليةً ، فقد ناشده المسلمون أن يبقى في المدينة ، ويبعث قائداً على الجيش ، فلم يقبل ، بل قال : لا والله لا أفعل! ولأواسينَّكم بنفسي . وهذا يدلُّ على تواضعه الجمِّ ، واهتمامه الكبير بمصلحة الأمَّة ، وتجرُّده من حظِّ النَّفس ، وقد أصبح بذلك قدوةً صالحةً لغيره ، فلا شكَّ : أنَّ خروجه للجهاد ثلاث مرَّاتٍ متتالياتٍ ، وهو الشَّيخ الَّذي بلغ السِّتِّين من عمره ، قد أعطى بقيَّة الصَّحابة دفعاتٍ قويةً من النَّشاط ، والحيويَّة[(٦٢)] .

وقد جاء في إِحدى هذه الرِّوايات : أنَّ ضرار بن الأزور حينما أخبر أبا بكر الصِّدِّيق بخبر تجمُّع طليحة الأسدي ؛ قال : فما رأيت أحداً ـ ليس رسول الله ـ أملأ بحربٍ شعواءَ من أبي بكرٍ ، فجعلنا نخبره ، ولكأنَّما نخبر بما له ، ولا عليه[(٦٣)] .

وهذا وصفٌ بليغٌ لما كان يتَّصف به أبو بكر من اليقين الرَّاسخ ، والثِّقة التامَّة بوعد الله تعالى لأوليائه بالنَّصر على الأعداء ، والتَّمكين في الأرض ، فأبو بكر لم يَفُق الصَّحابة بكبير عملٍ ، وإِنَّما فاقهم بحيازة الدَّرجات العُلى من اليقين رضي الله عنهم أجمعين[(٦٤)] .

وقد روي أنَّه لما قيل له : لقد نزل بك ما لو نزل بالجبال ؛ لهاضها ، وبالبحار لغاضَها ، وما نراك ضعُفت . فقال : ما دخل قلبي رعبٌ بعد ليلة الغار ، فإِنَّ النَّبيَّ (ص) لما رأى حزني ؛ قال : لا عليك يا أبا بكر! فإِنَّ الله قد تكفَّل لهذا الأمر بالتَّمام[(٦٥)] ، فكان له ـ رضي الله عنه ـ مع الشَّجاعة الطَّبيعية شجاعةٌ دينيةٌ ، وقوَّةٌ يقينيَّة في الله عزَّ وجل ، وثقةٌ بأنَّ الله ينصره ، والمؤمنين ، وهذه الشَّجاعة لا تحصل إِلا لمن كان قوي القلب ، وتزيد بزيادة الإِيمان ، وتنقص بنقص ذلك ، فقد كان الصِّدِّيق أقوى قلباً من جميع الصَّحابة لا يقاربه في ذلك أحدٌ منهم[(٦٦)] .

* * *

المبحث الثالث

الهجوم الشامل على المرتدين

تمهيد :

تعدَّدت وسائل ، وطرق التَّصدِّي والمواجهة للمرتدِّين ، فكان للثَّابتين دورٌ في مواجهة أقوامهم ، فوقف بعض الثَّابتين في وجه أقوامهم واعظين لهم ، ومنبِّهين إِلى خطورة ما هم مُقدمون عليه من نقض ما يؤمنون به ، وكانت الخطوة الأولى بالكلمة ، ولم تكن الكلمة في يومٍ من الأيام هي أضعف المواقف ، وإِنَّما هي أقواها ؛ لأنَّها تستتبع مواقف جادَّةً لتحديد مصداقيَّة الكلمة ، وقد تؤدِّي الكلمة بصاحبها إِلى الذَّبح من أجل الشَّهادة للكلمة الَّتي قالها ، ففي كلِّ قبيلةٍ حصلت فيها ردَّةٌ كانت هناك بعض المواقفِ للَّذين انفعلت قلوبهم للحقِّ ، وتغذَّت به ، وعاشت عليه ، هي الَّتي رأت باطل ما يفعله كلُّ

قومٍ ، ولهذا وقفوا لهم بالمرصاد يحذِّرون أقوامهم من سوء المصير؛ الَّذي ينتظرهم، فما كان من قومهم إلاَّ أن وقفوا في وجوههم ساخرين مستهزئين ، ثُمَّ تمادوا إلى مطاردتهم ، وإخراجهم ، بل وقتلهم في بعض الأحيان ، ونجح بعضهم بالكلمة كعديِّ بن حاتم مع قومه ، والجارود مع أهل البحرين[(٦٧)] ، وسترى تفاصيل ذلك بإذن الله .

وعندما فشل بعض المسلمين في وعظ أقوامهم تحوَّلوا إلى تجمُّعاتٍ مسلمةٍ ثابتةٍ على إسلامها ، واتَّخذت لها الموقف المناسب ضدَّ أقوامهم المرتدِّين ، وكثيرٌ من المواقف بدأت بالكلمة ، ثمَّ انتهت إلى العمل ، كما حصل لمن ثبت من بني سليم ، فقد حذَّرهم قومهم ، فانقسموا إلى قسمين : ثابتٍ ، ومرتدٍّ .

فتجمَّع الثَّابتون وصاروا يجالدون قومهم المرتدِّين ، وقام الأبناء في اليمن سرّاً بتدبير قتل الأسود العنسيِّ . كما سيأتي تفصيله . بعد أن كان موقفهم سلبياً في بطش الأسود العنسيّ ، ووقف مسعود ، أو مسروق القيسيُّ ابن عابس الكنديِّ ينصح الأشعث بن قيس ، ويدعوه لعدم الردَّة ، ودخل بينهما حوارٌ طويلٌ وتحدٍّ متبادلٌ ، وهكذا صارت بعض المواقف سبباً في إرجاع قومهم عن الردَّة ، أو في تسهيل مهمَّة جيوش الدَّولة الإسلاميَّة القادمة للقضاء على الردَّة[(٦٨)] .

لقد اعتمدت سياسة الصِّدِّيق في القضاء على الردَّة على الله تعالى ، ثمَّ على ركائز قويَّةٍ من القبائل ، والزُّعماء ، والأفراد الَّذين انبثُّوا في جميع أنحاء الجزيرة العربيَّة ، وثبتوا على إسلامهم ، وقاموا بأدوارٍ هامَّةٍ ورئيسيَّةٍ في القضاء على فتنة الردَّة ، ولقد أخطأ بعض الكتَّاب عندما تناول فتنة الردَّة بشيءٍ من التَّعميم ، أو عدم الدِّقة ، أو عدم الموضوعيَّة ، أو سوء الفرض ، أو النَّظرة الجزئيَّة[(٦٩)] .

إنَّ من الحقائق الأساسيَّة حول هذه الفتنة : أنَّها لم تكن شاملةً لكلِّ النَّاس ، كشمولها الجغرافيِّ ، بل إنَّ هناك قادةً ، وقبائل ، وجماعاتٍ ، وأفراداً تمسَّكوا بدينهم في كلِّ منطقةٍ من المناطق الَّتي ظهرت فيها الردَّة[(٧٠)] .

ولقد قام الدكتور مهدي رزق الله أحمد بدراسةٍ عميقةٍ ، وأجاب عن سؤالٍ طرحه ، وهو : هل كانت الردَّة في عهد الخليفة أبي بكرٍ . رضي الله عنه . شاملةً لكلِّ القبائل العربيَّة ، والأفراد ، والزُّعماء الذين كانوا مسلمين؟ أم أنَّ هذه الفتنة قد وقعت فيها بعض القبائل ، وبعض الزُّعماء ، وبعض الأفراد في مناطق جغرافيةٍ مختلفةٍ؟ .

وبعد البحث قال : إنَّ أوَّل حقيقةٍ تستخلص من المصادر الَّتي أشرت إليها سابقاً : هي أنَّني لم أجد ما يدلُّ على أنَّ القبائل ، والزُّعماء ، والأفراد ، قد ارتدُّوا جميعاً عن الإسلام ، كما ذكر أولئك النَّفر الَّذين

جعلناهم مثالاً[(٧١)] ، بل وجدت : أنَّ الدَّولة الإِسلاميَّة اعتمدت على قاعدةٍ صلبةٍ من الجماعات ، والقبائل ، والأفراد ؛ الَّذين ثبتوا على الإِسلام ، وانبثُّوا في جميع أنحاء الجزيرة ، وكانوا سنداً قويّاً للإِسلام ودولته في قمع حركة المرتدِّين منهم[(٧٢)] .

أولاً : المواجهة الرَّسميَّة من الدَّولة :

١. وسيلة الإِحباط من الدَّاخل :

كان رسول الله (ص) قد استعمل هذه الوسيلة ، فقام بمراسلة وبعث الرُّسل إِلى قبائل المتنبِّئين ؛ لتجميع الثَّابتين على الإِسلام ، وليشكِّل بهم جماعةً تحارب الردَّة ، وسار الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ على نفس المنهج ، وحاول أن يحجم ، ويقضي على مايمكن القضاء عليه من بؤر المرتدِّين ، وقام بالتَّوعية ضدَّها ، والتَّخذيل منها ، وتنفير النَّاس عنها ، واستطاع أن يتَّصل بالثابتين على الإِسلام ، وجعل منهم رصيداً للجيوش المنظَّمة ، فقد كان يعدُّ الأمَّة لمواجهةٍ منظَّمةٍ مع المرتدِّين بعد عودة جيش أسامة ، فقد راسل الصِّدِّيق زعماء الردَّة ، والثَّابتين على الإِسلام ؛ ليحقِّق بعض الأهداف ، ككسب الوقت حتَّى يرجع جيش أسامة ، فكتب إِلى من كتب إِليهم رسول الله (ص) باليمن ، وغيرها[(٧٣)] ، ليبذلوا جهدهم لدعوة الثَّابتين إِلى الإِسلام ، وطلب من الثَّابتين التجمُّع في مناطق حدَّدها لهم حتَّى يأتيهم أمره ، وكان هذا التَّرتيب بدايةً للخطَّة العسكرية القادمة[(٧٤)] .

وقد حالف التَّوفيق بعض الثَّابتين بالوصول إِلى المدينة ومعهم صدقاتهم مثل عديِّ بن حاتم الطَّائيِّ ، والزبرقان بن بدر التَّميميِّ[(٧٥)] ، وتمكن الثَّابتون من إِفشال حركة قيس بن مكشوحٍ المراديِّ ، وبعض التَّجمُّعات القبليَّة في تهامة ، وبلاد السَّراة ، ونجران ، وقد حقَّقت هذه الوسيلة بعض النتائج ، منها :

أ. نجحت خطَّة الصِّدِّيق في تحقيق حملات التَّوعية ، والدِّعاية ، والتعضيد للمسلمين ، والتَّخذيل لقوى المرتدِّين ؛ تمهيداً لاتخاذ الوسيلة الأخرى حينما تتوافر لها الإِمكانات : وهي أداة الجيوش المنظَّمة .

ب ـ أنَّها حقَّقت أغراضها من حيث التَّربية ، وإِعداد الثَّابتين على الإِسلام ؛ ليكونوا قوَّاداً في حركة الفتوح الإِسلاميَّة فيما بعد : كعديِّ بن حاتم الطَّائيِّ أحد قواد فتوح العراق .

ج ـ تكوين قوى مسلمةٍ مرابطةٍ في بعض المراكز الَّتي حدَّدها لهم الصِّدِّيق ؛ لتنضمَّ بعد ذلك إِلى الجيوش القادمة .

د. القضاء على بعض مناطق الردَّة ولو بمحدودية ضيِّقة ، مثلما حصل في جنوب الجزيرة العربيَّة .

٢. إِرسال الجيوش المنظَّمة :

لما وصل جيش أسامة بعد شهرين ـ وقيل : أربعين يوماً ـ من مسيرهم ، واستراحوا ، خرج أبو بكر الصِّديق بالصَّحابة ـ رضي الله عنهم ـ إِلى (ذي القَصَّة) وهي على مرحلة من المدينة ،
وذلك لقتال المرتدِّين والمتمرِّدين ، فعرض عليه الصَّحابة أن يبعث غيره على القيادة ، وأن يرجع إِلى المدينة ليتولَّى إِدارة أمور الأمَّة ، وألحُّوا عليه بذلك .
وممَّا رُوي في هذا الموضوع ما قالته عائشة: خرج أبي شاهراً سيفه، راكباً راحلته إِلى وادي ذي القَصَّة، فجاء عليُّ بن أبي طالبٍ ـ رضي الله عنه ـ فأخذ بزمام راحلته ، فقال: إِلى أين يا خليفة رسول الله؟! أقول لك ما قال رسول الله (ص) يوم أحد[(٧٦)]: شمْ سيفك ، ولا تفجعنا بنفسك ، فوالله لئن أُصبنا بك ؛ لا يكون للإِسلام بعدك نظامٌ أبداً ! فرجع[(٧٧)] .
وقد قسم أبو بكر الجيش الإِسلاميَّ إِلى أحد عشر لواءً ، وجعل على كلِّ لواءٍ أميراً[(٧٨)] ، وأَمَرَ كلَّ أمير جند باستنفار من مرَّ به من المسلمين التَّابعين من أهل القرى ؛ الَّتي يمرُّ بها ، وهم :
١ـ جيش خالد بن الوليد إِلى بني أسد ، ثُمَّ إِلى تميم ، ثمَّ إِلى اليمامة .
٢ـ جيش عكرمة بن أبي جهل إِلى مسيلمة في بني حنيفة ، ثمَّ إِلى عمان ، والمهرة ، فحضرموت ، فاليمن .
٣ـ جيش شُرَحْبِيل بن حَسَنة إِلى اليمامة في إِثر عكرمة ، ثمَّ حضرموت .
٤ـ جيش طُرَيْفَةَ بن حَاجِر إِلى بني سليم من هوازن .
٥ـ جيش عمرو بن العاص إِلى قضاعة .
٦ـ جيش خالد بن سعيد بن العاص إِلى مشارف الشَّام .
٧ـ جيش العَلاَء بن الحَضْرمي إِلى البحرين .
٨ـ جيش حذيفة بن مِحْصَنٍ الغلفائيِّ إِلى عُمان .
٩ـ جيش عرفجة بن هرثمة إِلى مهرة .
١٠ـ جيش المهاجر بن أبي أميَّة إِلى اليمن (صنعاء ، ثمَّ حضرموت) .
١١ـ جيش سُويد بن مقرِّن إِلى تهامة اليمن[(٧٩)] .
وهكذا اتُّخذت قرية (ذي القَصَّة) مركز انطلاقٍ ، أو قاعدة تحرُّك للجيوش المنظَّمة الَّتي ستقوم بالتحرُّك إِلى مواطن الردَّة للقضاء عليها ، وتنبىء خطَّة الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ عن عبقريةٍ فذَّةٍ ، وخبرةٍ جغرافيَّةٍ دقيقةٍ[(٨٠)] .

ومن خلال تقسيم الألوية ، وتحديد المواقع يتَّضح : أنَّ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ كان جغرافياً دقيقاً خبيراً بالتَّضاريس ، والتجمُّعات البشريَّة ، وخطوط مواصلات جزيرة العرب ، فكأنَّ الجزيرة العربية صورت مجسماً واضحاً نصب عينيه في غرفة عمليات مجهَّزةٍ بأحدث وسائل التِّقنيَّة ، فمن يتمعَّن تسيير الجيوش ووجهة كلٍّ منها ، واجتماعها بعد تفرُّقها ، وتفرقها لتجتمع ثانيةً ، يرى تغطيةً سليمةً رائعةً صحيحةً مثاليةً لجميع أرجاء الجزيرة مع دقَّةٍ في الاتصال مع هذه الجيوش ، فأبو بكر في كلِّ ساعة يعلم أين مواقع الجيوش ، ويعلم دقائق أمورها ، وتحرُّكاتها ، وما حققت ، وما عليها في غدٍ من واجبات ، والمراسلات دقيقةٌ وسريعةٌ تنقل أخبار الجبهات إلى مقرِّ القيادة في المدينة حيث الصِّدِّيق ، وكان على صلةٍ مستمرَّةٍ مع جيوشه كلِّها ، وبرز من المراسلين العسكريين ما بين الجبهات وبين مقرِّ القيادة : أبو خيثمة النَّجَّاريُّ الأنصاريُّ ، وسلمة بن سلامة ، وأبو برزة الأسلميُّ ، وسلمة بن وقش[(٨١)] .

وكانت الجيوش الَّتي بعثها الصِّدِّيق متماسكةً ، وهي أحد إنجازات الدَّولة الهامَّة ؛ إذ جمعت تلك الجيوش بين مهارة القيادة ، وبراعة التَّنظيم فضلاً عن الخبرة في القتال ، صهرتها الأعمال العسكريَّة في حركة السَّرايا ، والغزوات الَّتي تعدَّى بعضها شبه الجزيرة في زمن النَّبيِّ (ص) ، فقد كان الجهاز العسكري لدولة الصِّدِّيق متفوقاً على كلِّ القوى العسكريَّة في الجزيرة[(٨٢)] ، وكان القائد العام لهذه الجيوش سيف الله المسلول خالد بن الوليد صاحب العبقريَّة الفذَّة في حروب الردَّة ، والفتوحات الإسلاميَّة .

كان هذا التَّوزيع للجيوش وفق خطةٍ استراتيجيَّة هامَّةٍ مفادها : أنَّ المرتدِّين لا زالوا متفرِّقين ، كلٌّ في بلده ، ولم يحصل منهم تحزُّبٌ ضدَّ المسلمين بالنِّسبة للقبائل الكبيرة المتباعدة في المكان أوَّلاً ؛ لأن الوقت لم يكن كافياً للقيام بعملٍ كهذا ، حيث لم يمضِ على ارتدادهم إلا ما يقرب من ثلاثة شهور ، وثانياً لأنَّهم لم يدركوا خطر المسلمين عليهم ، وأنَّهم باستطاعتهم أن يكتسحوهم جميعاً في شهورٍ معدودةٍ ، ولذلك أراد الصِّدِّيق أن يعاجلهم بضرباتٍ مفاجئةٍ تقضي على شوكتهم ، وقوَّتهم قبل أن يجتمعوا في نصرة باطلهم[(٨٣)] ، فعاجلهم قبل استفحال فتنتهم ، ولم يترك لهم فرصةً يطلُّون منها برؤوسهم ، ويمدون ألسنتهم يلذعون بها

الجسم الإسلاميَّ ، وبذلك طبَّق الحكمة القائلة :

لا تقطَعَنْ ذنب الأفعى وترسلها إن كنت شهماً فأتبع رأسَها الذَّنَبا[(٨٤)] فقد أدرك حجم الحدث ، وأبعاده ، ومدى خطورته ، وعلم : أنَّه إن لم يفعل كذلك فسيوشك الجمر أن ينتفض من تحت الرَّماد ، فيحرق الأخضر واليابس ، كما قال الأول :

أرى تحت الرَّماد وميض نارٍ ويوشك أن يكونَ لها ضِرَامُ[(٨٥)] فقد كان رضي الله عنه السِّياسي الماهر، والعسكري المحنك؛ الذي يقدِّر الأمور، ويضع لها الخطط المباشرة .

انطلقت الألوية التي عقدها الصديق، ترفرف عليها أعلام التوحيد، مصحوبة بدعوات خالصة من قلوب تعظم المولى ـ عز وجل ـ وتشربت معاني الإيمان، ومن حناجر لم تلهج إلا بذكر الله تعالى، فاستجاب الله ـ جل وعلا ـ هذه الدعوات النقية، فأنزل عليهم نصره، وأعلى بهم كلمته، وحمى بهم دينه، حتى دانت جزيرة العرب للإسلام في شهور معدودة[(٨٦)] .

هذا وقد كتب أبو بكر الصديق كتاباً واحداً إلى قبائل العرب من المرتدين، والمتمردين، فدعاهم إلى العودة إلى الإسلام، وتطبيقه كاملاً، كما جاء من عند الله تعالى، ثم حذرهم من سوء العاقبة فيما لو ظلوا على ما هم عليه في الدنيا والآخرة، وكان قوياً في إنذارهم، وهذا هو المناسب لشدة انحرافهم، وقوة تصلبهم في التمسك بباطلهم، فكان لابد من إنذار شديد يتبعه عمل جريء قوي لإزالة الطغيان؛ الذي عشش في أفكار زعماء تلك القبائل، والعصبية العمياء؛ التي سيطرت على أفكار أتباعهم[(٨٧)] .

٣. نصُّ الخطاب الذي أرسله للمرتدِّين ، والعهد الَّذي كتبه للقادة :

بعد التَّنظيم الدَّقيق ، وحسن الإعداد للجيوش الإسلاميَّة الَّتي عقد لها الصِّدِّيق الألوية نجد الدَّعوة البيانيَّة القوليَّة تطلُّ ؛ لتقوم بدورها ، وتدلي بدلوها ، فقد حرَّر الصِّدِّيق كتاباً عامّاً ذا مضمونٍ محدَّدٍ ، سعى إلى نشره على أوسع نطاقٍ ممكنٍ في أوساط من ثبتوا على الإسلام ، ومن ارتدُّوا عنه جميعاً ، قبل تسيير قوَّاته لمحاربة الردَّة ، وبعث رجالاً إلى محلِّ القبائل ، وأمرهم بقراءة كتابه في كلِّ مجتمعٍ ، وناشد من يصله مضمون الكتاب بتبليغه لمن لم يصل إليه ، وحدَّد

الجمهور المخاطب به بأنَّه : العامَّة ، والخاصَّة من أقام على إسلامه ، أو رجع عنه[(٨٨)] . وهذا نصُّ الكتاب الَّذي بعثه الصِّدِّيق :

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم : من أبي بكرٍ خليفة رسول الله (ص) إلى مَنْ بلغه كتابي هذا من عامَّةٍ وخاصَّةٍ أقام على إسلامه ، أو رجع عنه : سلامٌ على من اتَّبع الهدى ، ولم يرجع بعد الهدى إلى الضَّلالة ، والعمى ، فإنِّي أحمد إليكم الله الَّذي لا إله إلا هو ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأنَّ محمداً عبده ورسوله ، نُقِرُّ بما جاء به ، ونكفِّر من أبى ، ونجاهده .

أمَّا بعد ، فإنَّ الله تعالى أرسل محمَّداً بالحقِّ من عنده إلى خلقه بشيراً ، ونذيراً ، وداعياً إلى الله بإذنه ، وسراجاً منيراً ، لينذر من كان حيّاً ويحقَّ القول على الكافرين ، فهدى الله بالحقِّ مَنْ أجاب إليه ،

وضرب رسول الله (ص) بإذنه[(٨٩)] من أدبر عنه ، حتَّى صار إلى الإسلام طوعاً وكَرهاً ، ثمَّ توفَّى الله رسوله (ص) ؛ وقد نفَّذ لأمر الله ونصح لأمَّته ، وقضى الَّذي عليه ، وكان الله قد بيَّن له ذلك ، ولأهل الإسلام في الكتاب الَّذي أنزل ، قال : {إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ *} [الزمر: ٣٠] .
وقال : {وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمُ الْخَالِدُونَ *} [الانبياء: ٣٤] .
وقال للمؤمنين : {وَمَا مُحَمَّدٌ إِلاَّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقِبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ *} [آل عمران : ١٤٤] .

فَمَنْ كان إنَّما يعبد محمداً فإنَّ محمَّداً قد مات ، ومن كان يعبد الله وحدَه لا شريك له ، فإنَّ الله له بالمرصاد ، حيٌّ قيُّومٌ لا يموت ، ولا تأخذه سِنَةٌ ولا نومٌ ، حافظٌ لأمره ، منتقمٌ من عدوِّه بحزبه ، وإنِّي أوصيكم بتقوى الله ، وحظِّكم ونصيبكم من الله ، وما جاءكم به نبيُّكم (ص) ، وأن تهتدوا بهُداه ، وأن تعتصموا بدين الله ، فإنَّ كلَّ مَنْ لم يهده الله ضالٌّ ، وكلَّ مَنْ لم يعافه مُبتلى ، وكلَّ مَنْ لم يُعنه الله مخذولٌ ، فمن هداه الله كان مهتدياً ، ومن أَضلَّه كان ضالاً ، قال الله تعالى : {مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضْلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا *} [الكهف: ١٧] ، ولم يقبل منه في الدُّنيا عمل حتَّى يُقرّ به ، ولم يقبل منه في الآخرة صرفٌ ولا عدلٌ ، وقد بلغني رجوع مَنْ رجع منكم عن دينه بعد أن أقرَّ بالإسلام وعمل به ، اغتراراً بالله ، وجهالةً بأمره ، وإجابة للشَّيطان ، قال الله تعالى : {وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلاَئِكَةِ اسْجُدُوا لآدَمَ فَسَجَدُوا إِلاَّ إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلاً *} [الكهف: ٥٠] .
وقال تعالى : {إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ *} [فاطر: ٦] .

وإنِّي بعثت إليكم فلاناً في جيشٍ من المهاجرين ، والأنصار ، والتَّابعين بإحسانٍ ، وأمرته ألا يقاتل أحداً ، ولا يقتله حتَّى يدعوه إلى داعية الله ، فمن استجاب له ، وأقرَّ ، وكفَّ ، وعمل صالحاً ، قُبِلَ منه ، وأعانه عليه ، ومن أبى ، أمرت أن يقاتله على ذلك ، ثمَّ لا يُبقي على أحدٍ منهم قدر عليه ، وأن يحرِّقهم بالنَّار ، ويقتلهم كلَّ قتلةٍ ، وأن يسبي النِّساء ، والذَّراري ، ولا يقبل من أحدٍ إلا الإسلام ، فمن تبعه ؛ فهو خيرٌ له ، ومن تركه ؛ فلن يُعجز الله .

وقد أمرت رسولي أن يقرأ كتابي في كلِّ مجمعٍ لكم ، والدَّاعية الأذان : فإذا أذَّن المسلمون ، فأذَّنوا كفوا عنهم ، وإن لم يؤذِّنوا عاجلوهم ، وإن أذَّنوا سألوهم ما عليهم ، فإن أبوا عاجلوهم ، وإن أقرُّوا ؛ قبل منهم ، وحملهم على ما ينبغي لهم[(٩٠)] .

ونلحظ في خطاب أبي بكرٍ : أنَّه كان يدور حول محورين :

أ. بيان أساس مطالبة المرتدِّين بالعودة إلى الإسلام .

ب . بيان عاقبة الإصرار على الردَّة[(٩١)] .

وقد أكَّد الكتاب على عدَّة حقائق ، هي :

ــخ أنَّ الكتاب موجهٌ إلى العامَّة والخاصَّة ؛ ليسمع الجميع دعوة الله .

ــخ بيان : أنَّ الله بعث محمَّداً بالحقِّ فمن أقرَّ به ؛ كان مؤمناً ، ومن أنكر ؛ كان كافراً ، يُجاهَد ويُقاتَل .

ــخ بيان : أنَّ محمَّداً بشرٌ قد حقَّ عليه قول الله : وأنَّ المؤمن لا يعبد محمَّداً {إِنَّكَ مَيِّتٌ} وإنَّما يعبد الله الحيَّ الباقي ؛ الَّذي لا يموت أبداً ، ولذلك لا عذر لمرتدٍّ[(٩٢)] .

ــخ إنَّ الرُّجوع عن الإسلام جهلٌ بالحقيقة ، واستجابة لأمر الشيطان ، وهذا يعني أن يُتَّخذَ العدو صديقاً ، وهو ظلمٌ عظيمٌ للنَّفس السَّويَّة ؛ إذ يقودها صاحبها بذلك إلى النَّار عن طواعية .

ــخ إنَّ الصَّفوة المختارة من المسلمين ، وهم المهاجرون ، والأنصار ، وتابعوهم ، هم الذين ينهضون لقتال المرتدِّين غيرةً منهم على دينهم ، وحفاظاً عليه من أن يُهان .

ــخ إنَّ من رجع إلى الإسلام ، وأقرَّ بضلاله ، وكف عن قتال المسلمين ، وعمل من الأعمال ما يتطلَّبه دين الله ؛ فهو من مجتمع المسلمين ، له ما لهم ، وعليه ما عليهم .

ــخ إنَّ من يأبى الرُّجوع إلى صفِّ المسلمين ، ويثبت على ردَّته ، إنَّما هو محاربٌ لا بدَّ من شنِّ الغارة عليه : تقتله ، أو تحرقه ، وتسبى نساؤه وذراريه ، ولن يعجز الله بأيَّة حال ؛ لأنَّه أنَّى ذهب فهو في ملكه .

ــخ إنَّ الشَّارة الَّتي ينجو بها المرتدُّون من غارة المسلمين أن يُعلن فيهم الأذان ، وإلا فالمعالجة بالقتال هي البديل[(٩٣)] .

وحتى لا يترك الخليفة الأمر للقادة والجند بغير انضباطٍ ، كتب للقوَّاد جميعاً كتاباً واحداً ، يدعوهم فيه إلى الالتزام بمضمون كتابه السَّابق هذا نصه :

هذا عهدٌ من أبي بكرٍ خليفة رسول الله (ص) لفلانٍ حين بعثه فيمن بعثه لقتال من رجع عن الإسلام ، وعهد إليه أن يتَّقي الله ما استطاع في أمره كلِّه ؛ سرِّه وعلانيته ، وأمره بالجدِّ في أمر الله ، ومجاهدة مَنْ تولَّى عنه ، ورجع عن الإسلام إلى أماني الشَّيطان ، بعد أن يعذر إليهم ، فيدعوهم بداعية الإسلام ، فإن أجابوه ؛ أمسك عنهم ، وإن لم يجيبوه ؛ شنَّ غارته عليهم ؛ حتَّى يقرُّوا به ، ثم ينبئهم بالَّذي عليهم والَّذي لهم ، فيأخذ ما عليهم ، ويعطيهم الَّذي لهم ، لا يُنظرهم ، ولا يردُّ المسلمين عن قتال عدوِّهم ، فمن أجاب إلى أمر الله عزَّ وجلَّ ؛ قُبِل ذلك منه ، وإنَّما يتقبَّل من كفر بالله على الإقرار بما جاء من عند الله ، فإذا أجاب الدَّعوة ؛ لم يكن عليه سبيل ، وكان الله حسيبه بعد فيما استسرَّ به ، ومن لم يجب داعية الله ؛ قُتل ، وقوتل حيث كان ، وحيث بلغ مراغَمهُ ، لا يقبل من أحدٍ شيئاً أعطاه إلا الإسلام ، فمن أجابه وأقرَّ ؛ قبل منه ، وعلَّمه ، ومن أبى ؛ قاتله ، فإن أظهره الله عليه ؛ قتل منهم كلَّ قتلةٍ بالسِّلاح ، والنِّيران ، ثمَّ قسم ما أفاء الله عليهم إلا الخُمس فإنَّه يبلغناه ، وأن يمنع أصحابه العجلة ، والفساد ، وألا يُدخل فيهم حَشواً حتَّى يعرفهم ، ويعلم ما هم لا يكونوا عيوناً ، ولئلاَّ يُؤتى المسلمون مِنْ قِبَلهم ، وأن يقتصد بالمسلمين ، ويرفق بهم في السَّير ، والمنزل ، ويتفقَّدهم ، ولا يُعجِل بعضهم عن بعضٍ ، ويستوصي بالمسلمين في حسن الصُّحبة ، ولين القول[(٩٤)] .

وفي هذا العهد الَّذي ألزم به قوَّاده يظهر حرص الصِّدِّيق على إلزام أمرائه في حرب الردَّة بتعليماتٍ أساسيَّةٍ موحَّدةٍ نصَّت بوضوح لا يحتمل اللَّبْس على حظر القتال قبل الدَّعوة إلى الإسلام ، والإمساك عن قتال مَنْ يجيب ، والحرص على إصلاحهم ، وحظر مواصلة القتال بعد أن يقرُّوا بالإسلام ، والتحوُّل عند هذه النُّقطة من القتال إلى تعليمهم أصول الإسلام ،

وتبصيرهم بما لهم من حقوقٍ ، وما عليهم من واجباتٍ ، وحظر المهادنة ، أو ردّ الجيش عن محاربة المرتدِّين ما لم يفيئوا إلى أمر الله .

والتزم الجيش الإسلاميُّ في التنفيذ مبدأ الدَّعوة قبل القتال ، والإمساك عن القتال بمجرَّد إجابة الدَّعوة باعتبار أنَّ الغاية الوحيدة هي عودة المرتدِّين إلى الَّذي خرجوا منه ، وتلمُّساً لتحقيق أقصى درجةٍ من التَّوافق في صفوف القوَّات الإسلاميَّة الَّتي نيط بها القضاء على ظاهرة الردَّة ، أمضى الصِّديق هذا العهد مع أمراء الجيوش الإسلاميَّة يطلب من الجيش أن يكون سلوكه ذاته خير دعوةٍ للمهمَّة المسندة إليه، وأن يتطابق تماماً مع هدفٍ واحدٍ هو الدِّفاع عن الإسلام[(٩٥)] .

إنَّ اقتداء أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ برسول الله (ص) علَّمه فنَّ القيادة، ونجاح القائد في قيادته يتوقف على مدى نجاحه في جنديَّته ، ولقد كان أبو بكرٍ نعم الجنديُّ في جيش المسلمين مخلصاً في ولائه لرسول الله (ص) ، يطبِّق ما يقوله بحذافيره ، مضحِّياً في سبيله ، لم يَفرَّ عنه في معركةٍ قطُّ ، ونستطيع أن ندرك دقَّة ارائه القياديَّة ، وبُعد مرماها من وصاياه لقوَّاده ، وخططه العامَّة الَّتي رسمها لهم أثناء تحرُّكهم لضرب قوات العدوِّ[(٩٦)] ؛ لقد كانت أوَّل وصيةٍ أوصاهم بها تتركَّز على النُّقاط التَّالية :

ـــخ أن يُلزموا أنفسهم تقوى الله ـ عزَّ وجلَّ ـ ومراقبته في السِّرِّ والعلن ، وهذا عين الصَّواب في هذه السِّياسة الرَّشيدة ؛ لأنَّ القائد إذا ألزم نفسه تقوى الله ـ عزَّ وجلَّ ـ كان معه {إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقُوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ *} [النحل: ١٢٨] .

ـــخ الجدُّ والاجتهاد ، وإخلاص النِّيَّة لله سبحانه ، وتلك أخلاق المنصورين الفائزين[(٩٧)] {وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ *} [العنكبوت: ٦٩] .

ـــخ أنَّ لا يقبل من المرتدِّين إلا الإسلام ، أو القتل ؛ إذ لا مهادنة في أمر العقيدة .

ـــخ تقسيم الغنائم بين الجند مع الاحتفاظ بحقِّ بيت المال منها ، وهو خمسها .

ـــخ أن لا يتعجَّلوا في التَّصرف حيال القضايا الَّتي تواجههم حتَّى لا تأتي حلولهم فجَّةً .

ـــخ أن يحذروا من أن يدخل بينهم غريبٌ ليس منهم ، كيلا يكون جاسوساً عليهم .

ـــخ أن يرفقوا بجندهم ، ويتفقَّدوهم في المسير ، والنُّزول ، وألا ينفرط بعضهم عن بعضٍ .

ـــخ وأن يستوصوا بهؤلاء الجند خيراً في الصُّحبة[(٩٨)] .

ويمكننا من خلال الدِّراسة أن نستخلص الخطَّة العامَّة بعد أن عقد الصِّدِّيق الألوية لقادة الجيوش ، والتي تتلخَّص في النُّقاط الآتية :

أ. ضمنت الخطَّة إحكام التعاون بين هذه الجيوش جميعها ، بحيث لا تعمل كأنَّها منفصلةً تحت قيادةٍ مستقلَّةٍ ، وإنَّما هي رغم تباعد المكان جهازٌ واحد ، وقد تلتقي ـ أو يلتقي بعضها ببعض ـ لتفترق ، ثمَّ تفترق لتلتقي ، كان ذلك والخليفة بالمدينة يدير حركة القتال ، ومعاركه .

ب ـ احتفظ الصِّدِّيق بقوَّة تحمي المدينة ـ عاصمة الخلافة ـ واحتفظ بعددٍ من كبار الصَّحابة ليستشيرهم ، وليشاركوه في توجيه سياسة الدَّولة .

ج ـ أدرك الصِّدِّيق أنَّ هناك جيوشاً من المسلمين داخل المناطق الَّتي شملتها حركة العصيان والردَّة ، وقد حرص على هؤلاء المسلمين من أن يتعرضوا لنقمة المشركين ، ولذلك فإنَّه أمر قادته باستنفار من يمرُّون

بهم من أهل القوَّة من المسلمين من جهةٍ ، وبضرورة تخلُّف بعضهم لمنع بلادهم وحمايتها من جهةٍ أخرى .

د. طبَّق الخليفة مبدأ الحرب خدعةً مع المرتدِّين ، حتَّى أظهر : أنَّ الجيوش تنوي شيئاً ، وهي في حقيقة الأمر كانت تستهدف شيئاً اخر زيادةً في الحيطة ، والحذر من اكتشاف خطَّته[(٩٩)] ، وهكذا تظهر الحنكة السِّياسيَّة ، والتَّجربة العمليَّة ، والعلم الرَّاسخ ، والفتح الربَّاني في قيادة الصِّدِّيق .

ثانياً : القضاء على فتنة الأسود العنسيِّ ، وطليحة الأسديِّ ، ومقتل مالك بن نويرة :

١. القضاء على الأسود العنسيِّ وردَّة اليمن الثانية :

اسمه : عبهلة بن كعب ، ويكنى بذي الخمار ؛ لأنَّه كان دائماً معتمّاً متخمِّراً بخمارٍ[(١٠٠)] ، ويعرف بالأسود العنسي لاسودادٍ في وجهه ، وتكمن قوَّة الأسود في ضخامة جسمه ، وقوَّته ، وشجاعته ، واستخدام الكهانة ، والسِّحر ، والخطابة البليغة ، فقد كان كاهناً مشعوذاً ، يُري قومه الأعاجيب ، ويسبي قلوب مَنْ سمع منطقه ، واستخدام الأموال للتَّأثير على النَّاس[(١٠١)] .

أ. الأسود العنسي في عهد الرَّسول (ص) .

وما أن انتشر خبر مرض رسول الله (ص) بعد مقدمه من حجَّة الوداع حتَّى ادَّعى الأسود العنسي النُّبوَّة ، وقيل : إِنَّه أطلق على نفسه (رحمان اليمن) كما تَسمَّى (مسيلمة) (رحمان اليمامة)[(١٠٢)] ، وأنَّه كان يدَّعي النبوة ، ولا ينكر نبوَّة محمد ـ عليه الصَّلاة والسلام ـ وكان يزعم أنَّ ملكين يأتيانه بالوحي وهما : سحيق ، وشقيق ـ أو شريق[(١٠٣)] ـ وكان قبل أن يظهر مخفياً أمره ، يجمع حوله مَنْ يراه مناسباً ؛ حتَّى فاجأ النَّاسَ بظهوره[(١٠٤)] وكان أوَّل من تبعه : أبناء قبيلته ، وهم (عنس)[(١٠٥)]، ثمَّ كاتب زعماء قبيلة (مَذحِج) فتبعه العوامُّ منهم[(١٠٦)]، وبعض زعمائهم من طالبي الزَّعامة، وقد عمل على إِثارة العصبيَّة القبليَّة؛ لأنَّه من (عنس) وهي بطنٌ من بطون قبيلة (مذحج)، وقد راسله بنو الحارث بن كعب من أهل نجران، وهم يومئذ ـ مسلمون ـ فطلبوا منه أن يأتيهم في بلادهم ، فجاءهم ، فاتَّبعوهُ لكونهم لم يسلموا رغبةً ، وتبعه أناسٌ من (زبيد) و(أود) و(مَسْلِيَة) و(حكم بني سعد العشيرة) ثمَّ أقام بنجران بعض الوقت ، وقوي أمره بعد أن انضمَّ إِليه عمرو بن معد يكرب الزَّبيدي ، وقيس بن مكشوح المرادي ـ وتمكَّن من طرد فروة بن مسيك من مراد ، وعمرو بن حزم من نجران ، واستهوته فكرة السَّيطرة على صنعاء ، فخرج إِليها بستِّمئة ـ أو سبعمئة ـ فارسٍ معظمهم من بني الحارث بن كعب و(عنس)[(١٠٧)] .

فتقابل مع أهل صنعاء ، وعليهم (شهر بن باذان الفارسي) ، وكان قد أسلم مع أبيه في منطقة خارج صنعاء تسمَّى منطقة (شعوب) ، فتقاتلوا قتالاً شديداً فقُتِل (شهر بن باذان) وانهزم أهل صنعاء أمام الأسود العنسيِّ ، فغلب عليها ، ونزل قصر (غمدان) بعد خمسةٍ وعشرين يوماً من ظهوره[(١٠٨)] .

وكان له مواقف بشعة في تعذيب المستمسكين بالإسلام ، فقد أخذ أحد المسلمين ويسمَّى . النُّعمان . فقطعه عضواً عضواً[(١٠٩)] ، ولهذا تعامل معه المسلمون الذين كانوا في المناطق التي يديرها بالتَّقيَّة[(١١٠)] .

أمَّا بقيَّة المسلمين خارج نطاق سيطرته فقد حاولوا التجمُّع وإعادة الانتظام إلى صفوفهم ، فكان فروة بن مسيك المرادي قد انحاز إلى مكان يسمَّى (الأحسية)[(١١١)] ، وانضمَّ إليه من انضمَّ
من المسلمين ، وكتب إلى رسول الله (ص) بخبر الأسود العنسيِّ ، فكان أوَّل مَنْ أبلغ الرَّسول (ص) بذلك ، وانحاز كلٌّ من أبي موسى الأشعريِّ ، ومعاذ بن جبل إلى حضرموت في جوار (السَّكاسك والسَّكون)[(١١٢)] .

وقد راسل رسول الله (ص) الثابتين على الإسلام لمواجهة ردَّة الأسود ، وأمرهم بالسَّعي للقضاء عليه إمَّا مصادمةً ، أو غيلة ، ووجه كتبه ورسله إلى بعض زعماء (حمير) و(همدان) بأن يتكاتفوا ، ويتوحَّدوا ، ويساعدوا (الأبناء)[(١١٣)] ضد (الأسود العنسيِّ) فأرسل (وبر بن يحنس) إلى (فيروز الدَّيلمي ، وجُشَيْش الدَّيلمي ، وداذويه الإصطخري) وبعث (جرير البجلي) إلى (ذي الكلاع ، وذي ظليم) الحميريين ، وبعث (الأقرع بن عبد الله الحميري) إلى (ذي زود ، وذي مران) الهمدانيين ، وكذلك كتب إلى أهل نجران من الأعراب ، وساكني الأرض من غيرهم[(١١٤)] ، وبعث (الحارث بن عبد الله الجهني) إلى اليمن قبيل وفاته ، فبلغته وفاة الرسول (ص) وهو في اليمن[(١١٥)] ، ولم تبيِّن المصادر إلى أين بُعث ، إلا أنَّه من الممكن أنَّه بعث إلى (معاذ بن جبل) لأنَّه تلقَّى كتاباً من رسول الله (ص) يأمره فيه بأن يبعث الرِّجال لمجاولة ومصاولة (الأسود العنسيِّ) للقضاء عليه[(١١٦)] ، كما تلقَّى (أبو موسى الأشعريُّ) و(الطَّاهر بن أبي هالة) كتاباً من رسول الله ليواجهوا (الأسود) بالغَيْلَة ، أو المصادمة[(١١٧)] .

وكان لهذا العمل من جانب الرَّسول (ص) أثرٌ كبير ، فقد تماسك مَنْ بعث إليهم في حياته ، وبعد موته ، فلم يُعْهَد عنهم أنَّهم ارتدُّوا ، أو تزلزلوا ، فقد كتب زعماء (حمير) وزعماء (همدان) إلى الأبناء

باذلين لهم العون ، والمساعدة ، وفي الوقت نفسه تجمَّع أهل (نجران) في مكانٍ واحدٍ للتصدِّي لأيِّ حركة من جانب (الأسود العنسيِّ) ، وحينئذٍ أيقن هذا أنَّه إلى هلاك[(١١٨)] .
وظلت المكاتبات تتوالى بين (الهمدانيين) و(الحميريين) وبين (معاذ بن جبل) وبعض الزُّعماء اليمنيِّين ، ومن المحتمل أنَّ بعض المكاتبات تمَّت بين (الأبناء) وبين (فروة بن
مُسَيك) لأنَّه كان له دورٌ في قتل (الأسود العنسي)[(١١٩)] ، ولكن كان أوَّل من اعترض على (العنسي) هو (عامر بن شهر الهمداني) .
وهكذا تجمَّعت كلُّ قوى الإسلام في اليمن للقضاء على (الأسود العنسيِّ) ، ويظهر أنَّهم كانوا مجمعين على أن يقوموا بمقتله ، لعلمهم أنَّه بمجرد أن يقتل لن يبقى لأتباعه أيُّ كيانٍ ، فيسهل التَّخلُّص منهم حينئذٍ ، ولهذا وافقوا على خطَّة (الأبناء) بأن لا يقوموا بأيِّ شيءٍ حتَّى يبرموا الأمر من داخلهم .
واستطاع (الأبناء) فيروز ، وداذويه أن يتَّفقا مع (قيس بن مكشوح المرادي) . وكان قائد جند العنسي . للتخلُّص من (الأسود العنسي) لأنَّه كان على خلافٍ معه ، ويخشى أن يتغيَّر عليه[(١٢٠)] ، وقد ضمُّوا إلى صفهم زوجة (الأسود العنسي) (ازاد الفارسيَّة) والَّتي كانت زوج شهر بن باذان ، وابنة عم فيروز الفارسي ، فقد اغتصبها كذَّاب اليمن بعد أن قتل زوجها ، فهبَّت لإنقاذ دينها من براثن وحوش الجاهليَّة بكلِّ عزمٍ وتصميمٍ ، فدبَّرت مع المسلمين المناوئين للأسود خطَّةَ اغتيال هذا الطَّاغية المتألِّه[(١٢١)] ، ومهَّدت لهم السَّبيل لقتله على فراش نومه[(١٢٢)] ، وحينما قتل (الأسود) أُلقِي برأسه بين أصحابه ، فانتابهم الرَّهبة ، وعمَّهم الخوف ، ففرُّوا هاربين[(١٢٣)] .
وأتى الخبر النَّبيَّ (ص) من السَّماء اللَّيلة الَّتي قتل فيها العنسيُّ ليبشِّرنا ، فقال : « قُتل العنسيُّ البارحة ، قتله رجلٌ مباركٌ من أهل بيتٍ مباركين » قيل : ومن هو؟ قال : « فيروز » [(١٢٤)].
وقد فصَّل خطَّة اغتيال الأسود العنسيِّ الدكتور صلاح الخالدي في كتابه : « صور من جهاد الصَّحابة .. عملياتٌ جهاديةٌ خاصَّة ، تنفذها مجموعةٌ خاصَّةٌ من الصَّحابة »[(١٢٥)] .
وظلَّ أمر (صنعاء) مشتركاً بين (فيروز ، وداذويه ، وقيس بن مكشوح) إلى أن جاء معاذ بن جبل إلى (صنعاء) ، فارتضوا أن يكون هو الأمير عليهم ، ولكنَّه لم يمكث إلا ثلاثة أيام يُصلِّي بهم حتَّى بلغهم خبر وفاة رسول الله (ص)[(١٢٦)] ، وكانت تفاصيل مقتل (العنسيِّ) قد خرجت
من صنعاء ، فوصلت إلى الصِّدِّيق بعد أن خرج جيش أسامة ، وكان هذا أوَّل فتحٍ أتى أبا بكرٍ وهو في المدينة[(١٢٧)] .

ب ـ وعيَّن أبو بكر (فيروز الدَّيلمي) والياً على صنعاء ، وكتب إِليه بذلك ، ولم يولِّ أبو بكرٍ (قيساً) لأنَّه كان ممَّن مالأ الأسود العنسيَّ ، وتابعه مخلصاً ـ عصبية لمذحج ، أو رغبةً في الزَّعامة ـ وكان مبدأ أبي بكرٍ عدم الاستعانة بمن ارتدَّ[(١٢٨)] ، وجعل كلاًّ مِنْ داذويه ، وجشيش ، وقيس بن مكشوح مساعدين لفيروز ، فتغيَّرت نفس قيس بن مكشوح المرادي فعمل على قتل زعماء الأبناء الثلاثة ، وقد تمكَّن من قتل (داذويه) سواءٌ بنفسه أو بإِيعازٍ منه ، فتنبَّه لذلك (فيروز) فهرب إِلى أخواله في (خولان)[(١٢٩)] ، فما كان من قيس إِلا أن أثارها عصبيةً جنسيَّةً فحاول جمع زعماء بعض القبائل ضدَّ (الأبناء) مدَّعياً أنَّهم متحكِّمون فيهم ، وأنَّه يرى قتل رؤسائهم ، وإِجلاء بقيَّتهم .

ولكن أولئك الزُّعماء وقفوا على الحياد ، فلم ينحازوا إِليه ، ولا إِلى الأبناء ، وقالوا له : أنت صاحبهم ، وهم أصحابك ، فلمَّا يئس منهم ؛ عاد ، فكاتب فلول (الأسود العنسيِّ) سواءٌ الَّذين بقوا متذبذبين بين صنعاء ونجران ، أو ممَّن انحاز إِلى لحج ، فطلب منهم الالتقاء بهم ؛ ليكونوا ـ جميعاً ـ على أمرٍ واحدٍ ، وهو نفي (الأبناء) ، فلم يشعر أهل صنعاء إِلا وهم محاطون بتلك الفلول ، ثمَّ حرص (قيس) على تجميع (الأبناء) تمهيداً لنفيهم[(١٣٠)] .

وعندما وصل فيروز الدَّيلمي إِلى خولان ؛ كتب من هناك إِلى أبي بكرٍ يخبره بما حصل من قيس، فما كان منه إِلا أن كتب إِلى الزُّعماء الَّذين كتب إِليهم رسول الله (ص) ، وكانت صيغة الكتاب واضحةً صريحةً ، وهي : (أعينوا الأبناء على مَنْ ناوأهم ، وحوطوهم ، واسمعوا من فيروز ، وجدُّوا معه ، فإِنِّي قد ولَّيته)[(١٣١)] .

كان الصِّدِّيق في نهجه هذا يستهدف أمرين متلازمين :

ــخ أنَّه جعله خطَّة حربيَّة حيث كان جيش أسامة بن زيد قد خرج إِلى الشَّام ، وكان الخليفة ينتظر عودته حتى يتسنَّى له مواجهة أعنف موجات الردَّة في اليمامة ، والبحرين ، وعمان ، وتميم ، وهي أشدُّ ، وأعنف من موجات الردَّة في اليمن الَّتي اكتفى بمعالجة بعضها بالرَّسائل ، والرُّسل .

ــخ وأمَّا الهدف الآخر فهو إِعطاء الفرصة لمن ثبت على الإِسلام لكي يبرهن على صدق إِسلامه ، ولكي يزداد ثباتاً واستمساكاً بدينه ما دام هو صاحب المسؤوليَّة والمتحمِّل لأمانة إِقرار الإِسلام فيمن حوله ، خاصَّةً أنَّ من راسلهم أبو بكر كانوا هم الذين راسلهم رسول الله (ص) من قبل ، وقد ثبتوا ، وقاموا بما طُلب منهم[(١٣٢)] ، وقام فيروز بالاتِّصال ببعض القبائل ، يستمدُّهم ، ويستنصرهم ، وعلى رأس هؤلاء (بنو عقيل بن ربيعة بن عامر بن صعصعة) ثمَّ أرسل إِلى قبيلة (عك) للغرض

نفسه ، وكان أبو بكر قد أرسل إِلى الطَّاهر بن أبي هالة[(١٣٣)] ، وإِلى مسروق العكِّي ـ وكانا بين علكٍّ والأشعريين ـ أن يمدَّا الأبناء بالمعونة ، فخرج كلٌّ من جهته ، وعملوا جميعاً للحيلولة دون تنفيذ مخطَّط قيس ، وهو طرد الأبناء وإِخراجهم من اليمن ، فأنقذوهم ، ثمَّ تكتَّلوا ، وتوجَّهوا نحو صنعاء جميعاً ، فاصطدموا به حتَّى اضطر إِلى ترك صنعاء ، وعاد إِلى ما كان عليه أصحاب الأسود العنسيِّ ، وهو التذبذب بين نجران ، وصنعاء ، ولحج ، إِلا أنَّه انضمَّ إِلى عمرو بن معد يكرب الزَّبيدي ، وبهذا عادت صنعاء للمرَّة الثَّانية إِلى الهدوء والاستقرار عن طريق الرُّسل ، والكتب[(١٣٤)] .

ج ـ واستمرَّ الصِّدِّيق يتابع سياسة الإِحباط من الدَّاخل وهي ما يعبِّر عنها المؤرِّخون بقولهم : (ركوب من ارتدَّ بمن لم يرتدَّ ، وثبت على الإِسلام)[(١٣٥)] .

ففي ردَّة (تهامة اليمن) تمَّ القضاء عليها بدون مجهودٍ يذكر من قبل الخليفة ، فقد تولاها المسلمون من أبناء تهامة مثل (مسروق العكِّي) الَّذي قاتل المرتدِّين بقومه من علكٍّ ، وكان على رأس من قضى على ردَّة تهامة (الطَّاهر بن أبي هالة) الَّذي كان والياً للرَّسول (ص) على جزءٍ من تهامة ، وهي موطن (علكٍّ ، والأشعريِّين)[(١٣٦)] ثمَّ أمر أبو بكرٍ (عكاشة بن ثور) أن يقيم في (تهامة) ليجمع حوله أهلها حتَّى يأتيه أمره[(١٣٧)] ، وأمَّا بجيلة فإِن أبا بكرٍ ردَّ جرير بن عبد الله[(١٣٨)] ، وأمره أن يستنفر من قومه مَنْ ثبت على الإِسلام ، ويقاتل بهم من ارتدَّ عن الإِسلام ، وأن يأتي خثعم ، فيقاتل من ارتدَّ منهم ، فخرج جرير ، وفعل ما أمره به الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ فلم يقم له أحدٌ إِلا نفرٌ يسيرٌ ، فقتلهم ، وتتبَّعهم[(١٣٩)] .

وكان بعض (بني الحارث بن كعب) بنجران قد تابعوا الأسود العنسيَّ ، وبعد وفاة رسول الله (ص) بقوا متردِّدين ، فخرج إِليهم (مسروق العكِّيُّ) وهو يزمع مقاتلتهم ، فدعاهم إِلى الإِسلام ، فأسلموا من غير قتالٍ ، فأقام فيهم ليعمل على استتباب الأمور ، فلم يأته (المهاجر بن أبي أميَّة) إِلا وقد ضبط نجران[(١٤٠)] .

وقد نجحت سياسة الإِحباط من الدَّاخل ، وتوجَّه الصِّدِّيق بإِرسال الجيوش بعد عودة جيش أسامة .

د ـ جيش عكرمة :

بعد أن شارك في القضاء على ردَّة أهل عمان توجَّه نحو مهرة حسب أمر أبي بكرٍ ، وكان معه سبعمئة فارسٍ[(١٤١)] ، فوق ما جمع حوله من قبائل عمان ، وحينما دخل مهرة ؛ وجدها مقسَّمة بين زعيمين متناحرين : أحدهما يسمَّى شخريت ، ويتمركز في السَّهل السَّاحليِّ ، وهو أقل الجمعين عدداً

وعدَّةً ، والآخر يسمَّى المصبح ، ونفوذه على المناطق المرتفعة وهو أكبر الجمعين ، فدعاهما عكرمة إلى الإسلام فاستجاب صاحب السَّهل السَّاحلي ، وأمَّا الآخر ؛ فقد اغترَّ بجموعه ، فأبى فصادمه عكرمة ومعه (شخريت) فلحقته الهزيمة ، وقُتِل ومعه الكثير من أصحابه ، ثمَّ أقام عكرمة فيهم يجمعهم ، ويقيم شؤونهم حتَّى جمعهم على الَّذي يحبُّ ، حيث بايعوا على الإسلام ، وأمنوا ، واستقرُّوا[(١٤٢)] .

وكان قد تلقَّى كتاباً من أبي بكرٍ يأمره بالاجتماع مع المهاجر بن أبي أميَّة القادم من (صنعاء) ليتوجها معاً إلى كندة ، فخرج من مهرة حتَّى نزل أبين ، وبقي هناك ينتظر المهاجر ، وعمل وهو هناك على جمع (النَّخع) وحمير ، وتثبيتهم على الإسلام[(١٤٣)] ، وكان لوصول عكرمة إلى أبين أثرٌ على بقيَّة فلول الأسود العنسيِّ ، وعلى رأسهم قيس بن المكشوح ، وعمرو بن معد يكرب ، فبعد هروب قيس من صنعاء بقي متردِّداً بينها ، وبين نجران ، وكان (عمرو بن معد يكرب) قد انضوى إلى فلول العنسيِّ الَّتي أطلق عليها الفلول اللَّحجيَّة ؛ لأنَّ وجهتهم كانت إلى لحج ، فلمَّا جاء عكرمة ؛ انضمَّ قيس إلى عمرو ، وقد اجتمعا، للقتال ولكن ما لبث أن نشب الخلاف بينهما ، فتعايرا ففارق كلُّ واحد الآخر ، فلمَّا جاء المهاجر بن أبي أميَّة ؛ أسرع عمرو لتسليم نفسه ، ولحقه قيس ، فأوثقهما المهاجر ، وبعث بهم إلى أبي بكرٍ ، وبعد أن عاتبهما ؛ اعتذر
كلُّ واحدٍ منهما عن فعله ، فأطلقهما ، ورجعا بعد أن تابا ، وأصلحا[(١٤٤)] .

وهكذا كان لقدوم عكرمة من الشَّرق دورٌ في القضاء على فلول المرتدِّين الموجودين في لحجٍ سواءٌ بالمواجهة ، أو الخوف من هذا الجيش القادم ، بينما هم يواجهون جيشاً اخر في الشَّمال بقيادة المهاجر[(١٤٥)] .

هـ جيش المهاجر بن أبي أميَّة للقضاء على ردَّة حضرموت ، وكندة :

كان اخر مَنْ خرج من المدينة من الجيوش الأحد عشر جيش المهاجر بن أبي أميَّة ، وكان معه سريَّةٌ من المهاجرين ، والأنصار ، فمرَّ على مكَّة فانضمَّ إليه (خالد ابن أسيد) أخو (عتَّاب ابن أسيد) أمير مكَّة ، ومرَّ على الطَّائف ، فلحقه عبد الرحمن بن أبي العاص وَمَنْ معه ، ولما التقى بجرير بن عبد الله البجليِّ بنجران ضمَّه إليه ، وضم عكَّاشة بن ثور الَّذي جمع بعض أهل تهامة . ثمَّ دخل في جموعه (فروةُ ابن مسيك المرادي) الَّذي كان في أطراف بلاد مذحج ، ومرَّ على بني الحارث بن كعب بنجران ، فوجد عليهم مسروقاً العكِّيَّ فضمَّه إليه[(١٤٦)] .

وفي نجران قسم جيشه إلى فرقتين : فرقةٍ تولَّت القضاء على فلول (الأسود العنسيِّ) المتناثرة بين نجران ، وصنعاء ، وكان المهاجر نفسه على هذه الفرقة ، أمَّا الفرقة الأخرى ؛ فكان عليها أخوه (عبد الله) وكانت مهمَّتها تطهير منطقة تهامة اليمن من بقيَّة المرتدِّين[(١٤٧)] .

وحينما استقرَّ المهاجر في صنعاء كتب إلى أبي بكرٍ بما قام به ، وبما استقرَّ عليه ، وبقي ينتظر الردَّ منه ، وفي الوقت نفسه كتب معاذ بن جبل ، وبقيَّة عمال اليمن الذين كانوا على عهد رسول الله (ص) ـ ما عدا زياد بن لبيد ـ إلى أبي بكرٍ يستأذنونه بالعودة إلى المدينة ، فجاءت كتب أبي بكرٍ مُطلِقةً حقَّ الاختيار لمعاذ ، ومن معه من العمال بالبقاء ، أو العودة والاستخلاف على عمل كلِّ مَنْ رجع ، فرجعوا جميعاً[(١٤٨)] ، وأمَّا المهاجر فقد تلقَّى الأمر بالتوجُّه لملاقاة عكرمة ، وأنْ يسيرا معاً إلى حضرموت لمعاونة زياد بن لبيد ، وإقراره على ما هو عليه ، وأمره أن يأذن لمن معه من الَّذين قاتلوا بين مكَّة واليمن في العودة إلا أن يؤثر قومٌ الجهاد[(١٤٩)] .

كان زياد بن لبيد الأنصاريُّ والياً لرسول الله على كندة بحضرموت ، وأقرَّه الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ على ذلك ، وكان حازماً شديداً ، وكان لحزمه وشدَّته سببٌ كبير في أن يتمرَّد عليه

حارثة بن سراقة ، وخلاصة ذلك كما يذكر الكلاعي : أن زياداً أُعطي من ضمن الصَّدقة ناقةً معيَّنةً لفتى من كندة على سبيل الخطأ ، فلمَّا أراد صاحبها استبدالها بأخرى لم يقبل منه ذلك زياد ، فاستنجد الفتى بزعيمٍ لهم ، هو حارثة بن سراقة ، وعندما طلب ابن سراقة من زياد استبدال النَّاقة ؛ أصرَّ زياد على موقفه ، فغضب ابن سراقة ، وأطلق النَّاقة عنوةً ، فوقعت الفتنة بين أنصار زياد ، وأنصار ابن سراقة ، ودارت الحرب ، وانهزم ابن سراقة وقتل ملوك كندة الأربعة ، وأسر زيادٌ عدداً من جماعة ابن سراقة ، واستنجد الأسرى ، وهم في طريقهم إلى المدينة بالأشعث بن قيس فنجدهم ، حميَّة ، وعبيَّةً ، واتَّسعت رقعتها وتكاثر جمع الأشعث ، وحصروا المسلمين[(١٥٠)] ، فأرسل زياد إلى المهاجر وعكرمة يستعجلهما النَّجدة ، وكانا قد التقيا بمأرب ، فما كان من المهاجر إلا أن ترك (عكرمة) إلى الجيش ، وأخذ أسرع النَّاس ـ وغالباً من الفرسان ـ ليكون بجانب زياد ، وقد استطاع أن يفكَّ الحصار عنه ، فهربت كندة إلى حصنٍ من حصونها يسمَّى النُّجَيْر .

وكان لهذا الحصن ثلاث طرقٍ ، لا رابع لها ، فنزل زياد على إحداها والمهاجر على الثَّانية وبقيت الثالثة تحت تصرف كندة ، حتَّى قدم عكرمة فنزل عليها ، فحاصروهم من جميع الجهات ، ثم بعث (المهاجر

) الطَّلائع إلى قبائل كندة ، المتفرقة في السَّهل والجبل ؛ يدعوهم إلى الإسلام ، ومن أبى قاتلوه ، ولم يبق إلا مَنْ في الحصن المحاصر[(١٥١)] .

وكان جيشا زياد والمهاجر يزيدان على خمسة الاف رجلٍ من المهاجرين والأنصار وغيرهم من القبائل ، وقد عملا على التَّضييق على من في الحصن حتَّى ضجُّوا بالشَّكوى إلى زعمائهم متبرِّمين من الجوع ، وفضَّلوا الموت بالسَّيف بدلاً من ذلك ، فاتَّفق زعماؤهم على أن يقوم الأشعث بن قيس بطلب الأمان ، والنُّزول على حكم المسلمين[(١٥٢)] ، وبعد أن فُوِّض الأشعث من قومه لمفاوضة المسلمين لم يوفَّق ؛ لأنَّ الرِّوايات تضافرت على أنَّه لم يطلب الأمان لجميع من في الحصن ، أو أنَّه لم يصرَّ على ذلك ، ولم يطلبه إلا لعددٍ تراوح حسب الرِّوايات بين السَّبعة والعشرة ، وكان الشرط هو فتح أبواب حصن (النُّجَيْر) ، وكان من جراء ذلك أن قتل من (كندة) في الحصن سبعمئة قتيل ، فأشبه موقفهم موقف يهود بني قريظة[(١٥٣)] .

وتمَّ القضاء على ردَّة كندة ، وعاد عكرمة بن أبي جهل ومعه السبايا والأخماس ، وبرفقتهم الأشعث بن قيس الَّذي صار مبغضاً إلى قومه ، ولا سيَّما نساؤهم ؛ لأنَّهم عدُّوه سبب ذلَّتهم ،

ولأنَّه عندما صالح المسلمين كان أوَّل ما بدأ به اسمه ، فكانت نساء قومه يسمينه : عُرف النَّار ؛ ومعناه بلغتهم : الغادر[(١٥٤)] ، ولما قدم الأشعث على أبي بكرٍ قال : ماذا تراني أصنع بك ، فإنَّك قد فعلت ما علمت! قال : تمنُّ عليَّ فتفكَّني من الحديد ، وتزوِّجني أختك ، فإنِّي قد راجعت ، وأسلمت . فقال أبو بكر : قد فعلت ، فزوَّجه أم فروة ابنة أبي قحافة ، فكان بالمدينة حتَّى فتح العراق[(١٥٥)] .

وفي روايةٍ جاء فيها : فلمَّا خشي أن يقع به ؛ قال : أو تحتسب فيَّ خيراً ، فتطلق إساري ، وتقيلني عثرتي ، وتقبل إسلامي ، وتفعل بي مثل ما فعلته بأمثالي ، وترد عليَّ زوجتي . وقد كان خطب أم فروة بنت أبي قحافة مقدمه على رسول الله (ص) فزوَّجه ، وأخَّرها إلى أن يقدم الثَّانية ، فمات رسول الله (ص) ، وفعل الأشعث ما فعل ، فخشي ألا ترد عليه . تجدني خير أهل بلادي لدين الله ! فتجافى له عن دمه ، وقبل منه ، وردَّ عليه أهله ، وقال : انطلق فليبلغني عنك خيرٌ ، وخلَّى عن القوم ، فذهبوا وقسم أبو بكر في الناس الخمس[(١٥٦)].

و. دروسٌ ، وعبرٌ ، وفوائد :

ــخ المرأة بين الهدم والبناء :

في حروب الرِّدَّة باليمن تظهر صورتان مختلفتان للنِّساء : صورة المرأة الطَّاهرة العفيفة ؛ التي تقف مع الإسلام ، وتحارب الرَّذيلة ، وتقف مع المسلمين لكبح جماح شياطين الإنس والجنِّ ، فهذه (ازاد) الفارسيَّة زوج شهر بن باذان ، وابنة عمِّ فيروز الفارسي تقف مع الصَّفِّ الإسلامي بكلِّ عزمٍ وتصميمٍ ، وتدبِّر مع المسلمين خطَّةً محكمةً لاغتيال الأسود العنسيّ كذَّاب اليمن .

فالمسلم في كلِّ عصرٍ يُكبر في ازاد المسلمة غيرتها على دينها ، وينظر باستهجانٍ إلى ما مجَّه قلم الدُّكتور محمد حسين هيكل عندما تحدَّث عن موقف ازاد من كذَّاب اليمن ، وحاول أن يُرجع ما قامت به المرأة المسلمة ازاد الفارسيَّة إلى عصبيةٍ شهوانيَّةٍ ، وذلك في قوله عن الأسود : ولما استغلظ أمره ، وأثخن في الأرض استخفَّ بقيسٍ ، وبفيروز ، وجعل يرى في الأخيرين وفي سائر الفرس مَنْ تنطوي أضالعهم على المكر به ، وعرفت زوجتُه الفارسية ذلك منه ، فثار في عروقها دم قومها ، وتحرَّكت في نفسها عوامل الحقد على الكاهن القبيح قاتل زوجها الشَّابِّ الفارسيِّ ؛ الذي كانت تحبُّه من أعماق قلبها ، ولقد استطاعت بسجيَّتها النِّسوية أن تخفي ذلك

عنه ، وأن تسخو في البذل له من أنوثتها سخاءً جعله يركن إليها ، ويطمع في وفائها[(١٥٧)] .

إنَّه أسلوب فيه لمزٌ بالفارسيَّة المؤمنة ازاد ، وكأنَّه يتَّهمها بالغدر لفارسيتها بالأسود العربيِّ ، ويأخذ عليها هذا الصَّنيع الذي كانت تظهر له فيه ما لا تخفي ، إنَّه توجيهٌ لحدث في غير محلِّه[(١٥٨)] ، وهذه المرأة الصَّالحة المسلمة ، قتل الأسود زوجها المسلم ، وتزوَّجها غصباً ، وهي الَّتي وصفت الأسود الكذَّاب بقولها : والله ما خلق الله شخصاً أبغض إليَّ منه ، ما يقوم لله على حقٍّ ، ولا ينتهي عن محرَّمٍ[(١٥٩)] ، وهي الَّتي جعلها الله تعالى سبباً لهلاك الطَّاغية الأسود العنسيِّ ، فلولا الله ، ثمَّ جهودها الميمونة ما استطاع فيروز ، وأصحابه قتل الأسود[(١٦٠)] ، فالَّذي حرَّكها لذلك العمل العظيم ؛ الذي فيه حتفها وموتها ، هو حبُّها لدينها ، وعقيدتها ، وإسلامها ، وبغضها للأسود العنسي الكذَّاب ؛ الَّذي أراد أن يقضي على الإسلام في اليمن ، فهذه صورةٌ مشرقةٌ مضيئةٌ لما قامت به المرأة المسلمة في اليمن من الجهاد من أجل دينها .

أمَّا الصورة الكالحة المظلمة الَّتي قامت بها بعض بنات اليمن من يهود ، أو مَنْ لفَّ لفَّهُنَّ في حضرموت ، فقد طرن فرحاً بموت رسول الله (ص) ، فأقمن الليالي الحمراء مع المجَّان ، والفسَّاق ، يشجعن على الرَّذيلة ، ويزرين بالفضيلة ، فقد رقص الشَّيطان فيها معهنَّ وأتباعه طرباً لنكوص النَّاس عن الإسلام ، والدَّعوة إلى التمرُّد عليه ، وحرب أهله[(١٦١)] .

لقد حنَّت تلك البغايا إلى الجاهليَّة ، وما فيها من المنكرات ، وانجذبن إليها انجذاب الذُّباب إلى أكوامٍ من الأقذار ، فقد تعودن على الفاحشة في حياتهنَّ الجاهليَّة ، فلمَّا جاء الإسلام ؛ حجزتهنَّ نظافته عنها ، فشعرْن وكأنهنَّ بسجنٍ ضيّقٍ يكدْنَ يختنقْنَ فيه ، ولذا ما إن سمعْنَ بموته (ص) ، حتَّى أظهرن الشَّماتة ، فخضَّبن أيديهنَّ بالحناء ، وقمن يضربن بالدُّفوف ، ويغنِّين فرحتهن ، فقد تحقَّق لهنَّ ما كنَّ يتمنَّينه على السُّلطة الجديدة ، وكان معظمهنَّ من علية القوم هناك وبعضهنَّ يهوديَّات .

وقد كان لكلا الطَّرفين : أشراف القوم من العرب واليهود مصلحةٌ في الانتقاض على مبادأى الإسلام ، والانقضاض على كيانه ، لقد عرفت هذه الحركة في التَّاريخ بحركة البغايا ، وكن نيفاً وعشرين بغيّاً متفرِّقات في قرى حضرموت ، وأشهرهنَّ هرُّ بنتُ يامن اليهوديَّة الَّتي ضرب المثل بها في الزِّنى ، فقيل : أزنى من هرٍّ ، ويذكر التَّاريخ : أنَّ الفسَّاق كانوا يتناوبونها لهذا الغرض

في الجاهلية ، ولكنَّ هؤلاء السَّواقط لم يُتركن وشأنهنَّ يفسدن في المجتمع كما يحلو لهنَّ[(١٦٢)] ، فقد وصل الخبر إلى الصِّدِّيق ، وأرسل رجلٌ من أهل اليمن إليه هذه الأبيات :

أبلغْ أبا بكرٍ إذا ما جِئْتَهُ أنَّ البَغَايا رُمنَ أيَّ مَرامِأظْهَرْنَ مِنْ مَوْتِ النَّبِيِّ شَمَاتةً

وخضَبْنَ أَيْدِيَهُنَّ بالعُلاَّم[(١٦٣)]فاقْطَعْ هُديت أَكُفَّهُنَّ بِصَارِمٍ كالبَرْقِ أمضى مِنْ مُتونِ غَمامِ[(١٦٤)] فكتب أبو بكرٍ . رضي الله عنه . إلى عامله هناك المهاجر بن أبي أميَّة كتاباً في منتهى الحزم والصَّرامة ، جاء فيه : (فإذا جاءك كتابي هذا ؛ فسر إليهنَّ بخيلك ورجلك حتَّى تقطع أيديهنَّ ، فإنْ دفعك عنهنَّ دافعٌ ، فأعذر إليه باتخاذ الحجَّة عليه ، وأعلمه عظيم ما دخل فيه من الإثم والعدوان ، فإن رجع ؛ فاقبل منه ، وإن أبى ؛ فنابذه على سواءٍ إنَّ الله لا يهدي كيد الخائنين ....) .

فلمَّا قرأ المهاجر الكتاب جمع خيله ، ورجله وسار إليهنَّ ، فحال بينه وبينهن رجالٌ من كندة ، وحضرموت ، فأعذر إليهم ، فأبوا إلا قتاله ، ثمَّ رجع عنه عامَّتهم ، فقاتلهم فهزمهم ، وأخذ النِّسوة فقطع أيديهنَّ فمات عامَّتهنَّ ، وهاجر بعضهن إلى الكوفة[(١٦٥)] . لقد نلن جزاءهنَّ في محكمة الإسلام العادلة ؛ إذ أخذهنَّ عامل أبي بكر على تلك البلاد ، وطبَّق عليهنَّ حدَّ الحرابة[(١٦٦)] .

ونُقِلَتِ الأخبار للخليفة في امرأتين من بلاد حضرموت تغنتا بهجاء رسول الله (ص) والمسلمين ، وكان قد عاقبهما المهاجر بن أبي أميَّة والي تلك البلاد بقطع يديهما ، ونزع ثنيتيهما ، فلم يرضَ أبو بكر ، وعدَّها عقوبةً خفيفةً في حقِّ هاتين المجرمتين ، وقد وجَّه إليه كتاباً بهذا الخصوص قال فيه بحقِّ الناعقة بشتم صاحب الرِّسالة : بلغني الَّذي سرت به في المرأة الَّتي تغنَّت ، وزمرت بشتيمة رسول الله (ص) ،

فلولا ما قد سبقتني فيها؛ لأمرتك بقتلها؛ لأنَّ حدَّ الأنبياء ليس يشبه الحدود، فمن تعاطى ذلك من مسلمٍ فهو مرتدٌّ، أو معاهد فهو محاربٌ غادرٌ[(١٦٧)].

وقال في الأخرى : بلغني أَنَّك قطعت يد امرأة في أن تغنَّت بهجاء المسلمين ، ونزعْتَ

ثنيَّتها ، فإن كانت ممَّن تدَّعي الإسلام فأدبٌ وتقدمةٌ دون المثلة ، وإن كانت ذميَّةً لعمري لما صفحتَ عنه من الشِّرك أعظم! ولو كنتُ تقدَّمتُ إليك في مثل هذا ؛ لبلغت مكروهاً ، فاقبل الدَّعة ، وإيَّاك والمثلة في الناس فإنَّها مأثمٌ ، ومنفرةٌ إلاَّ في قصاصٍ[(١٦٨)] .

ــخ من خطباء الإيمان :

كان بعض أهل اليمن لهم مواقفُ عظيمةٌ في الثَّبات على الحقِّ ، والدَّعوة إلى الإسلام ، وتحذير قومهم من خطورة الردَّة ، ومن هؤلاء كان مران بن ذي عمير الهمدانيُّ أحد ملوك اليمن الَّذي كان قد أسلم ممَّن أسلم من أهل اليمن ، فلمَّا ارتدَّ الناس هناك ، وتكلَّم سفهاؤهم بما لا يليق ؛ وقف فيهم خطيباً ، وقال لهم : يا معشر همدان! إنَّكم لم تقاتلوا رسول الله (ص) ، ولم يقاتلكم ، فأصبتم بذلك الحظَّ ، ولبستم به العافية ، ولم يعمَّكم بلعنة تفضح أوائلكم ، وتقطع دابرهم ، وقد سبقكم قومٌ إلى الإسلام ، وسبقتم قوماً ، فإن تمسَّكتم لحقتم مَنْ سبقكم ، وإن أضعتموه لحقكم مَنْ سبقتموه ، فأجابوا إلى ما أحبَّ ، وأنشد أبياتاً رثى فيها النَّبيَّ (ص) يقول فيها :

إنَّ حُزني على الرَّسول طويلُ ذاكَ منِّي على الرَّسول قليلُبكتِ الأرضُ والسَّماءُ عَلَيْهِ

وبكاهُ خديمُه جِبْرِيل[(١٦٩)] وقام عبد الله بن مالك الأرحبيُّ ، وكان من أصحاب النَّبيِّ (ص) ، له هجرةٌ ، وفضلٌ في دينه ، فاجتمع إليه همدان ، فقال : يا معشر همدان! إنَّكم لم تعبدوا محمَّداً إنَّما عبدتم ربَّ محمَّدٍ ، وهو الحيُّ الَّذي لا يموت ، غير أنَّكم أطعتم رسوله بطاعة الله ، واعلموا أنَّه استنقذكم من النَّار ، ولم يكن الله ليجمع أصحابه على ضلالةٍ ، وذُكِرَ له خطبةٌ طويلةٌ يقول فيها :

لعمري لئن مات النَّبيُّ محمَّدٌ لما ماتَ يا بن القَيْلِ ربُّ محمَّدِدعاهُ إِلَيْهِ ربُّه فَأَجابَه

فيا خَيْرَ غَوْرِيٍّ[(١٧٠)] ويا خَيْرَ مُنْجِدِ[(١٧١)] ووقف شرحبيل بن السِّمط ، وابنُه في بني معاوية من كندة عندما أطبقوا كلُّهم على منع الصَّدقة ، وقالا لبني معاوية : إنَّه لقبيح بالأحرار التنقُّل ، إنَّ الكرام ليلزمون الشُّبْهَة ، فيتكرَّمون أن يتنقَّلوا إلى أوضح منها مخافة العار ، فكيف الانتقال من الأمر الحسن الجميل والحقِّ إلى الباطل القبيح؟ اللّهمَّ إنا لا نمالىء قومنا على ذلك . وانتقل ، ونزل مع زيدٍ ، ومعهما امرؤ

القيس بن عابسٍ ، وقالا له : بَيِّت القوم فإِنَّ أقواماً من السَّكاسك والسَّكون قد انضمُّوا إِليهم ، وكذلك شُذاذ من حضرموت ، فإن لم تفعل خشينا أن تتفرَّق النَّاس عنَّا إِليهم ، فأجابهم إِلى تبييت القوم ، فاجتمعوا ، وطرقوهم في محاجرهم ، فوجدوهم جلوساً حول نيرانهم ، فأكبُّوا على بني عمرٍو ، وبني معاوية ، وفيهم العدد ، والشَّوكة من خمسة أوجهٍ ، فأصابوا الملوك الأربعة من كندة ، وأختهم العَمَرَّدة ، وقتلوا فأكثروا ، وهرب من أطاق الهرب ، وعاد زياد بن لبيد بالأموال ، والسَّبْي[(١٧٢)] .

فهذه بعض النَّماذج من أهل الإِيمان الَّذين كانت لهم مواقف تدلُّ على عمق إِيمانهم ، وشدَّة انتمائهم إِلى الإِسلام ، فكانوا من خطباء الإِيمان .

ــخ كرامات الأولياء :

عندما تمكَّن الأسود العنسيُّ باليمن ، وتنبَّأ بالنُّبوَّة ؛ بعث إِلى أبي مسلم الخولاني ، فلمَّا جاء ، قال له : أتشهد أنِّي رسول الله؟ قال : ما أسمع . قال : أتشهد أنَّ محمَّداً رسول الله؟ قال : نعم . فردَّد ذلك عليه ، وفي كلِّه يقول مثل قوله الأوَّل . قال : فأمر به فألقي في نارٍ عظيمةٍ ، فلم تضرَّه ، فقيل له : انفه عنك ، وإِلا أفسد عليك من اتَّبعك ، قال : فأمره بالرَّحيل ، فأتى المدينة ، وقد قُبِضَ رسولُ الله (ص) ، واستخلف أبو بكر ، فأناخ أبو مسلم راحلته بباب المسجد ، ودخل المسجد فقام يصلِّي إِلى ساريةٍ ، وبصر به عمر بن الخطاب ، فقام إِليه ، فقال : ممَّن الرَّجل؟ قال : من أهل اليمن ، قال : ما فعل الرَّجل الَّذي أحرقه الكذَّاب بالنَّار؟ قال : ذاك عبد الله بن ثوب ، قال : أنشدك اللهَ! أنت هو؟ قال : اللَّهُمَّ نعم! فاعتنقه عمر ، وبكى ، ثمَّ ذهب به فأجلسه فيما بينه وبين أبي بكر وقال : الحمد لله الَّذي لم يمتني حتَّى أراني في أمَّة محمَّد من فُعِل به ما فُعِل بإِبراهيم خليل الله[(١٧٣)] .

فهذه كرامةٌ لهذا العبد الصَّالح الَّذي التزم بحدود الله ، وأحبَّ في الله ، وأبغض في الله ، وتوكَّل على الله في كلِّ شيءٍ ، وبذلك وفقه الله في القول ، والعمل ، ورزقه الأمن والطُّمأنينة ، وأجرى الله على يديه هذه الكرامة ، قال تعالى : {أَلاَ إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لاَ خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلاَ هُمْ يَحْزَنُونَ *الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ *لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الآخِرَةِ لاَ تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ *} [يونس: ٦٢ ـ ٦٤] .

ــخ العفو عند الصِّدِّيق :

كان لأبي بكر بُعْدُ نظرٍ ، وبصيرةٌ نافذةٌ ، ونظرٌ بعواقب الأمور ، ولذلك كان يستعمل الحزم

في محلِّه ، والعفو عندما تقتضي إِليه الحاجة ، فقد كان حريصاً على جمع شتات القبائل تحت راية الإِسلام ، فكان من سياسته الحكيمة عفوه عن زعماء القبائل المعاندة بعد رجوعهم إِلى الحقِّ ، فإِنه لما استخضع قبائل اليمن المرتدَّة ، وأراهم سطوة دولة المسلمين ، وقوَّة شكيمتهم ، ومضاء عزيمتهم ، واعترفت القبائل بما أنكرت ، واستكانت لحكم الإِسلام ، وأطاعوا خليفة رسول الله ؛ رأى أبو بكر أنَّه من تأليف القلوب ترك استعمال القوَّة مع زعماء هذه القبائل ، بل اللِّين هنا والرِّفق أوفق ، فرفع العقوبة عنهم ، وألان القول لهم ، ووظَّف نفوذهم في قبائلهم لصالح الإِسلام ، والمسلمين[(١٧٤)] ، فعفا عن زلَّتهم ، وأحسن إِليهم ، فقد فعل ذلك مع قيس بن يغوث المرادي ، وعمرو بن معد يكرب ، فقد كانا من صناديد العرب ، وفرسانهم ، وأكثرهم شجاعةً ، فعزَّ على أبي بكر أن يخسرهما ، وحرص على أن يستخلصهما للإِسلام ، ويستنقذهما من التردُّد بين الإِسلام والردَّة ، فقد قال أبو بكر لعمرو : أما تخزى أنَّك كلَّ يوم مهزومٌ ، أو مأسور؟ لو نصرت هذا الدِّين ؛ لرفعك الله ، فقال عمرو : لا جرم لأفعلنَّ ، ولن أعود . فأطلقه الصِّدِّيق ، ولم يرتدَّ عمرو بعدها قطُّ ، بل أسلم ، وحسن إِسلامه ، ونصره الله ، وأصبح له بلاءٌ عظيمٌ في الفتوحات .

وندم قيس على ما فعل ، فعفا عنه الصِّدِّيق ، وكان للعفو عن هذين البطلين من أبطال عرب اليمن اثاره العميقة ، والعريضة ، فقد تألَّف به الصِّدِّيق قلوب أقوامٍ قد عادوا إِلى الإِسلام بعد الردَّة خوفاً ، أو طمعاً ، وعفا عن الأشعث بن قيس ، وبذلك أسر الصِّدِّيق قلوبهم ، وامتلك أفئدتهم ، فكانوا في مستقبل الأيَّام نصراً للإِسلام ، وقوَّةً للمسلمين ، وأصبحت لهم يدٌ عظيمةٌ في هذا المجال[(١٧٥)] .

ــخ وصية الصِّدِّيق لعكرمة ، ومحاسبته لمعاذ :

كان أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ حين بعث عكرمة بن أبي جهلٍ إِلى مُسيلمة ، وأتبعه شرحبيل بن حسنة ؛ عجَّل عكرمة ، فوافته بنو حنيفة ، فنكبوه ، فكتب عكرمة إِلى أبي بكرٍ بالَّذي كان من أمره ، فكتب إِليه أبو بكر : يا بن أمِّ عكرمة! لا أرينَّك ، ولا تراني على حالها ، لا ترع فتوهنَ النَّاس ، امض على وجهك حتَّى تساند حذيفة ، وعرفجة ، فقاتل معهما أهل عُمان ، ومَهرة ، وإِن شغلا ؛ فامضِ أنت ثمَّ تسير ، وتُسيِّر جندك تستبرئون ممَّن مررتم به ، حتى تلتقوا أنتم والمهاجر بن أبي أميَّة باليمن ، وحضرموت[(١٧٦)] .

ونلحظ : أنَّ الصِّدِّيق حينما وجَّه الجيوش لقتال المرتدِّين وجَّه إِلى مسيلمة الكذاب جيشين أحدهما بقيادة عكرمة بن أبي جهل ، والثاني بقيادة شرحبيل بن حسنة ، وهذا دليلٌ على خبرة أبي بكر الدَّقيقة

بدرجات القوَّة عند الأعداء ، ومقدار مقدرتهم على الصُّمود ، وحينما تعجل عكرمة لحرب مسيلمة ، فنُكب هو وجيشه ؛ أرسل إِليه أبو بكر يقول له : (لا أريَنّك ، ولا تراني على حالها ، ولا ترجع فتوهنَ النَّاس) .

وهذا أيضاً من خبرة أبي بكرٍ الحربيَّة ، فإِنَّ الرُّوح المعنوية لها أثرٌ كبيرٌ في نتائج المعارك ، فإِذا قدم هؤلاء المنهزمون فقابلوا الجيش المتوجِّه لقتال الأعداء ، فإِنَّ نفوس أفراد هذا الجيش سيكون فيها شيءٌ من التخوُّف ، والضَّعف ، خصوصاً فيما إِذا رَوَى لهم المنهزمون شيئاً عن ضخامة جيش الأعداء ، وقوَّته[(١٧٧)] ، وقد كان البعد الحربيُّ عند الصِّدِّيق واضحاً ، فأرسل عكرمة ، وجيشه إِلى مناطق أخرى ، وحقَّق نجاحاً باهراً ، فارتفعت معنويَّات جيشه .

وعندما رجع معاذ من اليمن إِلى المدينة ، واستقبله الصِّدِّيق ، وكان من عادته مراقبة عماله ، ومحاسبتهم بعد فراغهم من عملهم ، قال الصِّدِّيق لمعاذ : ارفع حسابك ، فقال معاذ : أحسابان : حسابُ الله ، وحسابٌ منكم؟ والله لا أَلي لكم عملاً أبداً[(١٧٨)]!

ــخ توحيد اليمن ، ووضوح الإِسلام عند أهله ، وطاعتهم للخليفة :

وبعد انتهاء حروب الرِّدَّة تجمَّعت اليمن تحت قيادةٍ مركزيةٍ عاصمتها المدينة المنوَّرة ، وقُسم اليمن إِلى أقسامٍ إِداريةٍ ، لا وحداتٍ قبليَّة ، فقد قُسِّم إِلى ثلاثة أقسامٍ إِداريَّة : صنعاء ، والجند ، وحضرموت ، ولم تعد العصبيَّة القبلية أساساً في الزَّعامة ، أو في التَّولية ، ولم تعد القبيلة سوى وحدةٍ عسكريَّةٍ ، لا سياسيَّةٍ ، وأصبحت المقاييس المعتبرة هي المقاييس الإِيمانيَّة ؛ التَّقوى ، والإِخلاص ، والعمل الصَّالح[(١٧٩)] .

وتخلَّصت اليمن من بقايا الشِّرك ، ومن جميع مظاهره . شركٍ في الاعتقاد ، أو شركٍ في القول ، أو شركٍ في الفعل : تركاً ، أو إِتياناً . وأدركوا : أنَّ النُّبوَّة أرفع من أن يدَّعيها مدَّعٍ عابث ، ويتَّخذها وسيلةً إِلى غرضه ، ورغبته[(١٨٠)] ، وأيقنوا : أنَّ الإِيمان لا يلتقي مع المطامع ، وأنَّ الإِسلام لا يتَّفق مع الجاهلية ، عرفوا ذلك بالدِّماء ، والألم ، والحسرات ، فقتل من كلا

الطرفين الكثير ، وتعلَّم منهم الكثير[(١٨١)] ، ورجع من كان قد ارتدَّ إِلى الإِسلام يرجو التَّكفير عمَّا بدر[(١٨٢)] ، وأُذِن لهم بالجهاد في عصر الخليفة عمر بن الخطاب . رضي الله عنه . .

وقد برزت قياداتٌ يمنيَّةٌ إِسلاميَّةٌ في الفتوحات ، قد تربَّت وانصهرت في أحداث الرِّدَّة ، وكانوا من الثابتين على الإِسلام كجرير بن عبد الله البجليِّ ، وذو الكلاع الحميريِّ ، ومسعود بن العكيِّ ، وجرير

بن عبد الله الحميريّ ، وغيرهم ، وكان لهذه القيادات أدوارٌ بارزةٌ في الفتوحات الإِسلاميَّة ، وفي عمران مدنٍ جديدةٍ في الكوفة ، والبصرة ، والعراق ، والفسطاط بمصر ، وبرزت ـ أيضاً ـ شخصياتٌ يمنيَّة عُيّنت في اليمن ، وغير اليمن قضاةً ، وولاةً ، مثل : حشك عبد الحميد ، وسعيد بن عبد الله الأعرج ، وشرحبيل بن السَّمط الكنديّ ، وغيرهم[(١٨٣)] .

والتحم أهل اليمن بالدَّولة الإِسلاميَّة وبقيادتها سواءٌ الَّتي عليهم مباشرةً ، أو القيادة العامَّة (الخليفة) في المدينة ، ولهذا حينما دعاهم الخليفة للجهاد ؛ سارعوا طواعيةً ، ورغبةً في الجهاد ـ كما سيأتي تفصيله بإِذن الله تعالى .

لقد تربَّوا في أحداث الردَّة تربيةً كافيةً ، جعلتهم موصولين بالقيادة ، واثقين بها، ولذا ساد الهدوء ، والاستقرار ، وأصبحوا خير مددٍ للإِسلام ، والمسلمين[(١٨٤)].

٢ـ القضاء على فتنة طليحة الأسدي :

طليحة الأسدي هو المتنبِّيء الثالث من المتنبئة الَّذين ظهروا في الإِسلام أواخر عهد رسول الله (ص) بالحياة ، وطليحة هذا هو : طليحة بن خويلد بن نوفل بن نضلة الأسدي ، ولقد قدم مع وفد قومه أسد على رسول الله (ص) في عام الوفود سنة تسع للهجرة ، فسلَّموا عليه ، وقالوا له ممتنِّين : جئناك نشهدُ أن لا إِله إِلا الله ، وأنك عبده ورسوله ، ولم تبعث إِلينا ، ونحن لمن وراءنا ، فأنزل الله عز وجل قوله : {يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لاَ تَمُنُّوا عَلَيَّ إِسْلاَمَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ *} [الحجرات: ١٧] . ولما عادوا ارتدَّ طليحة ، وتنبَّأ[(١٨٥)] ، وعسكر في سميراء (منطقة في بلادهم) ، واتَّبعه العوامُّ ، واستكشف أمره (وأوَّل ما صدر عنه ـ وكان سبباً لضلال الناس ـ : أنَّه كان مع بعض قومه في سفرٍ فأعوزهم الماء ، وغلب العطش على النَّاس فقال : اركبوا أعلالاً (اسم فرسه) واضربوا أميالاً ؛ تجدوا بلالاً . ففعلوا ، فوجدوا
الماء ، فكان ذلك سبب وقوع الأعراب في الفتنة)[(١٨٦)] .

ومن خزعبلاته : أنَّه رفع السُّجود من الصَّلاة ، وكان يزعم : أنَّ الوحي يأتيه من السَّماء ، ومن أسجاعه الَّتي ادَّعى أنَّه يوحى له بها قوله : (والحمَام ، واليَمام ، والصُّرد الصَّوام قد صُمْنَ قبلكم بأعوامٍ ؛ ليبلغن ملكنا العراق ، والشام)[(١٨٧)] وغرَّته نفسه ، واشتدَّ أمره ، وقويت شوكته ، فبعث رسول الله (ص) ضرار بن الأزور الأسدي لمقاتلته ؛ لما سمع من أمره ، ولكنَّ ضراراً لم يكن له به قبل ، وذلك لتعاظم قوَّته مع الزَّمن ، ولا سيَّما بعد أن امن به الحليفان : أسد ، وغطفان[(١٨٨)] ، وتقول عنه

دائرة المعارف الإِسلاميَّة : ويروى عنه أنَّه كان يرتجل الشِّعر ، ويخطب عفو السَّاعة في ميدان القتال . . ويبدو أنَّه كان مثالاً ـ حقّاً ـ للزَّعيم القبليِّ الجاهليِّ .

وقد اجتمعت فيه صفات : العرَّاف ، والشَّاعر ، والخطيب ، والمقاتل[(١٨٩)] .

وَيُشَمُّ من هذا النَّص رائحة المدح المبطن لطليحة من قبل هذه الموسوعة الشَّهيرة ، فهو في نظرها الزَّعيم القبلي المثال ، يرتجل الشِّعر ، والخطابة ، وهما أهمُّ ما كان يحرص عليه العربيُّ انذاك ، ولا يستغرب هذا الاتجاه من هذه الموسوعة الَّتي جعلت من اللَّمز في الإِسلام ديدنها ، سواء أعرفت : أنَّ طليحة عاد فأسلم ، وحسن إِسلامه ، أم لم تعرف .

وتوفِّي رسول الله ، ولم يُحسم أمر طُليحة[(١٩٠)] وتولَّى الخلافة الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ وعقد الألوية للجيوش ، والأمراء للقضاء على المرتدِّين ، وكان من ضمنهم طليحة ، ووجَّه إِليه الصِّديق جيشاً بقيادة خالد بن الوليد ، روى الإِمام أحمد : ... أنَّ أبا بكر الصديق لما عقد لخالد بن الوليد على قتال أهل الردَّة قال : سمعت رسول الله (ص) يقول : « نِعْمَ عبد الله ، وأخو العشيرة خالد بن الوليد سيفٌ من سيوف الله سَلَّه الله على الكفَّار ، والمنافقين » [(١٩١)].

ولما توجَّه خالد من ذي القصَّة ، وفارقه الصِّدِّيق ، واعده أنَّه سيلقاه من ناحية خيبر بمن معه من الأمراء ، وأظهروا ذلك ليرعبوا الأعراب ، وأمره أن يذهب أولاً إِلى طليحة الأسدي ، ثمَّ يذهب بعده إِلى بني تميم ، وكان طليحة بن خويلد في قومه بني أسد ، وفي غطفان ، وانضمَّ إِليهم بنو عبس ، وذبيان ، وبعث إِلى بني جَدِيلة ، والغوث من طيِّأٍ يستدعيهم إِليه ، فبعثوا أقواماً منهم بين أيديهم ليلحقوهم على أثرهم سريعاً ، وكان الصِّدِّيق قد بعث عديَّ بن حاتم قبل

خالد بن الوليد ، وقال له : أدرك قومك لا يلحقوا بطليحة ، فيكون دمارهم . فذهب عديٌّ إِلى قومه بني طيِّأٍ فأمرهم أن يبايعوا الصِّدِّيق[(١٩٢)] ، وأن يراجعوا أمر الله ، فقالوا : لا نبايع أبا الفَصِيل[(١٩٣)] أبداً ـ يعنون : أبا بكرٍ رضي الله عنه ـ فقال : والله ليأتينكم جيشه فلا يزالون يقاتلونكم حتى تعلموا : أنَّه أبو الفحل الأكبر! ولم يزل عدي يَفتِل لهم في الذِّروة والغارب حتَّى لانوا ، وجاء خالد في الجنود ، وعلى مقدَّمة الأنصار الَّذين معه ثابتُ بن قيس بن شمَّاس ، وبعث بين يديه ثابت بن أقرم ، وعكَّاشة بن محصن طليعة ، فتلقَّاهما حِبَال ـ ابن أخي طليحة ـ فقتلاه ، فبلغ خبره طليحة ، فخرج هو وأخوه سلمة ، فلمَّا وجدا ثابتاً ، وعُكَّاشة تبارزوا ؛ وحمل طليحة على عُكَّاشة فقتله ، وقتل سلمة ثابت بن أقرم ، وجاء خالد بمن معه فوجدوهما صريعين ، فشقَّ ذلك على المسلمين

، ومال خالد إِلى بني طيِّأيٍ فخرج إِليه عديٌّ بن حاتم ، فقال : أنظرني ثلاثة أيام ، فإِنهم قد استنظروني حتى يبعثوا إِلى مَنْ تعجَّل منهم إِلى طليحة حتَّى يرجعوا إِليهم ، فإِنهم يخشون إِن تابعوك أن يقتل طليحة من سار إِليه منهم ، وهذا أحبُّ إِليك من أن يعجلهم إِلى النَّار ، فلمَّا كان بعد ثلاث جاءه عدي في خمسمئة مقاتل ممَّن راجع الحق ، فانضافوا إِلى جيش خالد ، وقصد خالد بني جَدِيلة ، فقال له : يا خالد! أجِّلني أياماً حتَّى اتيهم ، فلعلَّ الله أن ينقذهم كما أنقذ الغوث[(١٩٤)] فأتاهم عديٌّ ، فلم يزل بهم حتَّى بايعوه ، فجاء بإِسلامهم ، ولحقَ بالمسلمين منهم ألف راكبٍ ، فكان عديٌّ خير مولود ، وأعظمه بركةً على قومه رضي الله عنه[(١٩٥)] .

أ. معركة بُزَاخَة والقضاء على بني أسد :

ثمَّ سار خالد حتَّى نزل بأجأ ، وسلمى ، وعَبَّى جيشه هنالك ، والتقى مع طليحة الأسدي بمكانٍ يقال له : « بُزَاخة » ووقفت أحياء كثيرةٌ من الأعراب ينظرون على مَنْ تكون الدَّائرة ، وجاء طُليحة فيمن معه من قومه ، ومن التفَّ معهم ، وانضاف إِليهم ، وقد حضر معه عيينة بن حِصْن في سبعمئةٍ من قومه بني فزارة ، واصطفَّ النَّاس ، وجلس طليحة ملتفّاً في كساءٍ له يتنبَّأ لهم ، ينظر ما يوحى إِليه فيما يزعم ، وجعل عيينة يقاتل حتَّى إِذا ضجر من القتال جاء إِلى طليحة ، وهو ملتفٌّ في كسائه ، وقال له : أجاءك جبريل؟ فيقول : لا ، فيرجع ، فيقاتل ، ثمَّ يرجع ، فيقول له مثل ذلك ويردُّ عليه مثل ذلك ، فلمَّا كان في الثالثة قال له : هل جاءك جبريل؟ قال : نعم ، قال : فما قال لك؟ قال : قال لي : إِنَّ لك رحاً كرحاه ، وحديثاً لا تنساه ، قال :

يقول عيينة : أظنُّ أنَّه قد علم الله سيكون لك حديثٌ لا تنساه ، ثمَّ قال : يا بني فزارة! انصرفوا ، وانهزم ، وانهزم النَّاس عن طليحة ، فلمَّا جاءه المسلمون ركب على فرسٍ كان قد أعدَّها له ، وأركب امرأته النَّوَّار على بعيرٍ له ، ثمَّ انهزم بها إِلى الشَّام ، وتفرَّق جمعه ، وقد قتل الله طائفةً ممَّن كان معه[(١٩٦)] .

وقد كتب أبو بكر الصِّدِّيق إِلى خالد بن الوليد حين جاءه : أنَّه كسر طليحة ومن كان في صفِّه ، وقام بنصره ، فكتب إِليه ليزدك ما أنعم الله به خيراً! واتَّق الله في أمرك ، فإِنَّ الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ، جدَّ في أمرك ، ولا تلن ، ولا تظفر بأحدٍ من المشركين قتل من المسلمين إلا نَكَّلْتَ به ، فأقام خالد ببزاخة شهراً يُصَعِّد عنها ، ويصوِّب ، ويرجع إِليها في طلب الَّذي وصَّاه الصديق ، فجعل يتردَّد في طلب هؤلاء شهراً يأخذ بثأر مَنْ قتلوا من المسلمين الَّذين كانوا بين أظهرهم حين ارتدُّوا ، فمنهم من

حرَّقه بالنَّار ، ومنهم مَنْ رَضَخه بالحجارة ، ومنهم من رَمَى به من شواهق الجبال ، كلُّ هذا ليعتبر بهم مَنْ يسمع بخبرهم من مرتدَّة العرب[(١٩٧)] .

ب ـ وفد بني أسد وغطفان إِلى الصِّدِّيق ، وحكمه عليهم :

لما قدم وفد بزاخة ـ أسد ، وغطفان ـ على أبي بكر يسألونه الصُّلح ؛ خيَّرهم أبو بكر بين حرب مُجليةٍ ، أو خطَّة مخزيةٍ . فقالوا : يا خليفة رسول الله! أما الحرب المجلية فقد عرفناها ، فما الخطَّة المخزية؟ قال : تؤخذ منكم الحلقة ، والكُرَاع ، وتتركون أقواماً تتبعون أذناب الإِبل حتَّى يُرِيَ الله خليفة نبيِّه ، والمؤمنين أمراً يعذرونكم به ، وتودون ما أصبتم منَّا ، ولا نودي ما أصبنا منكم ، وتشهدون أنَّ قتلانا في الجنَّة ، وأن قتلاكم في النَّار ، وتدون قتلانا ، ولا ندي قتلاكم . فقال عمر : أمَّا قولك تَدُوْنَ قتلانا ؛ فإِنَّ قتلانا قُتِلوا على أمر الله ، لا ديات لهم ، فامتنع أبو بكر ، وقال عمر في الثاني : نِعْمَ ما رأيت[(١٩٨)] .

ج ـ قصَّة أمِّ زِمل :

كان قد اجتمع طائفةٌ كثيرةٌ من الضُّلاَّل من أصحاب طليحة من بني غطفان إِلى امرأةٍ يقال لها : أمُّ زِمل ـ سلمى بنت مالك بن حذيفة ـ في مكان يسمَّى ظَفَر[(١٩٩)] ، وكانت من سيدات العرب كأمِّها أم قِرْفة[(٢٠٠)] ، وكان يُضرب بأمِّها المثل في الشَّرف ؛ لكثرة أولادها ، وعزَّة قبيلتها ،

وبيتها ، فلمَّا اجتمعوا إِليها ، ذمرتهم لقتال خالد ، فهاجوا لذلك ، وناشب إِليهم اخرون من بني سُلَيم ، وطيأى ، وهوازن ، وأسد ، فصاروا جيشاً كثيفاً ، وتفحَّل أمر هذه المرأة ، فلمَّا سمع بهم خالد بن الوليد ؛ سار إِليهم ، واقتتلوا قتالاً شديداً ، وهي راكبةٌ علجمل أمِّها ؛ الذي كان يقال له : مَنْ نخسه فله مئةٌ من الإِبل ، وذلك لعزِّها ، فهزمهم خالد وعقر جملها ، وقتلها ، وبعث بالفتح إِلى الصِّدِّيق[(٢٠١)] .

د ـ دروسٌ ، وعبرٌ ، وفوائد :

ــخ ثقة الصِّدِّيق بالله ، وخبرته الحربيَّة :

قول الصديق لعديِّ بن حاتم: أدرك قومك، لا يلحقوا بطليحة، فيكون دمارهم. فيه مثالٌ على قوَّة يقين أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ وثقته بنصر الله ، فقد حكم على نتيجة المعركة مع طيأىٍ قبل الدُّخول فيها، وفي أمر أبي بكرٍ خالداً ـ رضي الله عنهما ـ بأن يبدأ بحرب قبيلة طيأىٍ مع أنَّها أبعد من تجمع طليحة خطةٌ حربيَّةٌ ناجحةٌ ، وذلك ليحول دون انضمام طيأىٍ إِلى طليحة ، وليضطر من انضمَّ إِليه منهم إِلى

التخلّي عنه للدِّفاع عن قبيلتهم ، ثمَّ في إظهار أبي بكرٍ : أنَّه خارجٌ جهة خيبر ليلاقي خالداً ببلاد طيأيٍ تخطيطٌ حربيٌّ بارعٌ ، وذلك لإرهاب تلك القبيلة ، والقبائل المجاورة ، وتظهر براعة الصِّدِّيق في اختيار الرِّجال أن اختار لهذه المهمَّة الَّتي لها ما بعدها أبا سليمانَ خالد بن الوليد الَّذي لم تنتكس له راية[(٢٠٢)] .

وفي خطاب الصِّدِّيق لخالدٍ بعد انتهاء معركة بزاخة فوائد منها :

الدُّعاء لخالد الذي يُفهم منه الثَّناء عليه بإحسانٍ ، كما يتضمَّن أمره بتقوى الله ، وذلك فيه العصمة من الوقوع في الزَّلل ، واتِّباع الهوى ، كما أمره بالجدِّ ، والحزم مع الأعداء لأنَّهم مازالوا في فورة طغيانهم .

وهذا موقفٌ قويٌّ يدلُّ على حزم الصِّدِّيق . رضي الله عنه . وبصيرته النافذة ، فهناك قبائل لا تزال متحيِّرةً ، ومتردِّدةً بين الحقِّ والباطل ، والهدى والضَّلال ، والخير والشَّرِّ ، والإيمان والكفر ؛ بحاجةٍ إلى تأديبٍ وردْعٍ ، حتَّى يزول طغيانهم ، فالموقف من أبي بكرٍ يقتضي أعلى درجات القوَّة ، والحزم ، والسُّرعة ، فكانت منه القوَّة في محلِّ القوَّة ، كما كان منه اللِّين في محلِّ اللِّين .

قال الشاعر :

ووضعُ النَّدَى في موضعِ السَّيف للنَّدى مُضرٌّ كوضعِ السَّيف في موضعِ النَّدى[(٢٠٣)] وفي موقف الصِّدِّيق في عدم قبول استسلام هؤلاء المحاربين ، وعدم قبول الصُّلح إلا بحربٍ مجليةٍ ، أو خطَّة مخزيةٍ إظهار عزَّة الإسلام ، وهيبة دولته ، فكانت شروطه في الصُّلح قويةً ، وكان من أشدِّها عليهم مصادرة أسلحتهم ، وخيولهم ، وكان هذا الشَّرط مؤقَّتاً بظهور صدق توبتهم ، وخضوعهم لدولة الإسلام ، وقد كان لا بدَّ منه لضمان عدم عودتهم إلى التمرُّد مرَّةً أخرى[(٢٠٤)] .

ـخ نصح عديٍّ بن حاتم لقومه ، والحرب النفسيَّة الَّتي شنَّها عليهم :

قدم عديٌّ على قومه طيِّأيٍ فدعاهم للرُّجوع للإسلام ، فقالوا : لا نبايع أبا الفصيل أبداً[(٢٠٥)] ، فقال : لقد أتاكم قوم ليُبيحُنَّ حريمكم ، ولتَكْنُنَّهُ بالفحل الأكبر ، فشأنكم به . فقالوا له : فاستقبل الجيش فنهنهه[(٢٠٦)] عنَّا حتى نستخرج من لحق بالبُزاخة منَّا فإنَّا إن خالفنا طليحة ، وهم في يديه قتلهم ، أو ارتهنهم . فاستقبل عديٌّ خالداً وهو بالسُّنْح ، فقال : يا خالد أمسك عنِّي ثلاثاً يجتمع لك خمسمئة مقاتلٍ ، تضرب بهم عدوَّك ، وذلك خير من أن تُعْجلهم إلى النَّار ، وتتشاغل بهم ، ففعل ، فعاد عديٌّ بإسلامهم إلى خالدٍ[(٢٠٧)] .

فهذا موقفٌ استطاع فيه عديٌّ أن يقنع قبيلته بفرعيها بني الغوث ، وبني جديلة بالتَّخلِّي عن معسكر طليحة ، والانضمام إِلى جيش خالد بن الوليد ، وهذا تحوُّل مهمٌّ في تقرير نتائج معركة بزاخة الحاسمة ، فهذا موقفٌ عظيمٌ يسجل لعديٍّ ـ رضي الله عنه ـ إِلى جانب موقفه الأوَّل حينما قدم على الصِّدِّيق بصدقات قومه ، وكان المسلمون بأمسِّ الحاجة إِلى المال انذاك ، ولقد كان إِسلامه من أوَّل يومٍ إِسلام رجلِ العلم ، والفهم ، فكان عن قناعة واختيارٍ ، وكان واثقاً من انتصار الإِسلام والمسلمين في النهاية ، كما بشَّره بذلك النَّبيُّ (ص) يوم إِسلامه ، فكان لإِيمانه القوي أثرٌ في إِقناع قومه في العدول عمَّا توجَّهوا إِليه من مناصرة أعداء الإِسلام ، ولم تكن قناعتهم إِلى حدِّ الحياد والانتظار حتَّى يروا لمن تكون الدَّائرة ، بل انضمَّ منهم ألفٌ وخمسمئةٍ إِلى جيش المسلمين ، ممَّا يدلُّ على مبلغ أثره فيهم[(٢٠٨)] .
وجاء في روايةٍ : أنَّ قومه طلبوا من خالد بأن يقاتلوا قيساً ؛ لأنَّ بني أسد حلفاؤهم ، فقال لهم خالد : والله ما قيس بأوهن

الشوكتين ، اصمدوا إِلى أي القبيلتين أحببتم ، فقال عديٌّ : لو ترك هذا الدِّين أسرتي الأدنى فالأدنى من قومي ؛ لجاهدتهم عليه ، فأنا أمتنع من جهاد بني أسد لحلفهم! لا لعمر الله لا أفعل! فقال له خالد : إِنَّ جهاد الفريقين جميعاً جهادٌ ، لا تخالفْ رأي أصحابك ، امضِ إِلى أحد الفريقين وامضِ بهم إِلى القوم الذين هم لقتالهم أنشط[(٢٠٩)] .
وفي إِنكار عديٍّ على قومه دليلٌ على قوة إِيمانه ، وغزارة علمه ، حيث والى أولياء الله ؛ وإِن كانوا بعيدين عنه في النَّسب ، وتبرَّأ من أعداء الله ؛ وإِن كانوا من أقاربه[(٢١٠)] ، كما تظهر خبرة خالد بن الوليد الحربيَّة حينما أمر عديّاً بأن لا يخالف قومه في تمنُّعهم في مواجهة حلفائهم بني أسد ، وأن يوجههم إِلى الوجه الجهاديِّ الَّذي يكونون فيه أنشط على القتال[(٢١١)] .
لقد كان الدَّور الَّذي قام به عديٌّ في دعوة قبيلته إِلى الانضمام إِلى جيش المسلمين عظيماً ، فكان دخول طيِّأٍ في جيش خالد أوَّل وهنٍ أصيب به الأعداء ؛ لأنَّ قبيلة طيِّأٍ من أقوى قبائل جزيرة العرب ، وممَّن كانت القبائل تحسب لها حساباً ، وتنظر إِليها باعتبارها على درجةٍ من القوَّة بحيث كانت مرهوبة الجانب ، عزيزةً في بلادها ، تتقرَّب إِليها جاراتها بالتَّحالف معها . لقد التقى الجمعان بعد أن دبَّ الوهن في نفوس الأعداء ، فكتب الله النَّصر لجيش المسلمين ، فسرعان ما طفقوا يقتلون ، ويأسرون ؛ حتَّى أبادوا جميع أعدائهم وهرب قائدهم طليحة على فرسه ، ولم يسلم منهم إِلا من استسلم

، أو هرب ، وبعد هذه الوقعة انتشر الضَّعْف في نفوس المرتدِّين من قبائل الجزيرة ، فأصبح الجيش الإسلامي لا يجد عناءً في هزيمة مَنْ تجمَّع منهم في أماكن أخرى[(٢١٢)] .

أسباب هزيمة طليحة بن خويلد الأسديّ :

كانت هناك مجموعةٌ من الأسباب ساهمت في هزيمة طليحة الأسديّ منها :

ــخ إنَّ المسلمين كانوا يقاتلون مدفوعين بعقيدةٍ راسخةٍ ، ويقينٍ بنصر الله ، وحبٍ في الشَّهادة ، فكان حبُّ الموت في سبيل الله تعالى سلاحاً معنوياً فتَّاكاً ، فكان خالد يرسل للمرتدِّين هذه الكلمات القلائل : لقد جئتكم بقومٍ يحبُّون الموت كما تحبُّون الحياة[(٢١٣)] ، ولقد عرف العدوُّ نفسه من خلال تعامله مع قوَّات المسلمين في المعارك الَّتي خاضوها معه صدقهم في تنفيذ هذا المبدأ ، فقد سأل طليحة الأسديُّ قومه لما انهزموا في موقعة بزاخة مع جيش خالد بشيءٍ كبير من

الحنق والتعجُّب : (ويلكم ما يهزمكم؟!) فقال رجلٌ منهم : أنا أخبركم ؛ إنَّه ليس رجل (منَّا) إلا وهو يحبُّ أن يموت قبله صاحبه ، وإنا نلقى أقواماً كلُّهم يحب أن يموت قبل صاحبه[(٢١٤)] .

ــخ كان لانضمام طيِّأيٍ أثره في تقوية المسلمين ، وإضعاف أعدائهم ، كما كان مقتل الصَّحابيَّيْن عكَّاشة بن محصن وثابت بن أقرم قد زاد من غيظ المسلمين ودفعهم إلى قتال أعدائهم، كما كان لتورية أبي بكرٍ الصِّدِّيق تأثيرٌ على طيِّأيٍ في عدم التَّعاون مع حلفائها، وبقائها في مواضعها الأصلية ، وأما التَّورية المشار إليها فإنَّ الصِّدِّيق أوهم الناس أنه متوجِّه إلى خيبر بدلاً من الجهة الأصلية الَّتي حُدِّدت للجيش ، كما كان لإفساح المجال لطيِّأيٍ كي تقاتل قيساً كما أرادت شجَّعها على الاستقلال في الحرب ؛ إذ لو أمر خالد على أن يقاتلوا حلفاءهم من بني أسدٍ ، كما أراد عديُّ بن حاتمٍ ؛ لقصرت طيِّءٌ في حربها أيَّما تقصيرٍ[(٢١٥)] ، وغير ذلك من الأسباب .

ــخ من نتائج معركة بزاخة :

القضاء على قوَّة أحد الأدعياء الأقوياء ، وعودة فريقٍ كبيرٍ من العرب إلى حظيرة الإسلام ، فقد أقبلت بنو عامر بعد هزيمة بزاخة يقولون : ندخل فيما خرجنا منه ، فبايعهم خالدٌ على ما بايع عليه أهل بزاخة من أسدٍ وغطفان وطيِّأيٍ قبلهم ، وأعطوه بأيديهم على الإسلام ، ولم يقبل أحدٌ من أسدٍ ، ولا غطفان ، ولا هوازن ، ولا سليم ، ولا طيِّأيٍ إلا أن يأتوه بالَّذين حرقوا ، ومثَّلوا ، وعَدَوْا على أهل الإسلام في حال ردَّتهم . فأتوه بهم . . . فمثَّل خالد بن الوليد بالَّذين عدوا على الإسلام ، فأحرقهم بالنِّيران ، ورضخهم بالحجارة ، ورمى بهم في الجبال ، ونكَّسهم في الآبار ، وخَزَّقَهم بالنِّبال ، وبعث بقرَّة

بن هبيرة ، والأسارى ، وكتب إلى أبي بكرٍ : إنَّ بني عامرٍ أقبلت بعد إعراضٍ ، ودخلت في الإسلام بعد تربُّصٍ ، وإنِّي لم أقبل من أحد قاتلني ، أو سالمني شيئاً حتَّى يجيئوني بمن عدا على المسلمين ، فقتلتهم كلَّ قتلةٍ ، وبعثت إليك بقرَّة ، وأصحابه[(٢١٦)] ، وكان عيينة بن حصن من بين الأسرى فأمر خالد بشدِّ وثاقه تنكيلاً به ، وبعثه إلى المدينة ويداه إلى عنقه إزراءً عليه وإرهاباً لسواه ، فلمَّا دخل المدينة على هيئته تلقَّاه صبيان المدينة مستهزئين ، وأخذوا يلكزونه بأيديهم الصَّغيرة قائلين : (أي عدو الله! ارتددتَ عن الإسلام!!) فيقول : والله ما كنت امنت قطُّ ، وجيء به إلى خليفة رسول الله ، ولقي من الخليفة سماحةً لم يصدِّقها ، وأمر بفكِّ يديه ، ثم استتابه ، فأعلن عيينة توبةً نصوحاً ، واعتذر عمَّا كان منه ، وأسلم ، وحسن إسلامه[(٢١٧)] .

ومضى طليحة ، حتَّى نزل كلب[(٢١٨)] على النَّقع ، فأسلم ، ولم يزل مقيماً في كلبٍ حتَّى مات أبو بكر ، وكان إسلامه هنالك حين بلغه : أنَّ أسداً ، وغطفان ، وعامراً قد أسلموا ، ثمَّ خرج نحو مكَّة معتمراً في إمارة أبي بكرٍ ، ومرَّ بجنبات المدينة ، فقيل لأبي بكرٍ : هذا طليحة ، فقال : ما أصنع به! خلُّوا عنه ، فقد هداه الله للإسلام[(٢١٩)] .

وقد جاء عند ابن كثيرٍ : وأمَّا طليحة فإنَّه راجع الإسلام بعد ذلك أيضاً ، ذهب إلى مكَّة معتمراً أيَّام الصِّدِّيق ، واستحيا أن يواجهه مدَّة حياته ، وقد منع الصِّدِّيق المرتدِّين من المشاركة في فتوحاته بالعراق ، والشَّام ، ويحتمل أن يكون ذلك من باب الاحتياط لأمر الأمَّة ؛ لأنَّ من كان له سوابق في الضَّلال والكيد للمسلمين لا يُؤمن أن يكون رجوعه من باب الاستسلام لقوَّة المسلمين ، فأبو بكرٍ رضي الله عنه من الأئمَّة الذين يرسمون للنَّاس خطَّ سيرهم ، ويتأَسَّى بهم النَّاس بأقوالهم ، وأفعالهم ، فهو لذلك يأخذ بمبدأ الاحتياط لما فيه صالح الأمَّة وإن كان في ذلك وضع من شأن بعض الأفراد[(٢٢٠)] .

وهذا درسٌ عظيمٌ تتعلَّمه الأمَّة في عدم وضع الثِّقة بمن كانت لهم سوابق في الإلحاد ، ثمَّ ظهر منهم العودة إلى الالتزام بالدِّين .

إنَّ وضع الثِّقة الكاملة بهؤلاء ، وإسناد الأعمال القياديَّة لهم قد جرَّ على الأمَّة أحياناً ويلاتٍ كثيرة ، وأوصلها إلى مازق خطيرة ، على أنَّ أخذ الحذر من مثل هؤلاء لا يعني اتهامهم في دينهم ، ولا نزع الثِّقة منهم بالكلِّيَّة ، وهذا معلمٌ من سياسة الصِّدِّيق في التَّعامل مع أمثال هؤلاء[(٢٢١)] .

هذا وقد حسن إسلام طليحة ، وأتى عمر إلى البيعة حين استخلف ، وقال له عمر : أنت قاتل عكَّاشة ، وثابت[(٢٢٢)] ، والله لا أحبُّك أبداً ، فقال : يا أمير المؤمنين! ما تهتمُّ من رجلين أكرمهما

الله بيدي ، ولم يُهِنّي بأيديهما! فبايعه عمر ، ثمَّ قال له : يا خُدَع! ما بقي من كهانتك؟ قال : نفخةٌ أو نفختان بالكير ، ثمَّ رجع إلى دار قومه ، فأقام بها حتَّى خرج إلى العراق[(٢٢٣)] ، وقد كان إسلامه صحيحاً ، ولم يُغْمض[(٢٢٤)] عليه فيه ، وقال يعتذر ، ويذكر ما كان منه :

نَدِمْتُ على ما كانَ من قَتْلِ ثابتٍ وعُكَّاشة الغُنْمِيّ ثمَّ ابن مَعْبَدِوأعظمُ مِنْ هاتينِ عندي مصيبةً رجوعي عن الإسلام فِعْلَ التعمُّدِوتركي بلادي والحوادث جَمَّةٌ طريداً وقِدْماً كنتُ غَيْرَ مطرَّدفهل يقبل الصِّدّيقُ أنِّي مراجعٌ ومُعطٍ بما أحدثتُ مِنْ حَدَثٍ يديوأنِّي مِنْ بَعْدِ الضَّلالة شاهدٌ شهادةَ حقٍّ لَسْتُ فيها بِمُلْحِدِبأنَّ إله النَّاس ربِّي وأنَّني ذليلٌ وأنَّ الدِّينَ دينُ مُحَمَّدِ[(٢٢٥)] هـ قصَّة الفجاءة :

واسمه إياس بن عبد الله بن عبد ياليل بن عمير بن خُفَاف من بني سُليم ، قال ابن إسحاق : وقد كان الصِّدِّيق حرَّق الفجاءة بالبقيع في المدينة ، وكان سببه : أنَّه قدم عليه ، فزعم : أنَّه أسلم ، وسأل منه أن يجهِّز معه جيشاً يقاتل به أهل الردَّة ، فجهَّز معه جيشاً ، فلمَّا سار جعل لا يمرُّ بمسلمٍ ولا مرتدٍّ إلا قتله ، وأخذ ماله ، فلمَّا سمع الصِّدِّيق بعث وراءه جيشاً فردَّه ، فلمَّا أمكنه الله منه بعث به إلى البقيع ، فجمعت يداه إلى قفاه وألقي في النَّار ، فحرَّقه ، وهو مقموطٌ[(٢٢٦)][(٢٢٧)] ، وكان الَّذي ألقى القبض عليه طريفة بن حاجز ، وهذا يظهر لنا دور مسلمي سليم في محاربة المفسدين في الأرض والمرتدِّين[(٢٢٨)] .

وهذه العقوبة بسبب غدر الفجاءة ، أو لأنَّه قد يكون ارتكب في ضحاياه من المسلمين جريمة الإحراق مرَّةً ، أو مرَّات[(٢٢٩)] .

و. ما قاله حسَّان فيمن قال : لا نطيع أبا الفصيل ، يعنون : أبا بَكْرٍ :

ما البَكْرُ إلا كالفَصيلِ وقد ترى أنَّ الفَصيْل عليه لَيْسَ بعارِإنَّا وما حجَّ الحَجِيْجُ لِبَيْتِه ركبانُ مكَّة معشرَ الأنْصارِنَفري جَمَاجِمَكُم بكلِّ مُهَنَّدٍ ضَرْبَ القُدار[(٢٣٠)] مبادىء الأيسار[(٢٣١)]

حتَّى تُكَنُّوه بفحلِ هنيدةٍ[(٢٣٢)] يحمي الطَّروقةَ بازلٍ هدَّارِ[(٢٣٣)] ٣. سجاح ، وبنو تميم ، ومقتل مالك بن نويرة اليربوعي :

أ. كانت بنو تميم قد اختلفت اراؤهم أيَّام الردَّة ، منهم من ارتدَّ ومنع الزكاة ، ومنهم من بعث بأموال الصَّدقات إلى الصِّدِّيق ، ومنهم من توقَّف لينظر في أمره ، فبينما هم كذلك ؛ إذ أقبلت سجاح بنت

الحارث بن سويد بن عُقفان التغلبيَّة من الجزيرة ، وهي من نصارى العرب ، وقد ادَّعت النُّبوَّة ومعها جنودٌ من قومها ، ومن التفَّ بهم ، وقد عزموا على غزو أبي بكرٍ الصِّدِّيق ، فلمَّا مرت ببلاد بني تميم ؛ دعتهم إِلى أمرها ، فاستجاب لها عامَّتهم ، وكان ممَّن استجاب لها مالك بن نويرة التَّميمي ، وعطارد بن حاجب ، وجماعةٌ من سادات وأمراء بني تميم ، وتخلَّف اخرون منهم عنها ، ثمَّ اصطلحوا على أن لا حرب بينهم ، إِلا أنَّ مالك بن نويرة لما وادعها ؛ ثناها عن عزمها ، وحرَّضها على بني يربوع ، ثمَّ اتَّفق الجميع على قتال النَّاس ، وقالوا : بمن نبدأ؟ فقالت لهم فيما تسجعه : أعدُّوا الرِّكاب ، واستعدُّوا للنِّهاب ، ثمَّ أغيروا على الرَّباب[(٢٣٤)] فليس دونها حجاب ، ثمَّ استطاع بنو تميم إِقناعها بقصد اليمامة لتأخذها من مسيلمة بن حبيب الكذَّاب ، فهابه قومها ، وقالوا : إِنَّه قد استفحل أمره ، وعظم ، فقالت لهم فيما تقوله : عليكم باليمامة ، دفُّوا دفيف الحمامة ، فإِنَّها غزوةٌ صرَّامة ، لا تلحقكم بعدها ملامة .

فعمدوا لحرب مسيلمة ، فلمَّا سمع بمسيرها إِليه خافها على بلاده ، وذلك أنَّه مشغول بمقاتلة ثمامة بن أثال ، وقد ساعده عكرمة بن أبي جهل لجنود المسلمين وهم نازلون ببعض بلاده ينتظرون قدوم خالدٍ ، فبعث إِليها يستأمنها ويضمن لها أن يعطيها نصف الأرض الَّذي كان لقريش لو عدلت ، فقد ردَّه الله عليكِ فحباك به ، وراسلها ليجتمع بها في طائفةٍ من قومه ، فركب إِليها في أربعين من قومه ، وجاء إِليها فاجتمعا في خيمةٍ فلمَّا خلا بها ، وعرض عليها ما عرض من نصف الأرض ، وقبلت ذلك ، قال مسيلمة : سمع الله لمن سمع ، وأطمعه بالخير إِذا طمع ، ولا يزال أمره في كلِّ ما يسرُّ مجتمع ، ثمَّ قال لها : هل لك أن أتزوجك ، واكل بقومي وقومك العرب؟ قالت : نعم ، وأقامت عنده ثلاثة أيام ، ثمَّ رجعت إِلى قومها ، فقالوا : أصدقك؟ فقالت : لم يصدقني شيئاً ، فقالوا : إِنَّه قبيح على مثلك أن تتزوَّج بغير صداقٍ ، فبعثت إِليه تسأله صداقاً ، فقال : أرسلي إِليَّ مؤذنك ، فبعثته إِليه ، وهو شبث بن ربعي الرياحي . فقال :

ناد في قومك : أنَّ مسيلمة بن حبيب رسول الله قد وضع عنكم صلاتين ممَّا أتاكم به محمَّد . يعني صلاة الفجر ، وصلاة العشاء الآخرة . فكان هذا صداقها عليه .

ثمَّ انثنت سجاح راجعةً إِلى بلادها ، وذلك حين بلغها دنوُّ خالدٍ من أرض اليمامة ، فكرَّت راجعةً إِلى الجزيرة بعدما قبضت من مسيلمة نصف خراج أرضه ، فأقامت في قومها بني تغلب إِلى زمان معاوية ، فأجلاهم منها عام الجماعة[(٢٣٥)] .

كان مالكٌ قد صانَعَ سجاح حين قدمت أرض الجزيرة ، فلما اتَّصلت بمسيلمة ، ثمَّ ترحَّلت إلى بلادها ؛ ندم مالك بن نويرة على ما كان من أمره ، وتلوَّم في شأنه ، وهو نازلٌ بمكان يقال له : البُطاح[(٢٣٦)] ، فقصده خالد بجنوده ، وتأخرت عنه الأنصار ، وقالوا : إنا قد قضينا ما أمرنا به الصِّدِّيق ، فقال لهم خالد : إنَّ هذا أمرٌ لا بدَّ من فعله ، وفرصةٌ لا بدَّ من انتهازها ، وإنَّه لم يأتني فيها كتاب ، وأنا الأمير وإليَّ ترد الأخبار ، ولست بالَّذي أجبركم على المسير ، وأنا قاصد البُطاح ، فسار يومين ، ثمَّ لحقه رسول الأنصار يطلبون منه الانتظار ، فلحقوا به .

فلمَّا وصل البطاح وعليها مالك بن نويرة بَثَّ خالدٌ السَّرايا في البُطاح يدعون النَّاس ، فاستقبله أمراء بني تميم بالسَّمع والطَّاعة ، وبذلوا الزَّكوات إلا ما كان من مالك بن نويرة ، فإنَّه متحيِّرٌ في أمره متنحٍّ عن النَّاس فجاءته السَّرايا فأسروه ، وأسروا معه أصحابه ، واختلفت السَّريَّة فيهم ، فشهد أبو قتادة ـ الحارث بن ربعي الأنصاريُّ ـ أنهم أقاموا الصَّلاة ، وقال اخرون : إنَّهم لم يؤذِّنوا ، ولا صلَّوا ، فيقال : إنَّ الأسارى باتوا في كبولهم في ليلةٍ شديدة البرد ، فنادى منادي خالدٍ : أن أدفئوا أسراكم ، فظنَّ القوم أنَّه أراد القتل ، فقتلوهم ، وقتل ضرار بن الأزور مالكَ ابن نويرة ، فلمَّا سمع خالد الواعية خرج ، وقد فرغوا منهم . فقال : إذا أراد الله أمراً أصابه ، ويقال : بل استدعى خالدٌ مالك بن نويرة فأَنَّبه على ما صدر منه من متابعة سجاح ، وعلى منعه الزَّكاة ، وقال : ألم تعلم أنَّها قرينة الصَّلاة؟ فقال مالك : إنَّ صاحبكم كان يزعم ذلك ، فقال : أهو صاحبنا ، وليس بصاحبك؟ يا ضرار اضرب عنقه ، فضُرِبتْ عنقُه .

وقد تكلم أبو قتادة مع خالدٍ فيما صنع ، وتقاولا في ذلك ، حتَّى ذهب أبو قتادة ، فشكاه إلى الصِّدِّيق ، وتكلَّم عمر مع أبي قتادة في خالدٍ ، وقال للصِّدِّيق : اعزله ، فإنَّ في سيفه رَهقاً ، فقال أبو بكر: لا أشيم سيفاً سلَّه الله على الكفَّار، وجاء متمِّم بن نويرة، فجعل يشكو إلى الصِّدِّيق خالداً، وعمر يساعده، وينشد الصديق ما قال في أخيه من المراثي ، فوداه الصِّديق من عنده[(٢٣٧)] .

دروسٌ ، وعبر ، وفوائد :

أ. من ثبت على الإسلام من بني تميم :

لم يرتدَّ عن الإسلام كلُّ قبائل ، أو كلُّ أفراد ، أو كلُّ رؤساء بني تميم ، كما حاول أن يصوِّر ذلك بعضٌ من المؤرخين المحدثين ، والحقيقة أنَّه لقوَّة إسلام وثبات بعض بطون وأفراد ورؤساء بني تميم ، فقد استطاع مالكُ بن نويرة إقناع سجاح التَّميمية بقتالهم قبل قتالها أبا بكرٍ الصِّديق ، وعندما واجهت

مسلمي تميمٍ تلقَّت على أيديهم هزيمةً نكراء ، فعدلت بعدها عن الذَّهاب إلى المدينة ، وتوجَّهت إلى اليمامة ، وقد تضافرت الرِّوايات التَّاريخيَّة لتؤكِّد هذه الحقيقة الَّتي ذكرناها[(٢٣٨)] ، بل إنَّ التَّدقيق في الرِّوايات يبيِّن : أنَّ من ثبت على الإسلام من بني تميم كان أكثر من المتردِّدين ، والمرتدِّين ، وتعكس بعض الرِّوايات دور قبيلة الرَّباب بصفةٍ خاصَّة في الوقوف في وجه المرتدِّين ، ولذلك استحقَّت من سجاح ، وجماعتها الحرب .

وتشير بعض الرِّوايات إلى المواجهة العظيمة الَّتي وقعت بين الرَّباب ، وسجاح ، وانتهت أخيراً بالصُّلح عندما فشلت سجاح في إخضاع مسلمي تميم ، وإلى ندم قيس بن عاصمٍ على متابعة المرتدِّين ، وسوقه صدقات قومه إلى المدينة وكانت الدَّائرة على سجاح ، وجماعتها[(٢٣٩)] .

ب ـ خالد ومقتل مالك بن نويرة :

اختلفت الآراء في مقتل مالك بن نويرة اختلافاً كثيراً : أقتل مظلوماً أم مستحقّاً ؛ أي : أكافراً قتل ، أم مسلماً؟ وقام الدُّكتور علي العتوم بتحقيق هذه المسألة في كتابه « حركة الرِّدَّة » وتعرَّض الشيخ محمد الطَّاهر ابن عاشور في كتابه « نقدٌ علمي لكتاب الإسلام وأصول الحكم » لهذه القضيَّة[(٢٤٠)] .

وقام الشَّيخ محمد زاهد الكوثريُّ بالدِّفاع عن خالد في كتابه مقالات الكوثري[(٢٤١)] ، وغير ذلك من الباحثين .

واخترت من بين مَنْ بحث هذا الموضوع ما ذهب إليه الدُّكتور علي العتوم ؛ لأنَّه حقَّق المسألة تحقيقاً علميّاً متميِّزاً ، واهتمَّ بأحداث الرِّدَّة اهتماماً لم أجده ـ على حسب اطلاعي ـ عند أحدٍ من الباحثين المعاصرين ، وخرج بنتيجةٍ أوافقه عليها : أنَّ الذي أردى مالكاً : كِبْرُه ،

وتردُّده ، فقد بقي للجاهليَّة في نفسه نصيبٌ وإلا لما ماطل هذه المماطلة في التَّبعيَّة للقائم بأمر الإسلام بعد رسول الله (ص) ، وفي تأدية حقِّ بيت مال المسلمين عليه المتمثِّل بالزَّكاة ، وفي تصوُّري : أنَّ الرجل كان يحرص على زعامته ، ويناكف ـ في الوقت نفسه ـ بعض أقربائه من زعماء بني تميمٍ الَّذين وضعوا عصا الطَّاعة للدَّولة الإسلاميَّة ، وأدَّوا ما عليهم لها من واجباتٍ ، ولقد كانت أفعاله وأقواله على السَّواء تؤيد هذا التصوُّر ، فارتداده ، ووقوفه بجانب سجاح وتفريقه إبل الصَّدقة على قومه ، بل ومنعهم من أدائها لأبي بكرٍ ، وعدم إصاخته لنصائح أقربائه المسلمين في تمرُّده ، كلُّ ذلك يدينه ويجعل منه رجلاً أقرب إلى الكفر منه إلى الإسلام .

ولو لم يكن ممَّا يحتجُّ به على مالك إلا منعه للزَّكاة ؛ لكفى ذلك مُسَوِّغاً لإدانته ، وهذا المنع مؤكَّدٌ عند الأقدمين ، فقد جاء في « طبقات فحول الشُّعراء » لابن سلاَّم قوله : والمجمع عليه : أنَّ خالداً حاوره ورادَّه ، وأَنَّ مالكاً سمح بالصَّلاة ، والتوى بالزَّكاة[(٢٤٢)] ، جاء في « شرح النَّووي لصحيح مسلمٍ » قوله عن المرتدِّين : كان في ضمن هؤلاء مَنْ يسمح بالزَّكاة ولا يمنعها ، إلا أنَّ رؤساءهم صدُّوهم عن ذلك ، وقبضوا على أيديهم في ذلك ، كبني يربوع ؛ فإنَّهم قد جمعوا صدقاتهم وأرادوا أن يبعثوها إلى أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ فمنعهم مالك بن نويرة من ذلك ، وفرَّقها[(٢٤٣)] .

ج ـ زواج خالد بأمِّ تميم :

أمُّ تميم هي : ليلى بنت سنان المنهال زوج مالك بن نويرة ، وهذا الزَّواج حدث حوله جدلٌ كثيرٌ واتَّهم من لهم أغراضٌ خالداً بعدَّة تهم لا تصحُّ ، ولا تثبت أمام البحث العلميِّ النَّزيه ، وخلاصة القصَّة فهناك من اتَّهم خالداً بأنَّه تزوج أم تميم فور وقوعها في يده لعدم صبره على جمالها ، ولهواه السَّابق فيها ، وبذلك يكون زواجه منها ـ حاشا لله ـ سفاحاً ، فهذا القول مستحدثٌ لا يعتدُّ به[(٢٤٤)] ؛ إذ خلت المصادر القديمة من الإشارة إليه ، بل هي على خلافه في نصوصها الصَّريحة ، يذكر الماورديُّ : أنَّ الذي جعل خالداً يقوم على قتل مالك هو منعه للصَّدقة الَّتي استحلَّ بها دمه ، وبذلك فسد عقد المناكحة بينه وبين أمِّ تميم[(٢٤٥)] ، وحُكْمُ نساء المرتدِّين إذا لحقن بدار الحرب أن يسبين ولا يُقتلن ، كما يشير إلى ذلك الإمام السَّرخسي[(٢٤٦)] ،

فلمَّا صارت أمُّ تميم في السَّبي اصطفاها خالدٌ لنفسه ، فلمَّا حلَّت بنى بها[(٢٤٧)] ، ويعلِّق الشيخ أحمد شاكر على هذه المسألة بقوله : إنَّ خالداً أخذها هي وابنها ملك يمين بوصفها سبيةً ؛ إذ إنَّ السَّبية لا عدَّة عليها ، وإنَّما يحرم حرمةً قطعيَّةً أن يقربها مالكها إن كانت حاملاً قبل أن تضع حملها ، وإن كانت غير حاملٍ حتى تحيض حيضةً واحدةً ، ثمَّ دخل بها ، وهو عملٌ مشروعٌ جائزٌ لا مغمز فيه ولا مطعن ، إلا أنَّ أعداءه والمخالفين عليه رأوا في هذا العمل فرصتهم ، فانتهزوها ، وذهبوا يزعمون : أنَّ مالك بن نويرة مسلمٌ ، وأنَّ خالداً قتله من أجل امرأته[(٢٤٨)] ، وقد اتُّهم خالدٌ بأنَّه في زواجه هذا خالف تقاليد العرب ، فقد قال العقاد : قتل خالدٌ مالك بن نويرة ، وبنى بامرأته في ميدان القتال على غير ما تألفه العرب في جاهليةٍ وإسلام ، وعلى غير ما يألفه المسلمون ، وتأمر به الشَّريعة[(٢٤٩)] .

فهذا القول بعيدٌ عن الصِّحَّة ، فقد كان يحصل كثيراً في حياة العرب قبل الإِسلام إِثر حروبهم وانتصاراتهم على أعدائهم أن يتزوَّجوا من السَّبايا ، وكانوا يفخرون بذلك ، ولذلك كثير فيهم أولاد السَّبايا ، وهذا حاتم الطائي يقول :

وما أنْكحونا طائِعِين بناتِهِمْ ولكنْ خطبناهَا بأسيافِنَا قَسْراوكائِن ترى فينا من ابنِ سَبِيَّةٍ

إِذا لقي الأبطالَ يطعنُهُمْ شَزْراويأخذُ راياتِ الطِّعان بكفِّه فيوردُها بيضاً

ويصدُرها حُمْرا[(٢٥٠)] وأمَّا من النَّاحية الشَّرعية ، فقد أتى خالد أمراً مباحاً ، وسلك إِليه سبيلاً مشروعةً أتاه من هو أفضل منه ، فإِذا كان قد أخذ عليه زواجه إِبَّان الحرب ، أو في أعقابها ، فإِنَّ رسول الله (ص) تزوَّج بجويرية بنت الحارث المصطلقيَّة إِثر غزوة المريسيع ، وقد كانت في سبايا بني المصطلق ، فقضى عنها كتابتها ، وتزوَّجها ، وكان بها طابع يمنٍ وبركةٍ على قومها ، إِذ أعتق لهذا الزَّواج مئة رجل من أسراهم لأنَّهم أصبحوا أصهاراً لرسول الله (ص) ، وكان من اثاره المباركة كذلك إِسلام أبيها الحارث بن ضرار[(٢٥١)] ، كما أنَّه . عليه الصلاة والسلام . تزوج بصفيَّة بنت حيي بن أخطب اليهوديّ إِثر غزوة خيبر ، وبنى بها في خيبر ، أو ببعض الطَّريق[(٢٥٢)] ، وإِذا كان رسول الله (ص) الأسوة الحسنة ؛ فقد توارى العتاب ، وانقطع الملام[(٢٥٣)] ، ودفاع الدُّكتور محمد حسين هيكل

عن خالدٍ اتبع فيه منهجيَّةً غير مقبولةٍ ؛ لأنَّه ينبغي لنا أن لا نغضَّ الطرف عن مخالفات خالدٍ على حساب الإِسلام ، فخالدٌ وغيره محكومٌ بالشَّرع الَّذي يعلو ، ولا يُعلى عليه ، وإِن تنزيه الأشخاص لا يساوي تشويه المنهج بأيَّة حال ، فقد قال الدكتور هيكل : وما التزوُّج من امرأةٍ على خلاف تقاليد العرب بل ما الدُّخول بها قبل أن يتمَّ تطهيرها ، إِذا وقع ذلك من فاتح غزا فحقَّ له بحق الغزو أن تكون له سبايا يصبحن ملك يمينه !!

إِنَّ التَّزمُّت في تطبيق التَّشريع لا ينبغي أن يتناول النَّوابغ العظماء من أمثال خالدٍ ، وبخاصَّةٍ إِذا كان ذلك يضرُّ بالدَّولة ، أو يعرِّضها للخطر[(٢٥٤)] .

وردَّ الشيخ أحمد شاكر بهذا الخصوص ، فقال : لشدَّ ما أخشى أن يكون المؤلف تأثر بما قرأ من أخبار نابليون ، وغيره من ملوك أوربة في مباذلهم ، وإِسفافهم ، وبما كتب الكاتبون من الإِفرنج في الاعتذار عنهم لتخفيف اثامهم بما كان لهم من عظمةٍ ، وبما أسدوا إِلى أممهم من فتوحٍ وأيادٍ ، حتَّى يُظنَّ بالمسلمين الأوَّلين أنَّهم أمثال هؤلاء ، فيقول : إِنَّ التَّزمُّت في تطبيق التَّشريع لا يجب أن يتناول النَّوابغ العظماء من أمثال خالدٍ ، وهذا قولٌ يهدم كلَّ دينٍ ، وخلقٍ[(٢٥٥)] .

د ـ دعم الصِّدِّيق للقيادة الميدانيَّة :

كان بعض رجالٍ من جيش خالدٍ قد شهدوا : أنَّ القوم أذَّنوا حين سمعوا أذان المسلمين ، وأنَّهم بذلك قد حقنوا دماءهم ، وأنَّ قتلهم لا يحلُّ ، ومن أولئك القوم أبو قتادة ـ رضي الله عنه ـ فأكبر الأمر ، وزاد ذلك عنده : أنَّه رأى خالد بن الوليد قد تزوَّج امرأة مالك بن نويرة ، ففارق أبو قتادة خالداً ، وقدم على أبي بكرٍ ليشكو إليه خالداً فيما خالف فيه ، فرأى أبو بكر : أنَّ فراق أبي قتادة لخالدٍ خطأٌ لا ينبغي أن يرخَّص فيه له ، ولا لغيره ، لأنَّه يكون سبباً للفشل والجيش في أرض العدوِّ ، فاشتدَّ على أبي قتادة وردَّه إلى خالد ، ولم يرض منه إلا أن يعود ، فينخرط تحت لوائه[(٢٥٦)] ، وعملُ أبي بكر من أحكم السِّياسات الحربيَّة .

وقد قام الصِّدِّيق بالتَّحقيق في مقتل ابن نويرة ، وانتهى إلى براءة ساحة خالدٍ من تهمة قتل مالك بن نويرة[(٢٥٧)] ، وأبو بكر في هذا الشَّأن أكثر اطلاعاً على حقائق الأمور ، وأبعد نظراً في تصريفها من بقيَّة الصَّحابة ؛ لأنَّه الخليفة ، وإليه تصل الأخبار ، كما أنَّه أرجح إيماناً منهم ،

وهو في معاملته لخالد يحتذي على سنن رسول الله ؛ إذ أنَّه عليه الصَّلاة والسَّلام لم يعزل خالداً عمَّا ولاه في الوقت الذي كان يقع منه ما قد لا يرتاح له ، وكان يعذره إذ يعتذر ، ويقول : « لا تؤذوا خالداً ، فإنَّه سيف من سيوف الله صبَّه الله على الكفار » [(٢٥٨)].

إن من كمال الصِّدِّيق توليته لخالدٍ ، واستعانته به ؛ لأنَّه كان شديداً ؛ ليعتدل به أمره ، ويخلط الشِّدَّة باللين ، فإنَّ مجرَّد اللِّين يفسده ، ومجرَّد الشدة تفسده ، فكان يقوم باستشارة عمر ، وباستنابة خالدٍ ، وهذا من كماله ؛ الذي صار به خليفة رسول الله (ص) ، ولهذا اشتد في قتال أهل الرِّدَّة شدَّةً برَّز بها على عمر ، وغيره ، فجعل الله فيه الشدَّة ما لم يكن فيه قبل ذلك ، وأمَّا عمر فكان شديداً في نفسه ، فكان من كماله ـ في خلافته ـ استعانته باللِّين ؛ ليعتدل أمره ـ فكان يستعين بأبي عبيدة بن الجرَّاح ، وسعد بن أبي وقَّاص ، وأبي عبيد الثَّقفي ، والنُّعمان بن مقرِّن ، وسعيد بن عامر ، وأمثال هؤلاء من أهل الصَّلاح والزُّهد الَّذين هم أعظم زهداً وعبادةً من خالد بن الوليد ، وأمثاله ، وقد جعل الله في عمر من الرَّأفة ـ بعد الخلافة ـ ما لم يكن فيه قبل ذلك تكميلاً له ؛ حتَّى صار أمير المؤمنين[(٢٥٩)] .

وقد ذكر ابن تيميَّة كلاماً نفيساً عن ذلك ، فقال : . . . . وهكذا أبو بكر خليفة رسول الله (ص) ما زال يستعمل خالداً في حرب أهل الرِّدَّة ، وفي فتوح العراق ، والشام ، وبدت منه هفواتٌ كان له فيها تأويلٌ ، وقد ذكر له عنه : أنَّه كان له فيها هوى ، فلم يعزله من أجلها بل عاتبه عليها ، لرجحان

المصلحة على المفسدة في بقائه ، وأن غيره لم يكن يقوم مقامه ؛ لأن المتولِّي الكبير إذا كان خلقه يميل إلى اللِّين ؛ فينبغي أن يكون خلق نائبه يميل إلى الشِّدَّة ، وإذا كان خلقه يميل إلى الشِّدَّة ، فينبغي أن يكون خلق نائبه يميل إلى اللِّين ليعتدل الأمر ، ولهذا كان أبو بكر الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ يؤثر استنابة خالدٍ ، وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يؤثر عزل خالدٍ ، واستنابة أبي عبيدة بن الجرَّاح ـ رضي الله عنه ـ لأنَّ خالداً كان شديداً كعمر بن الخطاب ، وأبا عبيدة كان ليّناً كأبي بكرٍ ، وكان الأصلح لكلٍّ منهما أن يولِّي مَنْ ولاه ليكون أمره معتدلاً ، ويكون بذلك من خلفاء رسول الله الَّذي هو معتدلٌ[(٢٦٠)] ، حتَّى قال النَّبيُّ (ص) : « أنا نبيُّ الرَّحمة ، أنا نبيُّ الملحمة » [(٢٦١)].

٤ـ ردَّة أهل عُمان ، والبحرين :

أـ ردَّة أهل عُمان :

كان أهل عُمان قد استجابوا لدعوة الإسلام ، وبعث إليهم رسول الله (ص) عمرو بن العاص ، ثم بعد وفاته (ص) نبغ فيهم رجلٌ يقال له : (ذو التَّاج) لقيط بن مالك الأزديُّ وكان يسامي في الجاهلية الجُلَنْدَى ملك عمان[(٢٦٢)] ، فادَّعى النُّبوَّة ، وتابعه الجهلة من أهل عُمان ، فتغلَّب عليها ، وعليها جَيْفر وعبَّاد ابنا الجُلَنْدى[(٢٦٣)] ، وألجأهما إلى أطرافها من نواحي الجبال ، والبحر ، فبعث جيفر إلى الصِّدِّيق فأخبره الخبر ، واستجاشه ، فبعث إليه الصِّدِّيق بأميرين ، وهما : حذيفة بن محصن الغلفاني من حِمْير ، وعرفجة إلى مَهرة ، وأمرهما أن يجتمعا ، ويتَّفقا ، ويبدأا بعُمان ، وحذيفة هو الأمير ، فإذا ساروا إلى بلاد مَهرة ؛ فعرفجةُ الأمير ، وأرسل عكرمة بن أبي جهل مدداً لهم ، وكتب الصِّدِّيق إلى عرفجة وحذيفة أن ينتهيا إلى رأي عكرمة بعد الفراغ من السَّير إلى عُمان ، أو المقام بها ، فساروا ، فلمَّا اقتربا من عُمان ، راسلوا جيفراً ، وبلغ لقيط بن مالك مجيء الجيش ، فخرج في جموعه فعسكر بمكانٍ يقال له : دَبَا ، وهي مصر تلك البلاد وسوقها العظمى ، وجعل الذَّراري والأموال وراء ظهورهم ليكون أقوى لحربهم ، واجتمع جيفر وعبَّاد بمكانٍ يقال له : صُحار ، فعسكروا فيه ، وبعثا إلى أمراء الصدِّيق ، فقدموا على المسلمين ، فتقابل الجيشان هناك وتقاتلوا قتالاً شديداً ، وابتلي المسلمون وكادوا أن يولُّوا ، فمنَّ الله بكرمه ولطفه أن بعث إليهم مدداً في السَّاعة الرَّاهنة من بني ناجية ، وعبد القيس في جماعةٍ من الأمراء ، فلمَّا وصلوا إليهم كان الفتح والنَّصر ، فولَّى المشركون مدبرين ، وركب المسلمون ظهورهم ،

فقتلوا منهم عشرة الاف مقاتلٍ ، وسبوا الذَّراري ، وأخذوا الأموال ، والسُّوق بحذافيرها ، وبعثوا بالخمس إلى الصِّدِّيق مع أحد الأمراء ، وهو عرفجة[(٢٦٤)] .

وكان السَّبب في هذا النَّصر العظيم وقوف الجماعة الإسلاميَّة في عُمان مع أميرها جَيفَر وأخيه عبَّاد ضدَّ ذي التاج لقيط بن مالك الأزديِّ ، واعتصامها بالأماكن الحصينة ، حتَّى أدركتها جيوش المسلمين ، كما كان لمواقف بني جُذيد ، وبني ناجية ، وبني عبد القيس في ثبوتهم على الإسلام ، ودخولهم في المعركة في الوقت المناسب أثرٌ في نصر المسلمين[(٢٦٥)] .

ب ـ ردَّة أهل البحرين :

أسلم أهل البحرين بعد ما أرسل النَّبيُّ (ص) العلاء بن الحضرمي إلى ملكها وحاكمها المنذر بن ساوى العبديِّ ، وقد أسلم هو وقومه ، وأقام فيهم الإسلام ، والعدل ، وقد كان ردُّ المنذر بن ساوى : قد نظرت في هذا الأمر الذي في يدي ، فوجدته للدُّنيا دون الآخرة ، ونظرت في دينكم فوجدته للآخرة والدُّنيا ، فما يمنعني من قبول دين فيه أمنية الحياة ، وراحة الموت ، ولقد عجبت أمس ممَّن يقبله ، وعجبت اليوم ممن يردُّه ، وإنَّ من إعظام ما جاء به أن يعظَّم[(٢٦٦)] .

فلمَّا توفي رسول الله (ص) وتوفي المنذر بعده بمدَّةٍ قصيرة ارتدَّ أهل البحرين وملَّكوا عليهم المنذر بن النُّعمان الغرور[(٢٦٧)] .

أين هي أرض البحرين؟

أرض البحرين هي شقَّةٌ ضيّقةٌ من الأرض تتشاطأ مع هجر خليج العرب ، وتمتدُّ من القطيف إلى عُمان ، والصَّحراء فى بعض أنحائها ، تكاد تتَّصل بماء الخليج ، وهي تتَّصل باليمامة في جزئها الأعلى لا يفصل بينهما إلا سلسلة من التلال يهون لانخفاضها اجتيازُها[(٢٦٨)] .

فهي إذاً تشمل إمارات الخليج العربيِّ والجزء الشَّرقي من المملكة العربيَّة السُّعودية عدا الكويت[(٢٦٩)] .

هذا وقد كان لمن ثبت على الإسلام في البحرين دورٌ كبيرٌ في إخماد هذه الفتنة ، وكان للجارود بن المعَلَّى دورٌ متميِّزٌ ، فقد صحب رسول الله (ص) وتفقَّه في الدِّين ، ثمَّ رجع إلى قومه ، فدعاهم إلى الإسلام ، فأجابوه كلُّهم ، فلم يلبث إلا يسيراً حتَّى مات النَّبيُّ (ص) ، فقالت عبد القيس : لو كان محمَّد نبيّاً ؛ لما مات ، وارتدُّوا ، وبلغه ذلك ، فبعث فيهم ، فجمعهم ، ثم قام فخطبهم . فقال : يا معشر عبد القيس! إنِّي سائلكم عن أمرٍ فأخبروني به إن علمتموه ؛ ولا تجيبوني إن لم تعلموا . قالوا :

سل عما بدا لك . قال : تعلمون : أنَّه كان لله أنبياء فيما مضى؟ قالوا : نعم ، قال : تعلمونه ، أو ترون؟ قالوا : لا بل نعلمه ، قال : فما فعلوا؟ قالوا : ماتوا ، قال : فإِنَّ محمداً (ص) مات ، كما ماتوا . وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنَّ محمَّداً عبده ورسوله ، قالوا : ونحن نشهد أن لا إله إلا الله وأنَّ محمَّداً عبده ورسوله ، وأنَّك سيِّدنا ، وأفضلنا ، وثبتوا على إسلامهم .

فهذا موقف يُذكر للجارود بن المعَلَّى . رضي الله عنه . فقد ثبَّت الله به قومه عبد القيس ، فثبتوا على إسلامهم ، وقد ألهمه الله تعالى بضرب المثل بالأنبياء السَّابقين . عليهم السلام . حيث كان نهايتهم الموت ، فكذلك رسول الله (ص) ، فاقتنع قومه ، وزال عنهم الشَّكُّ ، وهذا مما يبيِّن مزيَّة التفقُّه في الدِّين وأثر ذلك في توجيه الاعتقاد ، والسُّلوك ، وخاصَّةً عند حدوث الفتن[(٢٧٠)] .

وقد بقيت بلدة جواثى على الإِسلام ، وكانت أوَّل قرية أقامت الجمعة من أهل الردَّة كما ثبت ذلك في البخاري عن ابن عباسٍ ، وقد حاصرهم المرتدُّون ، وضيَّقوا عليهم ، ومنعوا عنهم الأقوات ، وجاعوا جوعاً شديداً حتَّى فرَّج الله عنهم ، وقد قال رجل منهم يقال له : عبد الله بن حذف أحد بني بكر بن كلاب ، وقد اشتدَّ الجوع :

ألا أبلغْ أبا بكرٍ رسولاً وفتيانَ المدينة أجمعينافَهَلْ لكمُ إلى قومٍ كرامٍ قعودٍ في جواثى مُحْصَرِيناكأنَّ دماءَهُم في كلِّ فجٍّ شعاع الشَّمس يُغْشي النَّاظريناتَوَكَّلنا على الرَّحمن إنَّا وجدْنا النَّصْرَ للمُتوكِّلينا[(٢٧١)] فهذا موقف يذكر في الثبات على الحقِّ لهؤلاء المسلمين ؛ الَّذين حصرهم الأعداء في (جُواثى) حتَّى كادوا يهلكون من الجوع ، وفي الأبيات المذكورة في الرِّواية التي قالها عبد الله بن حذف دليلٌ على عمق إيمان هؤلاء المحصورين ، وقوَّة توكُّلهم على الله تعالى ، وثقتهم بنصره[(٢٧٢)] .

بعث الصِّدِّيق بجيش إلى البحرين بقيادة العلاء بن الحضرميِّ ، فلمَّا دنا من البحرين ؛ انضمَّ إليه ثُمامة بن أُثَال في محفلٍ كبيرٍ من قومه بني سحيم ، واستنهض المسلمين في تلك الأنحاء ، وأمدَّ الجارود بن المعلَّى العلاء برجالٍ من قومه فاجتمع إليه جيشٌ كبيرٌ قاتل به المرتدِّين ، ونصر الله به المؤمنين ، وكان ممَّن ازر العلاء لقمع فتنة البحرين قيس بنُ عاصمٍ المِنْقَريُّ ، وعفيف بن المنذر ، والمثنَّى بن حارثة الشيبانيُّ[(٢٧٣)] .

ــخ كرامة للعلاء بن الحضرميِّ :

كان العلاء من سادات الصَّحابة العلماء العبَّاد مجابي الدَّعوة ، اتَّفق له في هذه الغزوة أنَّه نزل

منزلاً[(٢٧٤)] ، فلم يستقرَّ النَّاس على الأرض حتَّى نفرت الإبل بما عليها من زاد الجيش ، وخيامهم ، وشرابهم ، وبقوا على الأرض ليس معهم شيءٌ سوى ثيابهم . وذلك ليلاً . ولم يقدروا منها على بعيرٍ واحد ، فركب الناس من الهمِّ والغمِّ مالا يُحَدُّ ، ولا يُوصَف ، وجعل بعضُهم يوصي إلى بعضٍ ، فنادى منادي العلاء ، فاجتمع الناس إليه ، فقال : أيها الناس! ألستم المسلمين؟ ألستم في سبيل الله؟ ألستم أنصار الله؟ قالوا : بلى! قال : فأبشروا فوالله لا يخذل الله من كان في مثل حالكم! ونودي لصلاة الصُّبح حين طلع الفجر فصلَّى بالناس ، فلمَّا قضى الصلاة جثا على ركبتيه ، وجثا النَّاس ، ونصب في الدُّعاء ، ورفع يديه ، وفعل النَّاس مثله حتَّى طلعت الشمس ، وجعل النَّاس ينظرون إلى سراب الشَّمس يلمع مرَّة بعد أخرى ، وهو يجتهد في الدُّعاء ، ويكرره ، فلمَّا بلغ الثَّالثة ؛ إذ قد خلق الله إلى جانبهم غديراً عظيماً من الماء القراح ، فمشى ، ومشى النَّاس إليه ، فشربوا ، واغتسلوا ، فما تعالى النَّهار حتَّى أقبلت الإبل من كلِّ فجٍّ بما عليها ، لم يفقد الناس من أمتعتهم سِلْكاً ، فسقوا الإبل عَلَلاً بعد نَهَلٍ[(٢٧٥)] ، فكان هذا مما عاين النَّاس من ايات الله بهذه السَّريَّة[(٢٧٦)] .

ــخ هزيمة المرتدِّين :

ثمَّ لما اقترب من جيوش المرتدَّة . وقد حشدوا ، وجمعوا خلقاً عظيماً . نزل ، ونزلوا ، وباتوا مجاورين في المنازل ، فبينما المسلمون في اللَّيل ؛ إذ سمع العلاء أصواتاً عاليةً في جيش المرتدِّين ، فقال : مَنْ رجلٌ يكشف لنا خبر هؤلاء؟ فقام عبد الله بن حذف ، فدخل فيهم ، فوجدهم سُكارى لا يعقلون من الشَّراب ، فرجع إليه فأخبره ، فركب العلاء من فوره والجيش معه ، فكبسوا أولئك ، فقتلوهم قتلاً عظيماً ، وقلَّ مَنْ هرب منهم ، واستولى على جميع أموالهم ، وحواصلهم ، وأثقالهم ، فكانت غنيمةً عظيمةً جسيمةً .

وكان الحُطَم بن ضُبيعَة أخو بني قيس بن ثعلبة من سادات القوم نائماً ، فقام دَهِشاً حين اقتحم المسلمون عليهم ، فركب جواده ، فانقطع ركابه ، فجعل يقول : من يصلح لي ركابي؟ فجاء رجلٌ من المسلمين في اللَّيل ، فقال : أنا أصلحها لك ارفع رجلك ، فلمَّا رفعها ضربه بالسَّيف ، فقطعها مع قدمه ، فقال : أجهز عليَّ فقال : لا أفعل ، فوقع صريعاً ، وكلمَّا مرَّ به أحد يسأله أن يقتله ، فيأبى ، حتَّى مرَّ به قيس بن عاصم ، فقال له : أنا الحُطم ، فاقتلني! فقتله ، فلمَّا وجد رجله مقطوعة ندم على قتله ، وقال : واسوأتاه لو أعلم ما به لم أحرِّكه ، ثم

ركب المسلمون في اثار المنهزمين يقتلونهم بكلِّ مرصدٍ ، وطريقٍ ، وذهب من فرَّ منهم ، أو أكثر إلى دارين[(٢٧٧)] ، ركبوا إليها السُّفن .

ثمَّ شرع العلاء الحضرمي في قسمة الغنيمة ، ونَفَل الأنفال ، ولما فرغ من ذلك قال للمسلمين : اذهبوا بنا إلى دارين لنغزو مَنْ بها من الأعداء ، فأجابوا إلى ذلك سريعاً ، فسار بهم ؛ حتَّى أتى ساحل البحر ليركبوا في السُّفن ، فرأى أن الشُّقة بعيدةٌ لا يصلون إليهم في السُّفن حتى يذهب أعداء الله ، فاقتحم البحر بفرسه وهو يقول : يا أرحم الرَّاحمين! يا حكيم! يا كريم! يا أحد! يا صمد! يا حيُّ! يا قيوم! يا ذا الجلال والإكرام! لا إله إلا أنت يا ربنا[(٢٧٨)]! وأمر الجيش أن يقولوا ذلك ، ويقتحموا ، ففعلوا ذلك فأجاز بهم الخليج بإذن الله على مثل رملة دمثة فوقها ماء لا يغمر أخفاف الإبل ، ولا يصل إلى رُكب الخيل ، ومسيرته لسفن يوم وليلة ، فقطعه إلى الجانب الآخر ، فعاد إلى موضعه الأوَّل وذلك كلُّه في يومٍ ، ولم يترك من العدوِّ مخبِّراً ، وساق الذَّراري ، والأنعام ، والأموال ، ولم يفقد المسلمون في البحر شيئاً إلا عُليقة فرسٍ لرجل من المسلمين ، ومع هذا رجع العلاء فجاءه بها ، ثمَّ قسم غنائم المسلمين فيهم ، فأصاب الفارس ستة الاف والرَّجل ألفين . مع كثرة الجيشين . وكتب إلى الصِّدِّيق فأعلمه بذلك ، فبعث الصِّدِّيق يشكره على ما صنع ، وقد قال رجلٌ من المسلمين في مرورهم في البحر وهو عفيف بن المنذر :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ الله ذَلَّلَ بَحْرَهُ   وَأَنْزَلَ بالكفَّار إِحْدَى الجلائلِ[(٢٧٩)]دَعَوْنا إلى شقِّ البِحارِ فَجَاءَنا

بأعجبَ مِنْ فَلْقِ البِحارِ الأوائلِ[(٢٨٠)] وكان رأى المسلمين في هذه المواقف ، والمشاهد الَّتي رأوها من أمر العلاء ، وما أجرى الله على يديه من الكرامات رجلٌ من أهل هجر ، راهبٌ فأسلم حينئذ ، فقيل له : ما دعاك إلى الإسلام؟ فقال : خشيت إن لم أفعل أن يمسخني الله ؛ لما شاهدت من الآيات . قال : وقد سمعت في الهواء وقت السَّحَرِ دعاءً . قالوا : وما هو؟ قال : الّلهم أنت الرَّحمن الرَّحيم ، لا إله غيرك ، والبديع ليس قبلك شيءٌ ، والدَّائم غير الغافل ، والذي لا يموت ، وخالق ما يرى وما لا يرى ، وكل يوم أنت في شأن ، وعلمت اللَّهمَّ كلَّ شيءٍ علماً ، قال : فعلمت أنَّ القوم لم يعانوا بالملائكة إلا وهم على أمر الله ، فحسن إسلامُه ، وكان الصَّحابة يسمعون منه[(٢٨١)] .

وبعد هزيمة المرتدِّين رجع العلاء بن الحضرميّ إلى البحرين ، وضرب الإسلام بجرانه ، وعزَّ الإسلام وأهله ، وذلَّ الشِّرك وأهله[(٢٨٢)] .

ولولا تدخُّل بعض العناصر الأجنبيَّة لصالح المرتدِّين ما تجرأ المرتدُّون على الموقف في وجه المسلمين مدَّةً طويلة ؛ إذ أنَّ الفرس قد أمدُّوا المرتدِّين بتسعة الاف من المقاتلين ، وكان عدد المرتدِّين من العرب ثلاثة الاف وعدد المسلمين أربعة الاف[(٢٨٣)] .

وكان للمثنَّى بن حارثة دورٌ كبيرٌ في إخماد فتنة البحرين والوقوف بقوَّاته بجانب العلاء بن الحضرميِّ ، وقد سار بجنوده من البحرين شمالاً ، ووضع يده على القطيف وهجر حتَّى بلغ مصب دجلة ، وقضى في سيره هذا على قوَّات الفرس وعمَّالهم ممَّن أعانوا المرتدِّين بالبحرين ، وأنَّه انضمَّ إلى العلاء بن الحضرميِّ في مقاتلة المرتدِّين على رأس من بقي على الإسلام من أهل هذه النَّواحي ، ومنه تابع مسيره مع السَّاحل شمالاً حتى نزل في قبائل العرب الذين يقيمون بدلتا النَّهرين ، فتحدَّث إليهم ، وتعاهد معهم ، وعندما سأل الخليفة الصِّدِّيق عن المثنَّى ؛ قال له قيس بن عاصم المنقريُّ : هذا رجلٌ غير خامل الذِّكر ، ولا مجهول النَّسب ، ولا ذليل العماد ، هذا المثنَّى بن حارثة الشَّيبانيُّ[(٢٨٤)] .

وقد أصدر الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ أمره إلى المثنَّى بن حارثة أن يتابع دعوته للعرب في العراق إلى الحقِّ ، وقد اعتبر أنَّ ما قام به المثنَّى من قبل ما هو إلا الخطوة الأولى في تحرير العراق ، وأمَّا الخطوة الحاسمة فهي توجيه خالد بن الوليد ليتولَّى قيادة الجيوش الإسلامية هناك[(٢٨٥)] .

لقد كان أبو بكر الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ يغتنم الفرص ، ويستنفد الطَّاقات ، ويستحثُّ الهمم ؛ ليصل من الأعمال المقدَّمة إلى أعلى النتائج ، وكان يسخِّر الطَّاقات الكامنة في الرِّجال ، ويوجِّهها لسحق الطُّغيان ؛ الذي عشَّش في رؤوس زعماء الكفر ، والطُّغيان[(٢٨٦)] .

* * *

المبحث الرَّابع

مسيلمة الكذَّاب ، وبنو حنيفة

أولاً : التَّعريف به ، ومقدمةٌ عنه :

هو مسيلمة بن ثمامة بن كبير بن حبيب الحنفيُّ أبو شامة ، متنبيءٌ من المعمَّرين ، وفي الأمثال : أكذب من مسيلمة ، ولد ونشأ باليمامة في القرية المسمَّاة اليوم بالجبليَّة بقرب العيينة بوادي حنيفة في نجد ،

وتلقَّب في الجاهلية بالرَّحمان ، وعرف برحمان اليمامة[(٢٨٧)] ، وأخذ يطوف في ديار العرب والعجم يتعلَّم الأساليب الَّتي يستطيع بها استغفال النَّاس واستجرارهم لجانبه ، كجبل السَّدنة ، والحوَّاء ، وأصحاب الزَّجر ، والخطِّ ، ومذاهب الكهَّان ، والعيَّاف ، والسَّحرة ، وأصحاب الجنِّ الذين يزعمون : أنَّ لهم تابعاتٍ إلى غيرها من الخزعبلات .

ومن هذه الشَّعوذات : أنَّه كان يصل جناح الطَّائر المقصوص في الظَّاهر ، وأدخل البيضة في القارورة[(٢٨٨)] .

وكان مسيلمة يدَّعي النُّبوَّة ورسول الله بمكَّة ، وكان يبعث بأناس إليها ليسمعوا القران ، ويقرؤوه على مسامعه ، فينسج على منواله ، أو يسمعه هو نفسه للنَّاس زاعماً أنَّه كلامه[(٢٨٩)] .

وفي العام التَّاسع للهجرة ؛ الَّذي عمَّ فيه الإسلام ربوع الجزيرة العربية، أقبل وفد بني حنيفة على مدينة الرَّسول (ص) يعلنون إسلامهم ، وكان مسيلمة معهم ، فقد ذكر ابن إسحاق : أنَّ مسيلمة كان ضمن المجموعة الَّتي قابلت الرسول (ص) ، من وفد بني حنيفة جاؤوا به يسترونه بالثِّياب ، فلمَّا قابله ؛ كلَّمه ، وكان مع رسول الله (ص) عسيب من سعف النَّخل ، فقال له رسول الله (ص) : « لو سألتني هذا العسيب ما أعطيتكه » [(٢٩٠)] ويبدو : أنَّه سأله الشَّركة في النُّبوَّة ، أو الخلافة من بعده .

وفي روايةٍ : إنَّ مسيلمة لم يكن في الوفد الَّذي قابل رسول الله (ص) ؛ لأنَّه تخلَّف يحرس رحال القوم ، فلمَّا قسم (ص) الأعطيات ؛ أخرج له نصيباً مثل أنصبائهم ، وقال لهم : « إنَّه ليس بشرِّكم مكاناً » وذلك لقيامه على حراسة متاعهم[(٢٩١)] .

وفي الرِّواية الأولى يبدو مسيلمة الكذَّاب شخصاً مريباً ممَّا استدعى ستره بهذه الثِّياب ، وكأنَّه يخفي في نفسه ، وتقاطيع وجهه شيئاً مدخولاً . وقد كان الرَّجل كذلك في حياته ، وفي قوله (ص) : « ليس بشرِّكم » . لا تعني أنَّه خيرهم بل قد تعني أنَّهم أشرار ، وليس هو بأكثر شرّاً منهم ، بل هو شرِّير مثلهم ، والحقيقة الَّتي كشفتها الأيام أَنَّ بني حنيفة كان جلُّهم أشراراً ، وكان هو الذي يتولَّى كِبْرَ هذا الشرِّ فيهم .

١. رجوع وفد بني حنيفة :

ولما رجع وفد بني حنيفة إلى اليمامة حيث ديارهم ؛ ادَّعى مسيلمة النُّبوَّة ، وأعلن شركته لرسول الله (ص) فيها اعتماداً على قوله (ص) : « إنَّه ليس بشرِّكم » . وطفق يتنبأ لقومه ويسجع ، ويحلِّل ، ويحرِّم كما يشتهي ، فكان ممَّا زعم : أنَّه قرانٌ يأتيه : لقد أنعم الله على الحبلى ، أخرج منها نسمةً تسعى ،

من بين صفاقٍ وحشى[(٢٩٢)] ، فمنهم من يموت ويُدَسُّ إلى الثَّرى ، ومنهم من يبقى إلى أجلٍ مسمَّى ، والله يعلم السِرَّ وأخفى[(٢٩٣)] .

وممَّا قاله مسيلمة : يا ضفدع بنت ضفدعين! نقِّي ما تنقِّين ، أعلاك في الماء وأسفلك في الطِّين ، لا الشارب تمنعين ، ولا الماء تكدِّرين[(٢٩٤)] . وقد حاول مسيلمة الكذَّاب أن يسرق أساليب القران مع إحالة معانيه بحيث تخرج شوهاء ممسوخةً مثل قوله : فسبحان الله إذا جاء الحياة كيف تحيون؟ وإلى ملك السَّماء ترقون ، فلو أنَّها حبَّة خردلةٍ ، لقام عليها شهيدٌ يعلم ما في الصدور ، ولأكثر النَّاس فيها ثبور[(٢٩٥)] .

لقد كان هذا الهراءُ غيرَ خافٍ على أحدٍ بمن فيهم هم أنفسهم قبل غيرهم ، وقد ذكر ابن كثير : أنَّ عمرو بن العاص ـ قبل إسلامه ـ قابل مسيلمة الكذاب ، فسأله هذا ماذا أنزل على محمَّد من القران؟ فقال له عمرو : إنَّ الله أنزل عليه سورة العصر ، فقال مسيلمة : وقد أنزل الله عليَّ مثلها ، وهو قوله : يا وبر ، يا وبر! إنَّما أنت أذنان ، وصدر ، وسائر حفر نقر[(٢٩٦)] . فقال له

عمرو بن العاص : والله إنَّك تعلم أنِّي أعلم : أنَّك تكذب[(٢٩٧)]! وعلَّق ابن كثيرٍ ـ رحمه الله ـ على قول عمرٍو هذا من قران مسيلمة المزعوم : فأراد مسيلمة أن يركب من هذا الهذيان ما يعارض به القران ، فلم يَرُجْ ذلك على عابد الأوثان في ذلك الزَّمان[(٢٩٨)] .

وقال أبو بكر الباقلانيُّ ـ رحمه الله ـ : فأمَّا كلام مسيلمة الكذاب ، وما زعم : أنَّه قران ؛ فهو أخسُّ من أن ننشغل به ، وأسخف من أن نفكِّر فيه ، وإنَّما نقلنا منه طرفاً ليتعجَّب القارىء ، وليتبصَّر النَّاظر ، فإنَّه على سخافته قد أضلَّ ، وعلى ركاكته قد أزلَّ ، وميدان الجهل واسعٌ[(٢٩٩)] .

٢ـ كتاب مسيلمة إلى رسول الله (ص) والجواب عنه :

وفي العام العاشر للهجرة عندما أصيب رسول الله (ص) بمرض موته ، تجرَّأ الخبيث ، فكتب رسالة إلى رسول الله (ص) يزعم لنفسه فيها الشَّركة معه في النُّبوَّة ، كتبها له عمرو بن الجارود الحنفيُّ ، وبعثها إليه مع عبادة بن الحارث الحنفيِّ المعروف بابن النَّواحة ، هذا نصُّها : من مسيلمة رسول الله (كَذَبَ) إلى محمَّد رسول الله : أمَّا بعد : فإنَّ لنا نصف الأرض ، ولقريشٍ نصفها ، ولكنَّ قريشاً لا يُنصفون[(٣٠٠)] . فردَّ عليه رسول الله (ص) برسالة كتبها به أبي بن كعبٍ ـ رضي الله عنه ـ نصُّها : « بسم الله الرَّحمن الرَّحيم ، من محمَّد النَّبيِّ إلى مسيلمة الكذَّاب ، أمَّا بعد : فإنَّ الأرض لله يورثها من يشاء من عباده ، والعاقبة للمتَّقين ، والسَّلام على من اتبع الهدى » [(٣٠١)].

وكان مسيلمة قد بعث برسالته إلى الرَّسول (ص) مع رجلين أحدهما ابن النَّواحة المذكور ، فلمَّا اطَّلع عليها رسول الله (ص) قال لهما : وماذا تقولان أنتما؟ فقالا : نقول كما قال . فقال (ص) : أما والله لولا أن الرسل لا تقتل ؛ لضربت أعناقكم[(٣٠٢)]!

٣. موقف حبيب بن زيد الأنصاري حامل رسالة رسول الله إلى مسيلمة :

حمل حبيب بن زيدٍ الأنصاريُّ ابن أمِّ عمارة نسيبة بنت كعب المازنيَّة ـ رضي الله عنهما ـ رسالة رسول الله (ص) إلى مُسيلمة الكذَّاب ، فعندما سلَّمه الرِّسالة ؛ قال له مسيلمة الكذَّاب : أتشهد أنَّ محمَّداً رسول الله فيقول : نعم ، فيقول له : أو تشهد أنِّي رسول الله؟ فيقول : أنا أصمُّ لا أسمع ، ففعل ذلك مراراً ، وكان في كلِّ مرَّة لا يجيبه فيها حبيب إلى طلبه يقتطع من جسمه
عضواً ، ويبقى حبيب محتسباً صابراً إلى أنْ قطَّعه إرْباً إرْباً ، فاستشهد رضي الله عنه بين يديه[(٣٠٣)] ، ولننظر إلى رسول الله (ص) كيف كانت سيرته ، فلا يقتل الرُّسل ، ولو كانوا من قبل أعدائه الألدَّاء الكفَّار ، وحتَّى ولو كفروا أمامه ، ما دام لهم هذه الحصانة .

أمَّا مسيلمة فيتعامى عن العهود ، والمواثيق ، فيقتل السُّفراء لا قتلاً عادياً بل قتل تشويهٍ ، وتمثيلٍ ، وتَشَفٍّ . إنَّه الفارق بين الإسلام الَّذي يحترم الكلمة ، ويحترم الإنسان ويخاصم بشرفٍ ، ورجولةٍ ، وبين الجاهليَّة الَّتي لا تعرف إلا الفساد في الأرض ، وتحكيم الهوى[(٣٠٤)] .

٤. الرَّجَّال بن عُنفوة الحنفيُّ :

استفحل أمر مسيلمة الكذَّاب في بني حنيفة ، ويبدو أنَّهم كانوا على استعدادٍ للتجاوب مع زيفه ، وخداعه، وافتتن به الرَّجَّال بن عُنفُوة الَّذي هاجر إلى النَّبيِّ (ص) ، وأسلم ، وقرأ القران ، وحفظ بعض سوره ، كان قد بعثه رسول الله (ص) إلى مسيلمة ليخذل عنه الأتباع ، وليوضِّح جلية الأمر للنَّاس في هذه الفتنة الغاشية ، فما كان منه عندما وصل إليه إلا أن انقلب على وجهه ، وأخذ يشهد لمسيلمة أمام النَّاس : أنَّ رسول الله أشركه معه في النُّبوَّة ، فكان هذا الشَّقيُّ أشدَّ فتنةً على النَّاس من مسيلمة نفسه[(٣٠٥)] .

وقد ألمح رسول الله (ص) في حياته إلى منقلب الرَّجَّال ، فقد روى أبو هريرة ـ رضي الله عنه ـ قال : جلست مع النَّبيِّ (ص) في رهطٍ معنا الرَّجَّال بن عُنْفُوةَ ، فقال : « إنَّ فيكم لرجلاً ضِرْسُه في النَّار أعظم من أحدٍ » . فهلك القوم ، وبقيتُ أنا والرَّجال ، فكنت متخوِّفاً لها ، حتَّى خرج الرَّجَّال مع مسيلمة ، فشهد له بالنُّبوَّة ، فكانت فتنة الرَّجَّال أعظم من فتنة مسيلمة[(٣٠٦)] .

ثانياً : الثَّابتون على الإِسلام من بني حنيفة :

طغت أخبار ردَّة مسيلمة الكذَّاب باليمامة على غيرها من أخبار ثبات جماعاتٍ من المسلمين الصَّادقين باليمامة بصفةٍ عامَّة ، وفي بني حنيفة . قوم مسيلمة بصفَّةٍ خاصَّة . ولم يتعرَّض كثيرٌ من الكتَّاب المحدثين لذكر المسلمين الَّذين تمسَّكوا بإسلامهم في فتنة مسيلمة ، ووقفوا في وجهه ، وساندوا جيوش الخلافة للقضاء على فتنته ، وقد وجدت[(٣٠٧)] رواياتٍ معتبرةً تلقي الضَّوء على هذه الحقيقة الَّتي غابت عن الكثيرين[(٣٠٨)] .

يذكر ابن أعثم : أنَّ ممَّن ثبت على الإسلام في اليمامة ثمامة بن أُثال[(٣٠٩)] ، الَّذي كان من مشاهير بني حنيفة ، ولذا اجتمعت إِليه عندما علموا بمسير خالدٍ إِليهم ؛ لأنَّه كان واحداً من أكابرهم ، وكان ذا عقلٍ ، وفهمٍ ، ورأي ، وكان مخالفاً لمسيلمة على ما هو عليه من الردَّة ، وكان ممَّا قاله لمن تابع مسيلمة : . . . ويحكم يا بني حنيفة! اسمعوا قولي ؛ تهتدوا! وأطيعوا أمري ؛ ترشدوا! واعلموا : أنَّ محمَّداً (ص) كان نبيّاً مرسلاً ، لا شكَّ في نبوَّته ، ومسيلمة رجلٌ كذَّاب ، لا تغترُّوا بكلامه ، وكذبه ، فإِنَّكم قد سمعتم القران الذي أتى به محمَّد (ص) واله عن ربّه إذ يقول : {حم *تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ *غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ *} [غافر: ١ ـ ٣] .

فأين هذا الكلام من كلام مسيلمة الكذَّاب؟ فانظروا في أموركم ، ولا يذهبنَّ هذا عنكم ، ألا وإِنِّي خارجٌ إِلى خالد بن الوليد في ليلتي هذه طالباً منه الأمان على نفسي ، ومالي ، وأهلي ، وولدي .

وكان جواب من هُدي إليه من قومه : (نحن معك يا أبا عامر! فكن من ذلك على علمٍ) . ثمَّ خرج ثمامة بن أُثال في جوف اللَّيل في نفرٍ من بني حنيفة حتَّى لحق بخالد بن الوليد ، واستأمن إِليه ، فأمَّنه ، وأمَّن أصحابه[(٣١٠)] .

وجاء في رواية الكلاعي قولُه لهم : بأن لا نبيَّ مع محمَّد (ص) ، ولا بعده ، وتذكرُ طرفاً من قران مسيلمة للتَّدليل على سخفه[(٣١١)] ، وتروي شعراً ينسب إِلى ثمامة منه قوله :

مُسَيْلَمَةُ ارجعْ ، وَلا تَمْحَكِ فَإِنَّك في الأَمْرِ لَمْ تُشْرَكِكَذَبْتَ على الله في وَحْيِه فكان هَوَاك هوى الأنْوَكِ[(٣١٢)]ومنَّاكَ قومُك أَنْ يَمْنعُوك وإن يأْتِهِمْ خالدٌ تُتركِفَمَا لَكَ مِنْ مَصْعَدٍ في السَّماءِ وَلاَ لَكَ في الأَرْض مِنْ مَسْلَكِ[(٣١٣)] وقد جاء في روايةٍ دورُ ثمامة في حرب مسيلمة ، ومساعدة عكرمة بن أبي جهلٍ له في هذه المهمَّة[(٣١٤)] .

وقد ساهم ثمامة بن أُثال في مساعدة العلاء بن الحضرميّ في حربه للمرتدِّين بالبحرين ، وكان معه مسلمو بني حنيفة من بين سُحيم ، ومن أهل القرى من سائر بني حنيفة ، وكان ثمامة من أهل البلاء في قتال المرتدِّين مع العلاء الحضرميّ[(٣١٥)] .

وممَّن ثبت على الإسلام في اليمامة معمر بن كلاب الرُّماني ، فقد وعظ مسيلمة ، وبني حينفة الَّذين تابعوه ، ونهاهم عن الردَّة ، وكان جاراً لثمامة بن أُثال ، وشهد قتال اليمامة مع خالد بن الوليد . ومن سادات اليمامة الَّذين كانوا يكتمون إسلامهم : ابن عمرو اليشكري الَّذي كان من أصدقاء الرَّجَّال بن عنفوة ، وقال شعراً فشا في اليمامة ، وأنشده النَّاس ، ومن هذا الشِّعر قوله :

إنَّ ديني دينُ النَّبيِّ وفي القو م رِجَالٌ على الهدى أمثاليأهلكَ القومَ مُحكمُ بن طُفيلٍ

ورجالٌ لَيْسُوا لَنَا بِرِجَالإِنْ تَكُنْ مِيْتَتِي عَلَى فِطْرَةِ الله حنيفاً فَإِنَّني لا أبالي فبلغ ذلك مسيلمة ، ومحكماً ، وأشراف أهل اليمامة ، فطلبوه ، ولكنَّه فاتهم، ولحق بخالد بن الوليد، وأخبره بحال أهل اليمامة ، ودلَّه على عوراتهم[(٣١٦)] .

وممَّن ثبت على الإسلام في اليمامة أيضاً : عامر بن مَسْلَمَة ، ورهطُه[(٣١٧)] .

ولقد أكرم أبو بكر الثَّابتين من بني حنيفة ، وذلك في أشخاص ذوي قرابتهم ، ومن ذلك تعيينه لمطرف بن النُّعمان بن مسلمة ابن أخي كلٍّ من ثمامة بن أُثال ، وعامر بن مسلمة اللَّذين كان لهما ثباتٌ في فتنة الردَّة ، عينه والياً على اليمامة[(٣١٨)] .

ثالثاً : تحرُّك خالد بن الوليد بجيشه إلى مسيلمة الكذَّاب باليمامة :

كان أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ قد أمر خالداً إذا فرغ من أسد ، وغطفان ، ومالك ابن نويرة أن يقصد اليمامة ، وأكَّد عليه في ذلك ، قال شريكٌ الفزاريُّ[(٣١٩)] : كنت ممَّن حضر بُزاخة ، فجئت أبا بكرٍ ، فأمرني بالمسير إلى خالدٍ ، وكتب معي إليه : أمَّا بعد : فقد جاءني في كتابك مع رسولك تذكر ما أظفرك الله بأهل بُزاخة ، وما فعلت بأسدٍ ، وغطفان ، وأنَّك سائر إلى اليمامة ، وذلك عهدي إليك ، فاتَّق الله وحده لا شريك له ، وعليك بالرِّفق بمن معك من المسلمين ، كن لهم كالوالد ، وإيَّاك يا خالد بن الوليد! ونخوة بني المغيرة ، فإنِّي قد عصيت فيك من لم أعصه

في شيءٍ قطُّ ، فانظر إلى بني حنيفة إذا لقيتهم ـ إن شاء الله ـ فإنَّك لم تلقَ قوماً يشبهون بني حنيفة ، كلُّهم عليك ، ولهم بلادٌ واسعةٌ ، فإذا قدمت فباشر الأمر بنفسك ، واجعل على ميمنتك رجلاً ، وعلى ميسرتك رجلاً[(٣٢٠)] ، واجعل على خيلك رجلاً ، واستشر مَنْ معك من الأكابر من

أصحاب رسول الله (ص) من المهاجرين ، والأنصار ، واعرف لهم فضلهم ، فإذا لقيت القوم ، وهم على صفوفهم فالقهم ـ إن شاء الله ـ وقد أعددت للأمور أقرانها ، فالسَّهم للسَّهم ، والرُّمح للرُّمح ، والسَّيف للسَّيف ، واحمل أسيرهم على السَّيف[(٣٢١)] ، وهوِّل فيهم القتل ، وأحرقهم بالنَّار ، وإيَّاك أن تخالف أمري! والسَّلام عليك[(٣٢٢)] . فلما انتهى الكتاب إلى خالدٍ ، وقرأه ؛ قال : سمعاً ، وطاعة[(٣٢٣)] .

سار خالد إلى قتال بني حنيفة باليمامة ، وعبَّى معه المسلمين ، وكان على الأنصار ثابتُ بن قيس بن شمَّاس ، فسار لا يمرُّ بأحد من المرتدِّين إلا نكَّل به ، وسيَّر الصِّدِّيق جيشاً كثيفاً مجهَّزاً بأحدث سلاحٍ ليحمي ظهر خالد حتَّى لا يوقع به أحدٌ من خلفه ، وكان خالد في طريقه إلى اليمامة قد لقي أحياءً من الأعراب قد ارتدَّت ، فغزاها ، وردَّها إلى الإسلام ، ولقي مؤخَّرة جيش سجاح ، ففتك به ، ونكبه ، ثمَّ زحف إلى اليمامة[(٣٢٤)] .

ولما سمع مسيلمة بقدوم خالدٍ ؛ عسكر بمكانٍ يقال له : عقرباء[(٣٢٥)] في طرف اليمامة ، وندب النَّاس ، وحثَّهم على لقاء خالدٍ ، فأتاه أهل اليمامة ، وجعل على مجنَّبتي جيشه : المحكم بن الطفيل ، والرَّجَّال بن عنفوة (شاهد زور) .

والتقى خالد بعكرمة وشرحبيل فتقدَّم ، وقد جعل على مقدِّمة الجيش شرحبيل ابن حسنة ، وعلى المجنَّبتين زيد بن الخطَّاب ، وأبا حذيفة بن عتبة بن ربيعة[(٣٢٦)] .

أ ـ مُجَّاعة بن مرارة الحنفي يقع في أسر المسلمين :

مرَّت مقدِّمة جيش خالد بنحو من أربعين ـ وقيل : ستِّين ـ فارساً عليهم مُجَّاعة ابن مرارة الحنفيُّ ، وكان قد ذهب لأخذ ثأرٍ له في بني تميم ، وبني عامر ، وفي طريق عودته إلى قومه أسرهم المسلمون ، فلمَّا جيء بهم إلى خالدٍ ؛ قال لهم : ماذا تقولون يا بني حنيفة؟! قالوا :

نقول منَّا نبيٌّ ، ومنكم نبيٌّ ، فقتلهم[(٣٢٧)] . وفي روايةٍ : سألهم خالد : متى شعرتم بنا؟ قالوا : ما شعرنا بك! إنَّما خرجنا لنثأر فيمن حولنا من بني عامرٍ ، وتميم . فلم يصدِّقهم خالد بل حسبهم جواسيس عليه لمسيلمة الكذَّاب ، فأمر بقتلهم جميعاً ، فقالوا له : إنْ تردْ بأهل اليمامة غداً شرّاً أو خيراً ؛ فاستبق هذا ، وأشاروا إلى رئيسهم مُجَّاعة ، فاستبقى مجَّاعة ، وقتل الآخرين[(٣٢٨)] .

وكان مُجَّاعة بن مرارة سيِّداً في بني حنيفة شريفاً مطاعاً ، فكان خالد كلَّما نزل منزلاً واستقرَّ به دعا مُجَّاعة فأكل معه ، وحدَّثه ، فقال له ذات يوم : أخبرني عن صاحبك ـ يعني : مسيلمة ـ ما الَّذي

يُقرئكم؟ هل تحفظ منه شيئاً؟ قال : نعم ، فذكر له شيئاً من رجزه ، فقام خالدٌ ، وضرب بإِحدى يديه على الأخرى ، وقال : يا معشر المسلمين! اسمعوا إِلى عدوِّ الله كيف يعارض القران ، ثمَّ قال : ويحك يا مُجَّاعة! أراك رجلاً سيّداً عاقلاً اسمع إِلى كتاب الله عزَّ وجل ، ثمَّ انظر كيف عارضه عدوُّ الله ، فقرأ عليه خالد : فقال {سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الأَعْلَى *} : أما إِنَّ رجلاً من أهل البحرين كان يكتب ، أدناه مسيلمة ، وقرَّبه حتَّى لم يكن يَعْدِلُهُ في القُرب عنده أحدٌ ، فكان يخرج إِلينا ، فيقول : ويحكم يا أهل اليمامة! صاحبكم والله كذَّاب ، وما أظنُّكم تتَّهموني عليه ، إِنَّكم لترون منزلتي عنده ، وحالي ، هو والله يكذبكم ، وبايعكم على الباطل . قال خالد : فما فعل ذلك البحرانيُّ؟ قال : هرب منه ، كان لا يزال يقول هذا القول حتَّى بلغه ، فخافه على نفسه ، فهرب ، فلحق بالبحرين ، قال خالد : هات زدنا من كذب الخبيث! فقال مُجَّاعة بعضَ رجز مسيلمة ، فقال خالد : وهذا كان عندكم حقّاً ، وكنتم تصدِّقونه؟ قال مُجَّاعة : لو لم يكن عندنا حقّاً؛ لما لَقِيَتْكَ غداً أكثرُ من عشرة الاف سيفٍ يضاربونك فيه حتَّى يموت الأعجل ، قال خالد : إِذاً يكفيناكم الله ، ويعزُّ دينه ، ففي سبيله يقاتلون ، ودينه يريدون[(٣٢٩)] .

فهذا ردٌّ يدلُّ على عظمة إِيمان خالدٍ ، وثقته بالله ، فقد كان إِيمانه بالله ، وثقته المطلقة في نصر الله لدينه هما اللَّذين فجَّرا في شخصيته كنوز المواهب الحربيَّة ، وفنون المهارات القياديَّة ، لقد قاتل يوم بُزاخة بسيفين حتَّى قطعهما ، فقد كان يملأ الإِيمانُ قلبَه ، ويعتزُّ بالله وحده ، وكان ذلك كفيلاً بإِسقاط هيبة عدوِّه من نفسه ، وغرس هيبته في قلب عدوِّه ، وذلك أوَّل الطَّريق لإِحراز النَّصر الحاسم عليه ، وإِلحاق الهزيمة السَّاحقة به[(٣٣٠)] .

ب ـ شنُّ الحرب النفسيَّة قبل المعركة :

وضع خالد بن الوليد خطَّته على أساس استخدام الحرب النفسيَّة ، ثمَّ تحكيم السَّيف ، فبعث زياد بن لبيد ، وكان صديقاً لمحكم بن طفيل سيِّد أهل اليمامة بقصد أن يكسبه إِلى جانبه ، فقال خالدٌ لزياد : لو لقيت إِلى محكمٍ شيئاً تكسره به ، فكتب زياد إِليه أبياتاً من الشِّعر ، جاء فيها :

ويلُ اليَمامة ويلاً لا فِراقَ له إِنْ جالت الخَيْلُ فيها بالقَنا الصَّاديوالله لا تنثني عنكم أعنَّتُها

حتَّى تكونوا كأهل الحِجْرِ أَوْ عادِ واتَّجه خالدٌ كذلك إِلى عمير بن صالح اليشكري ، وكان قد أسلم ، وكتم إِسلامه على قومه ، وكان قويَّ العقيدة راسخ الإِيمان ، وقال له : تقدَّم إِلى قومك ، فأتاهم ، وقال : أظلَّكم خالد في المهاجرين ، والأنصار ، إِنِّي رأيت قوماً إِن غالبتموهم بالصَّبر

؛ غلبوكم بالنَّصر ، وإن غلبتموهم بالعدد ؛ غلبوكم بالمدَد ، ولستم والقوم سواءً ، الإسلام مقبلٌ ، والشرك مدبرٌ ، وصاحبُهم نبيٌّ ، وصاحبكم كذَّاب ، ومعهم السُّرور ، ومعكم الغرور ، فالآن والسَّيفُ في غمده ، والنَّبل في جفيره ، قبل أن يسلَّ السَّيف ، ويرمى بالسَّهم[(٣٣١)] .

ثمَّ باشر خالد المهمَّة مع ثمامة بن أُثال الحنفيّ ، فمشى إلى قومه يدعوهم إلى الاستسلام ، ويحطِّم عندهم روح القتال : (إنَّه لا يجتمع نبيان بأمرٍ واحد ، إنَّ محَمَّداً (ص) لا نبيَّ بعده ، ولا نبيَّ مرسلٌ معه ، لقد بَعَثَ إليكم (يقصد أبا بكر) رجلاً لا يسمَّى باسمه ، ولا باسم أبيه ، يقال له : (سيف الله) ومعه سيوفٌ كثيرةٌ ، فانظروا في أمركم)[(٣٣٢)] . واهتمَّ خالدٌ بتدبير الخطط المحكمة ، وكان رضي الله عنه لا يستخفُّ بعدوِّه ، وكان في ميدان المعركة على أهبةٍ ، وحذرٍ دائمين ؛ مخافة أن يفجأه عدوُّه بغارةٍ غادرةٍ ، والتفاف مكرٍ .

وقد وُصِفَ ـ رضي الله عنه ـ بأنه : كان لا ينام ، ولا يبيت إلا على تعبيةٍ ، ولا يخفى عليه من أمر عدوِّه شيءٌ[(٣٣٣)] .

وفي محاربته لمسيلمة ـ قبل معركة عقرباء ـ جعل طليعته مكنف بن زيد على الخيل ، وأخاه حريثاً لجمع المعلومات اللاَّزمة للمعركة ، وقد حان ترتيب أمور جيشه فالموقف شديد الخطورة ، ولا بدَّ من أخذ التَّرتيبات اللاَّزمة فقد كان حامل الرَّاية في هذه المعركة عبد الله بن

حفص بن غانم ، ومن ثَمَّ تحوَّلت إلى سالم[(٣٣٤)] مولى أبي حذيفة ، ومعلومٌ : أنَّ الناس براياتهم ـ كما قالت العرب ـ فإذا زالت زالوا ، وقد قدَّم خالدٌ في هذه المعركة شرحبيل بن حسنة ، وقسَّم الجيش أخماساً ، على المقدِّمة خالد المخزوميُّ ، وعلى الميمنة أبو حذيفة ، وعلى الميسرة شجاعٌ ، وفي القلب زيد بن الخطَّاب ، وجعل أسامة بن زيدٍ على الخيَّالة ، ووضع الظَّعن في المؤخرة ، وفيها الخيام ، والنِّساء[(٣٣٥)] ، وهذا الترتيب الأخير قبل المعركة .

رابعاً : المعركة الفاصلة :

ولما توجَّه الجيشان قال مسيلمة لأتباعه وقومه قبيل المعركة الفاصلة : اليوم يوم الغيرة ، اليوم إنْ هزمتم ؛ تستنكح النِّساء سبيَّات ، وينكحن غير حظيَّات ، فقاتلوا على أحسابكم وامنعوا نساءكم[(٣٣٦)]!

وتقدَّم خالدٌ ـ رضي الله عنه ـ بالمسلمين حتَّى نزل بهم على كثيبٍ يشرف على اليمامة ، فضرب به عسكره ، واصطدم المسلمون والكفَّار ، فكانت جولةٌ ، وانهزمت الأعراب حتَّى دخلت بنو حنيفة خيمة خالد بن الوليد ، وهمُّوا بقتل أمِّ تميم حتَّى أجارها مُجَّاعة ، وقال : نعمت الحرَّة هذه ، وقد قُتل

الرَّجَّال بن عنفوة ـ لعنه الله ـ في هذه الجولة ، وقتل زيد بن الخطَّاب ، ثمَّ تذامر الصَّحابة بينهم ، وقال ثابت ابن قيس بن شمَّاس : لبئس ما عودتم أقرانكم ، ونادوا من كلِّ جانبٍ : أخلصنا يا خالد ! فخلصت ثلَّةٌ من المهاجرين والأنصار وحَميَ ، وقاتلت بنو حنيفة قتالاً لم يعهد مثلُه ، وجعلت الصَّحابة يتواصون بينهم ، ويقولون : يا أصحاب سورة البقرة! بطل السِّحر اليوم ، وحفر ثابت بن قيس لقدميه في الأرض إلى أنصاف ساقيه وهو حاملٌ لواء الأنصار بعدما تحنَّط ، ونكفَّن فلم يزل ثابتاً حتَّى قُتِل هناك ، وقال المهاجرون لسالم مولى أبي حذيفة : أتخشى أن نؤتى مِنْ قبلك؟ فقال : بئس حامل القران أنا إذاً ، وقال زيد بن الخطَّاب : أيها الناس! عضُّوا على أضراسكم ، واضربوا في عدوِّكم ، وامضوا قدماً ، وقال : والله لا أتكلَّم حتى يهزمهم الله ، أو ألقى الله فأكلِّمه بحجَّتي ، فقتل شهيداً ـ رضي الله عنه ـ وقال أبو حذيفة : يا أهل القران! زيِّنوا القران بالفعال ، وحمل فيهم حتَّى أبعدهم ، وأصيب ـ رضي الله عنه ـ .

وحمل خالد بن الوليد حتَّى جاوزهم ، وسار لقتال مسيلمة ، وجعل يترقَّب أن يصل إليه ، فيقتله ، ثمَّ رجع ، ثم وقف بين الصَّفَّين ، ودعا البراز ، وقال : أنا ابن الوليد العود ، أنا ابن

عامر ، وزيد ، ثمَّ نادى بشعار المسلمين ـ وكان شعارهم يومئذٍ : يا محمداه! ـ وجعل لا يبرز له أحدٌ إلا قتله ولا يدنو منه شيءٌ إلا أكله ، وقد ميَّز خالد المهاجرين من الأنصار من الأعراب ، وكلُّ بني أب على رايتهم يقاتلون تحتها ، حتَّى يعرف الناس من أين يؤتون ، وصبر الصَّحابة في هذا الموطن صبراً لم يعهد مثله ، ولم يزالوا يتقدَّمون إلى نحور عدوِّهم حتَّى فتح الله عليهم ، وولَّى الكفارُ الأدبار واتَّبعوهم يقتلون في أقفائهم ، ويضعون السُّيوف في رقابهم حيث شاؤوا ، حتَّى ألجؤوهم إلى حديقة الموت وقد أشار عليهم مُحكَّم اليمامة ـ وهو مُحَكَّم بن الطُّفيل ـ لعنه الله ـ بدخولها ، فدخلوها وفيها عدوُّ الله مسيلمة ـ لعنه الله ـ وأدرك عبد الرحمن بن أبي بكرٍ مُحَكَّم بن الطُّفيل ، فرماه بسهمٍ في عنقه وهو يخطب ، فقتله ، وأغلقت بنو حنيفة الحديقة عليهم وأحاط بهم الصَّحابة[(٣٣٧)] .

خامساً : بطولاتٌ نادرة :

١. قال البراء بن مالكٍ :

يا معشر المسلمين! ألقوني عليهم في الحديقة ، فاحتملوه فوق الجَحَف[(٣٣٨)] ، ورفعوها بالرِّماح حتَّى ألقوه عليهم ، فلم يزل يقاتلهم دون بابها حتَّى فتحه ودخل المسلمون الحديقة من الباب الَّذي فتحه

البراء ، وفتح الَّذين دخلوا الأبواب الأخرى وحوصر المرتدُّون وأدركوا أنَّها القاضية ، وأنَّ الحق جاء ، وزهق باطلهم[(٣٣٩)] .

٢. مصرع مسيلمة الكذاب :

وخلص المسلمون إلى مسيلمة ـ لعنه الله ـ وإذا هو واقف في ثلمة جدار كأنَّه جملٌ أورق ، وهو يريد يتساند لا يعقل من الغيظ ، وكان إذا اعتراه شيطانه أزبد حتَّى يخرج الزَّبد من شدقيه ، فتقدَّم إليه وحشيُّ بن حربٍ مولى جبير بن مطعم ـ قاتل حمزة ـ فرماه بحربته فأصابه ، وخرجت من الجانب الآخر وسارع إليه أبو دُجانة سِمَاك بن خَرَشة فضربه بالسَّيف ، فسقط ، فنادت امرأة من القصر : وا أمير الوضاءة قتله العبد الأسود ، فكان جملة من قتلوا في الحديقة وفي المعركة قريباً من عشرة الاف مقاتل ، وقيل : إحدى وعشرون ألفاً ، وَقُتِل من المسلمين ستُّمئة وقيل : خمسمئة ، فالله أعلم ، وفيهم من سادات الصَّحابة ، وأعيان الناس مَنْ يذكر بعد ، وخرج خالد وتبعه مُجَّاعة بن مرارة يرسف في قيوده ، فجعل يريه القتلى ليعرِّفه بمسيلمة ، فلمَّا مروا بالرَّجال ابن عنفوة قال له خالد : أهذا هو؟ قال : لا والله هذا خير منه هذا الرَّجال بن عنفوة . ثمَّ مرُّوا

برجلٍ أصفر أخنس فقال : هذا صاحبكم ، فقال خالد : قبحكم الله على اتِّباعكم هذا! ثمَّ بعث خالد الخيول حول اليمامة يلتقطون ما حول حصونها من مالٍ ، وسبيٍ[(٣٤٠)] .

٣. أبو عقيل : عبد الرَّحمن بن عبد الله البلوي الأنصاريُّ الأوسيُّ :

كان أبو عقيلٍ من أوَّل من جُرح يوم اليمامة رُمي بسهمٍ ، فوقع بين منكبيه ، وفؤاده ، فجُرح في غير مقتل ، فأُخرج السَّهم ، ووهن شقُّه الأيسر ، فأُخذ إلى معسكر المسلمين ، فلمَّا حمي القتال ، وتراجع المسلمون إلى رحالهم ، ومعسكرهم ، وأبو عقيلٍ واهنٌ من جرحه سمع معن بن عديٍّ يصيح : يا للأنصار! الله الله ، والكرَّة على عدوِّكم ، وتقدَّم معنٌ القوم ، ونهض أبو عقيل يريد قومه ، فقال له بعض المسلمين : يا أبا عقيل! ما فيك قتال ، قال : قد نوَّه المنادي باسمي ، فقيل له : إنَّما يقول يا للأنصار ، لا يعني الجرحى ، فقال أبو عقيل : فأنا من الأنصار ، وأنا أُجيب ، ولو حبواً ، فتحزَّم أبو عقيل وأخذ السَّيف بيده اليمنى مجرداً ثمَّ جعل ينادي : يا للأنصار! كرَّة كيوم حُنين ، فاجتمعوا جميعاً ، وتقدَّموا بروحٍ معنويَّةٍ عاليةٍ يطلبون الشَّهادة أو النَّصر حتَّى أقحموا عدوَّهم الحديقة .

وفي هذا الهجوم قطعت يد أبي عقيل من المنكب ، ووجدت به أربعة عشر جُرحاً كلُّها قد خلصت إلى مقتلٍ ، ومرَّ ابن عمر بأبي عقيل ، وهو صريعٌ باخر رمق ، فقال : يا أبا عقيل ! فقال : لبيك! بلسانٍ

ثقيل ، ثمَّ قال : لمن الدَّبرة؟ فقال ابن عمر : أبشر ، قد قُتِل عدوُّ الله! فرفع أبو عقيل إِصبعه إِلى السَّماء بحمد الله ، قال عنه عمر ـ رضي الله عنه ـ : رحمه الله ما زال ينال الشَّهادة ، ويطلبها ، وإِنَّه لمن خيار أصحاب نبيِّنا[(٣٤١)] .

٤ـ نسيبة بنت كعب المازنيَّة الأنصاريَّة :

خرجت في جيوش خالد الذَّاهبة لليمامة ، وباشرت القتال بنفسها ، وأقسمت ألا تضع السلاح حتَّى يُقْتَل دجَّال بني حنيفة ، وبرَّت بفضل الله بقسمها ، وقتل مسيلمة ، ورجعت إِلى المدينة ، وبها اثنا عشر جرحاً ما بين طعنةٍ برمحٍ ، وضربةٍ بسيفٍ ، وكلُّها أوسمة شرف لهذه الصَّحابيَّة المجاهدة الَّتي ضربت لبنات جنسها مثلاً رائعاً في الدِّفاع عن الدِّين ، والعقيدة ، ولو أدَّى ذلك لأن تتحمَّل ما لا يتحمَّله في العادة مثيلاتها من ربَّات الخدور[(٣٤٢)] ، وقد قام خالد بن الوليد بعد هذه المعركة برعايتها . فقد قالت نسيبة ـ رضي الله عنها ـ : فلمَّا انقطعت الحرب ، ورجعت إِلى منزلي جاءني خالد بن الوليد بطبيبٍ فداواني بالزَّيت المغلي ، وكان والله أشدَّ علي

من القطع! وكان خالد كثير التَّعهُّد لي ، حسن الصُّحبة لنا ، يعرف لنا حقَّنا ، ويحفظ فينا وصية نبيِّنا (ص)[(٣٤٣)] .

سادساً : من شهداء معركة اليمامة :

١ـ ثابت بن قيس بن شمَّاس ؛ الذي أجاز الصِّدِّيق وصيته بعد موته :

هو أبو محمَّد خطيب الأنصار ، وقد ثبت : أنَّ رسول الله (ص) بشَّره بالشَّهادة ، وقتل يوم اليمامة شهيداً ، وكانت راية الأنصار يومئذٍ بيده ، وقد رأى رجلٌ من المسلمين ثابت بن قيس في منامه ، فقال : إِنِّي لما قتلت بالأمس مرَّ بي رجلٌ من المسلمين فانتزع منِّي درعاً نفيسةً ، ومنزله في أقصى العسكر ، وعند خبائه فرسٌ يستَنُّ في طوله ، وقد كفأ على الدِّرع بُرْمَة ، وفوق البرمة رحلٌ ، فائْتِ خالداً فمره أن يبعث إِلى درعي فيأخذها ، وإِذا قدمت المدينة على خليفة رسول الله ـ يعني : أبا بكرٍ ـ فقل له : إِنَّ عليَّ من الدَّين كذا ، وكذا ، وفلانٌ من رقيقي عتيقٌ ، وإِيَّاك أن تقول : هذا حلم فتضيِّعه! قال : فأتى خالداً ، فوجهه إِلى الدِّرع ، فوجدها كما ذكر ، وقدم على أبي بكرٍ فأخبره ، فأنفذ أبو بكر وصيَّته بعد موته ، فلا يعلم أحدٌ جازت وصيَّته بعد موته إِلا ثابت ابن قيس بن شمَّاس[(٣٤٤)] .

٢ـ زيد بن الخطَّاب رضي الله عنه :

هو أخو عمر بن الخطاب لأبيه ، وكان أكبر من عمر ، أسلم قديماً ، وشهد بدراً ، وما بعدها ، وقد اخى رسول الله (ص) بينه وبين معن بن عديٍّ الأنصاريِّ ، وقد قتلا جميعاً باليمامة ، وقد كانت راية المهاجرين يومئذٍ بيده ، فلم يزل يتقدَّم بها حتَّى قتل ، فسقطت ، فأخذها سالم مولى أبي حذيفة ، وقد قَتل زيدٌ يومئذٍ الرَّجال بن عنفوة ؛ الَّذي كانت فتنته على بني حنيفة أشدَّ من فتنة مسيلمة ، فكان مصرعه على يد زيد ـ رضي الله عنه ـ والذي قتل زيداً رجلٌ يقال له : أبو مريم الحنفيُّ ، وقد أسلم بعد ذلك ، وقال لعمر : يا أمير المؤمنين! إنَّ الله أكرم زيداً بيدي ، ولم يهنِّي على يده ، وقد قال عمر لما بلغه مقتل زيد بن الخطاب : رحم الله أخي زيداً سبقني إلى الحُسْنَيَيْن : أسلم قبلي ، واستشهد قبلي ، وقال لمتمِّم بن نويرة حين جعل يرثي أخاه مالكاً بالأشعار : لو كنت أحسن الشِّعر ؛ لقلت كما قلت ، فقال له متمِّم : لو أنَّ أخي ذهب على ما ذهب عليه أخوك ما حزنت عليه ، فقال له : ما عزَّاني أحد بمثل ما عزَّيتني به! ومع هذا كان عمر يقول : ما هبَّت الصَّبا إلا ذكرتني زيداً رضي الله عنه[(٣٤٥)] .

٣ـ معن بن عديٍّ البلوي :

شهد العقبة ، وبدراً ، وأحداً ، والخندق ، وسائر المشاهد ، وكان قد اخى رسول الله (ص) بينه وبين زيد بن الخطَّاب فقتلا جميعاً يوم اليمامة ـ رضي الله عنهما ـ وكان لمعن بن عديٍّ موقفٌ متميِّزٌ عند وفاة رسول الله (ص) ، فعندما بكى النَّاس على رسول الله (ص) حين مات ، وقالوا : والله وددنا أنَّا متنا قبله ، ونخشى أن نفتتن بعده! فقال معن بن عديٍّ : لكنِّي والله ما أحبُّ أن أموت قبله ، لأصدِّقه ميتاً كما صدَّقتُه حيّاً[(٣٤٦)] .

٤ـ عبد الله بن سهيل بن عمرو :

أسلم قديماً ، وهاجر ، ثمَّ استضعف بمكَّة ، فلمَّا كان يوم بدر ؛ خرج معهم ، فلمَّا توجهوا ؛ فرَّ إلى المسلمين ، فشهدها معهم ، وقُتل يوم اليمامة ، فلمَّا حجَّ أبو بكر عزَّى أباه فيه ، فقال سهيل : بلغني : أنَّ رسول الله (ص) قال : « يشفع الشَّهيد لسبعين من أهله » [(٣٤٧)]. فأرجو أن يبدأ بي[(٣٤٨)] ، وقد كان لسهيل بن عمرو ـ رضي الله عنه ـ موقفٌ عظيمٌ بمكَّة حين توفِّيَ رسول الله (ص) فقد همَّ أكثر أهل مكَّة بالرُّجوع عن الإسلام ، وأرادوا ذلك حتَّى خافهم والي مكَّة عتَّاب بن أُسيد ، فتوارى ، فقام سهيل ابن عمرو ، فحمد الله ، وأثنى عليه ، ثمَّ ذكر وفاة رسول الله (ص) ، وقال : إنَّ ذلك لم يزد الإسلام إلا قوَّةً ، فمن رابنا ضربنا عنقه ، فتراجع النَّاس ، وكفوا عمَّا همُّوا به ،

فظهر عتَّاب بن أُسيد . فهذا المقام ؛ الَّذي أراد رسول الله (ص) في قوله لعمر بن الخطاب ـ يعني : حين أشار بنزع ثنيَّته حين وقع في الأسارى يوم بدر ـ : « إنَّه عسى أن يقوم مقاماً لا تَذُمَّنَّهُ » [(٣٤٩)].

٥. أبو دُجانة سماك بن خرشة :

كانت عليه يوم بدر عصابةٌ حمراء ، قيل : اخى النَّبيُّ (ص) بينه وبين عتبة بن غزوان ، وثبت أبو دجانة يوم أحد مع النَّبيِّ (ص) وبايعه على الموت ، وهو ممَّن اشترك في قتل مسيلمة ، وقُتل يومئذٍ ، وقال زيد بن أسلم : دُخل على أبي دجانة وهو مريض ـ وكان وجهه يتهلَّل ـ فقيل له : ما لوجهك يتهلَّل؟ فقال : ما لي من عملي شيء أوثق عندي من اثنتين : كنت لا أتكلَّم فيما لا يعنيني ، والأخرى فكان قلبي للمسلمين سليماً[(٣٥٠)] ، وكان أبو دجانة يوم اليمامة من أبطال
المسلمين ، فقد رمى بنفسه إلى داخل الحديقة فانكسرت رِجلُه ، فقاتل وهو مكسور الرِّجل حتَّى قتل[(٣٥١)] .

٦. عبَّاد بن بِشْرٍ :

من فضلاء الصَّحابة ، عاش خمساً وأربعين سنةً ، وهو الَّذي أضاءت عصاه ليلةً حين انقلب إلى منزله ، وكان قد سَمَر عند النَّبيِّ (ص)[(٣٥٢)] ، أسلم عبَّاد على يد مصعب ابن عمير ، وكان فيمن قتل كعب بن الأشرف[(٣٥٣)] ، واستعمله النَّبيُّ (ص) على صدقات مُزينة ، وبني سليم ، وعلى حرسه بتبوك ، وأبلى يوم اليمامة بلاءً حسناً ، وكان من الشُّجعان ، وعن عائشة ، قالت : ثلاثةٌ من الأنصار لم يكن أحدٌ يعتد عليهم فضلاً ، كلُّهم من بني عبد الأشهل : سعد بن معاذ ، وأسيد بن حضير ، وعبَّاد بن بشر . وعن عائشة ، قالت : تهجَّد رسول الله (ص) في بيتي فسمع صوت عبَّاد يصلي في المسجد فقال : « يا عائشة! هذا صوت عبَّاد؟ » قلت : نعم! قال : « اللَّهُمَّ ارحم عبَّاداً » [(٣٥٤)]. وقد استشهد باليمامة .

ويحدِّثنا أبو سعيدٍ الخدريُّ عنه ، حيث قال : سمعته يقول حين فرغنا من بُزاخة : يا أبا سعيد! رأيت اللَّيلة كأن السَّماء فرجت لي ، ثم أطبقت عليَّ ، فهي ـ إن شاء الله ـ الشَّهادة . قلت : خيراً والله رأيت[(٣٥٥)]! وقد كان له يوم اليمامة مواقفُ مشهودةٌ ، فقد وقف على نشزٍ مرتفعٍ من الأرض ، ثمَّ صاح بأعلى صوته : أنا عبَّاد ابن بِشْر ، يا للأنصار ، يا للأنصار! ألا إليَّ ، ألا إليَّ ، فأقبلوا إليه جميعاً ، وأجابوه : لبيك ، لبيك! ثمَّ حطَّم جفن سيفه ، فألقاه وحطَّمت الأنصار جفون سيوفهم ثمَّ

قال جملةً صادقةً : اتَّبعوني ، فخرج حتَّى ساقوا بني حنيفة منهزمين ، حتَّى انتهوا بهم إلى الحديقة ، فأغلق عليهم[(٣٥٦)] ، ولما تمكَّن المسلمون من اقتحام باب الحديقة ، ألقى درعه على بابها ، ثمَّ دخل بالسَّيف صلتاً يجالدهم ، حتَّى قُتِل شهيداً باليمامة ، وهو ابن خمسٍ وأربعين سنةً ، ولم يعرف إلا بعلامةٍ في جسده لكثرة ما فيه من الجراح . رضي الله عنه[(٣٥٧)] . .

وقد اشتهرت مواقف عباد بن بشر في اليمامة حتى أصبحت مضرب المثل[(٣٥٨)] ، وبقيت بنو حنيفة تذكر عباد بن بشر ، فإذا رأت الجراح بالرجل منهم تقول : هذا ضرب مجرب القوم عباد بن بشر[(٣٥٩)] .

لقد كان للأنصار مواقفُ عظيمة ، وإقدامٌ منقطع النَّظير في حروب الردَّة ، وخصوصاً باليمامة ، قد شهد للأنصار بالإقدام والصَّبر في ذلك اليوم مُجَّاعة بن مرارة الحنفيُّ عند الخليفة « أبو بكر » فقال : يا خليفة رسول الله! لم أر قوماً قط أصبر لوقع السُّيوف ، ولا أصدق كرَّةً من الأنصار . . . فلقد رأيتني ، وأنا أطوف مع خالد بن الوليد أعرِّفه قتلى بني حنيفة وإنِّي لأنظر إلى الأنصار وهم صرعى . فبكى أبو بكر ؛ حتَّى بلَّ لحيته[(٣٦٠)] .

٧. الطُّفيل بن عمرو الدَّوسي الأزديُّ :

استشهد باليمامة ، وكان شريفاً ، شاعراً ، لبيباً ، وقد رأى الرُّؤيا قبل استشهاده ، حيث قال : خرجت ، ومعي ابني عمرو ، فرأيت كأنَّ رأسي حُلِقَ ، وخرج من فمي طائرٌ ، وكأنَّ امرأةً أدخلتني فرجها ، فأوَّلتها : حَلْقُ رأسي : قطعه ، وأمَّا الطَّائر : فروحي ، وأمَّا المرأة : فالأرض أدفن فيها ، فاستشهد يوم اليمامة[(٣٦١)] .

وقد استشهد كثيرٌ من المهاجرين والأنصار في هذه المعركة الفاصلة .

وكانت المدينة على الرَّغم من فرحها بانتصار المسلمين على المرتدِّين ما زالت تبكي شهداءها ، ففي حرب اليمامة وحدها قتل من المسلمين مئتان وألف ، منهم عددٌ من كبار الصَّحابة، وفيهم أكثر حفَّاظ القران : نحو أربعين من القرَّاء ، وعصرت الأحزان قلب المدينة ، وغمرت الدُّموعَ ابتساماتُ الفرح بالنَّصر ، وضاقت الصُّدور ، وثقلت المحنة على القلوب بقدر ما أضاء انتصار المسلمين غيابات النُّفوس ، وقوَّى من إيمانهم ، وغرس الثِّقة في أعماقهم[(٣٦٢)] .

سابعاً : خدعة مُجَّاعة ، وزواج خالد من ابنته ، ورسائل بينه وبين الصِّدِّيق :

أ. خدعة مُجَّاعة :

بعد انتصار جيش المسلمين في حديقة الموت ، بعث خالدٌ ـ رضي الله عنه ـ الخيول حول اليمامة يلتقطون ما حول حصونها من مالٍ ، وسبيٍ ، ثمَّ عزم على غزو الحصون ، ولم يكن بقي فيها إلا النِّساء ، والصِّبيان ، والشُّيوخ الكبار ، فخدعه مُجَّاعَة ، فقال : إنَّها ملأى رجالاً مقاتلةً ، فهلمَّ فصالحني عنها ، فصالحه خالدٌ ؛ لما رأى بالمسلمين من الجهد ، وقد كَلُّوا من كثرة الحروب ، والقتال . فقال : دعني حتَّى أذهب إليهم ليوافقوني على الصُّلح ، فقال : اذهب ، فسار إليهم مُجَّاعة ، فأمر النِّساء أن يلبسن الحديد ، ويبرزن على رؤوس الحصون ، فنظر خالد فإذا الشُّرفات ممتلئةٌ من رؤوس النَّاس فظنَّهم كما قال مُجَّاعة ، فانتظر الصُّلح ودعاهم خالد إلى الإسلام ، فأسلموا عن اخرهم ، ورجعوا إلى الحقِّ ، وردَّ عليهم خالد بعض ما كان من السَّبي ، وساق الباقين إلى الصِّدِّيق ، وقد تسرَّى عليٌّ بن أبي طالبٍ بجاريةٍ منهم ، وهي أمُّ ابنه محمَّد الذي يقال له : محمَّد ابن الحنفيَّة[(٣٦٣)] .

وكانت وقعة اليمامة في سنة إحدى عشرة ، وقال الواقدي ، واخرون : كانت في سنة اثنتي عشرة ، والجمع بينهما أنَّ ابتداءها في سنة إحدى عشرة ، والفراغ منها في سنة اثنتي عشرة[(٣٦٤)]

ب ـ زواجه بابنة مُجَّاعة والرَّسائل بينه وبين الصِّدِّيق :

طلب خالد بن الوليد من مُجَّاعة بعدما تمَّ الصلح أن يزوجه بابنته ، فقال له مُجَّاعة : مهلاً إنَّك قاطع ظهرك ، وظهري معك عند صاحبك . فقال خالد : أيُّها الرجل! زوِّجني ابنتك ، فزوَّجه مُجَّاعة ابنته[(٣٦٥)] .

وكان الصِّدِّيق قد أرسل سلمة بن وقش إلى خالد إن أظفره الله أن يقتل مَنْ جرت عليه الموسى[(٣٦٦)] من بني حنيفة ، فوجده قد صالحهم ، وأتمَّ خالد عقده معهم ، ووفَّى لهم[(٣٦٧)] .

وكان الصِّديق يستروح الخبر من اليمامة ، وينتظر رسول خالد ، فخرج يوماً بالعشيِّ ومعه نفرٌ من المهاجرين والأنصار إلى ظهر الحرَّة ، فلقي أبا خيثمة النجَّاريَّ قد أرسله خالد فلمَّا راه أبو بكر قال له : ما وراءك يا أبا خيثمة؟! قال : خيرٌ يا خليفة رسول الله! قد فتح الله علينا اليمامة ، وهذا كتاب خالد ، فسجد الصِّدِّيق شكراً لله ، وقال : أخبرني عن الوقعة ؛ كيف كانت؟ فجعل أبو خيثمة يخبره كيف صنع خالدٌ ، وكيف صفَّ أصحابه ، ومن استشهد من الصَّحابة ، وقال أبو خيثمة : يا خليفة رسول الله! أُتينا من قبل الأعراب انهزموا بنا ، وعوَّدونا ما لم نكن نُحْسِن[(٣٦٨)] .

ولما علم الصِّدِّيق بزواج خالدٍ ؛ كتب إليه : يا بن أمِّ خالد إنَّك لفارغٌ تنكح النِّساء وبفناء بيتك دم ألفٍ ومئتي رجلٍ من المسلمين لم يجفَّ بعدُ ، ثمَّ خدعك مُجَّاعة عن رأيك ، فصالحك عن قومه ، وقد

أمكن الله منهم[(٣٦٩)] ، وإزاء هذا التَّعنيف الذي وصل إلى خالد من الخليفة بسبب مصالحته لمجَّاعة ، وزواجه بابنته ؛ بعث خالدٌ إليه كتاباً جوابياً مع أبي برزة الأسلميِّ يدافع فيه عن موقفه دفاعاً يتَّسم بوضوح الحجَّة ، وقوَّة المنطق[(٣٧٠)] ، يقول فيه :

أمَّا بعد : فلعمري ما تزوَّجت النِّساء حتَّى تمَّ لي السُّرور ، وقرَّت بي الدَّار ، وما تزوَّجت إلا إلى امرأى ، لو عملت إليه من المدينة خاطباً لم أبل ، دع أني استثرت خطبتي إليه من تحت قدمي ، فإنْ كنت قد كرهت لي ذلك لدينٍ ، أو لدنيا ؛ أعتبتك ، وأمَّا حسن عزائي عن قتلى المسلمين فوالله لو كان الحزن يبقي حيّاً ، أو يردُّ ميتاً ؛ لأبقى حزني الحيَّ ، وردَّ الميت ، ولقد اقتحمت حتَّى أيست من الحياة ، وأيقنت بالموت ، وأمَّا خدعة مُجَّاعة إياي عن رأيي فإنِّي لم أخطأى رأيي يومي ، ولم يكن لي علمٌ بالغيب ، وقد صنع الله للمسلمين خيراً : أورثهم الأرض ، والعاقبة للمتَّقين[(٣٧١)] .

فلمَّا قدم الكتاب على أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ رقَّ بعض الرِّقَّة ، وقام رهطٌ من قريش فيهم أبو برزة الأسلمي ، فعذروا خالداً ، وقال أبو برزة : يا خليفة رسول الله! ما يوصف خالد بجبنٍ ، ولا خيانةٍ ، ولقد أقحم في طلب الشَّهادة حتَّى أُعذر ، وصبر حتَّى ظفر ، وما صالح القوم إلا على رضاه ، وما أخطأ رأيه بصلح القوم ؛ إذ هو لا يرى النِّساء في الحصون إلا رجالاً . فقال أبو بكر : صدقت! لَكلامُك هذا أولى بعذر خالدٍ من كتابه إليَّ[(٣٧٢)] .

ونلحظ في رسالة خالدٍ إلى أبي بكر بعض النُّقاط الَّتي دافع بها عن نفسه ، والتي تمثَّلت بما يلي :

١. إنه لم يتزوج إلا بعد أن كسب النَّصر ، واطمأنَّ به المقام .

٢. إنَّه أصهر إلى رجلٍ من زعماء قومه ، وأشرافهم .

٣. إنَّه لم يتكلَّف أدنى مشقَّةٍ في هذا الإصهار .

٤. إنَّ هذا الزَّواج ليس فيه مخالفة دينيَّة ، أو دنيويَّة .

٥. إنَّ الامتناع بسبب الحزن على قتلى المسلمين تصرُّف غير مجدٍ ؛ لأنَّ الحزن لا يُبقي حيّاً ولا يردُّ ميتاً .

٦. إنَّه لم يكن يقدِّم على الجهاد أيَّ أمرٍ اخر ، ولقد أبلى فيه بلاءً لم يعد ـ بسببه ـ بينه وبين الموت أي حاجز .

٧. إنَّه في مصالحته لمجَّاعة لم يأل جهداً في تحقيق الخير للمسلمين ، وإذا كان مُجَّاعة لم ينقل له الصُّورة عن قومه على حقيقتها ، فعذره أنَّه إنسان لا يدري من أمر الغيب شيئاً ، وعلى كلٍّ فالعاقبة كانت في

صالح المسلمين ؛ إذ استولوا على أرض بني حنيفة ومن ثمَّ فاءت بقيَّتهم إلى الإسلام دون قتالٍ ، وعلى هذا فإنَّ الزَّواج ببنت مُجَّاعة كان أمراً طبيعياً ، لا على خالدٍ فيه بأس ، وليس صحيحاً أنَّه كان ناشئاً عن إعجابه بمُجَّاعة لغيرته على قومه ، ولذا : أحبَّ أن يصهر إليه ويوثق الصِّلة بينه وبينه ، وطاب له أن يعزِّز صلة الدِّين بصلة البيت والنَّسب[(٣٧٣)] ، كما يقول العقَّاد ذلك ؛ لأنَّ خالداً لم يكن ليقدِّم على رابطة الدِّين ، أو يجمع إليها في التَّعامل مع النَّاس رابطةً أخرى[(٣٧٤)] .

وأمَّا أسلوب الدُّكتور محمد حسين هيكل في الاعتذار لخالدٍ ؛ فإنَّه مرفوضٌ ؛ لأنَّه يتنافى مع أحكام الإسلام ، فقد قال هيكل : ومن تكون بنت مُجَّاعة في أعياد النَّصر الَّتي يجب أن تقام لخالد؟! إنَّها لن تزيد على قربانٍ يُطرح على قدمي هذا العبقري الفاتح ؛ الَّذي روَّى أرض اليمامة بالدِّماء لعلَّها تَطَّهَّرُ من رجسها[(٣٧٥)] .

فهذه الكلمات تُصوِّر خالداً ـ الصَّحابيَّ الكريم ـ وكأنَّه أخيل ، أو هكتور ، أو أغاممنون من قادة حرب طروادة الوثنيِّين ، الَّذين لا يحارب الواحد منهم إلا إذا أشير إليه بالبنان أو أمطر بالقبلات ، والتوسُّلات ؛ لأنَّه لا يحارب إلا للزَّعامة ، والوجاهة ، أو كأنَّه أحد أصنام العرب الَّذين تسفح على جنباتهم دماء القرابين تقرُّباً ، وتذلُّلاً ، أو كأنَّه إله النِّيل الَّذي كان يعتقد المصريون : أنَّه لن يفيض عليهم بالخير إلا إذا قذفوا في بحره أجمل بنات مصر ، فحاشا أبا سليمان ، ثمَّ حاشاه من قبلُ ومن بعدُ من مثل هذه الروح ، وتلك النَّفسيَّة! فخالدٌ مؤمنٌ موحِّدٌ لا يحارب إلا لإعلاء كلمة الله ، لا يبغي عليها جزاءً ، ولا شكوراً من أحدٍ من خلق الله . ومرفوضٌ أيضاً ما ذهب إليه الجنرال أكرم في تعليله لما وقع فيه خالد من ملامات من جرَّاء قصص زواجه في حروب الردَّة ؛ إذ يعيدها إلى لياقته البدنيَّة : التي سبَّبت له كثيراً من المشاكل بين حسناوات شبه

الجزيرة العربيَّة[(٣٧٦)] ، على حدِّ زعمه ، وكأنَّ خالداً تحوَّل إلى زير نساءٍ ، أو دون جوان غوان ، وهو الذي لم يكن يهوى شيئاً هواه الجهاد في سبيل الله ، ولكنَّها التَّوجيهات الباطلة الَّتي تفسر الأمور بعيداً عن طبيعة الظُّروف ، ومعطيات المبادىء ، وشواهد الأخبار[(٣٧٧)] .

إنَّ خالداً ـ رضي الله عنه ـ كان يقاتل عن دينٍ ، ويحتسب الأجر عند الله تعالى ، وكان يقتحم المعامع بنفسه ، وقد وصف بأنَّه له أناة القطَّة ، ووثوب الأسد[(٣٧٨)] ، وما كان يوماً بالَّذي يؤثر نفسه عن جنده ، بل كانوا يجدونه أمامهم في كلِّ معتركٍ ، ففي معركة بُزاخة : ضرَّس في القتال ، فجعل يقحم

فرسه ، ويقولون له : الله الله! فإِنَّك أمير القوم ، ولا ينبغي لك أن تقدم ، فيقول : والله إِنِّي لأعرف ما تقولون ، ولكن ما رأيتني أصبر ، وأخاف هزيمة المسلمين[(٣٧٩)]!

وفي معركة اليمامة لما اشتدَّ القتال ، ولم يزد بني حنيفة ما قتل منهم إلا عنفاً ، وضراوةً ، برز حتَّى إذا كان أمام الصَّف دعا إلى المبارزة، ونادى النَّاس بشعارهم يومئذ ، وكان : يا محمداه! فجعل لا يبرز له أحدٌ إلا قتله، ولا شيء إلا أكله[(٣٨٠)]، فقد كان يرغب في النَّصر ويتحرَّى الشَّهادة .

ولنترك لخالد يصف لنا جولة من المصارعة بينه وبين أحد جنود مسيلمة داخل حديقة الموت ، قال : ولقد رأيتني في الحديقة ، وعانقني رجلٌ منهم وأنا فارسٌ وهو فارسٌ فوقعنا عن فرسينا ثمَّ تعانقنا بالأرض ، فأجؤه بخنجرٍ في سيفي وجعل يجؤني بمعولٍ في سيفه فجرحني سبع جراحاتٍ ، وقد جرحته جرحاً أثبتُّه به فاسترخى في يدي ، وما بي حركة من الجراح ، وقد نزفت من الدَّم إلا أَنَّه سبقني بالأجل ، فالحمد لله على ذلك[(٣٨١)]!

وقد شهد خالدٌ لبني حنيفة على قوّتهم ، وشدَّة بأسهم فقال : شهدت عشرين زحفاً ، فلم أر قوماً أصبر لوقع السُّيوف ، ولا أضرب بها ، ولا أثبت أقداماً من بني حنيفة يوم اليمامة . . وما بي حركةٌ من الجراح ، ولقد أقحمت حتَّى أيست من الحياة ، وتيقنت الموت[(٣٨٢)] .

ثامناً: محاولة قتل خالد بن الوليد، وقدوم وفد بني حنيفة للصِّدِّيق رضي الله عنه:

١. محاولة قتل خالد بن الوليد :

على الرغم من وضوح باطل الجاهليَّة وزيفه ، فإِنَّها لا تتخلَّى عنه بسهولةٍ ؛ لأنَّ به ديمومة حياتها ، ولذا ما إن تُواجَه بالحقيقة حتَّى تأخذ في الدفاع عن نفسها بشراسةٍ ، ولا تلقي سيف القتال من يدها إلا بعد أن يسقط بالقوَّة[(٣٨٣)] ، وبعد ذلك تحاول الغدر ما استطاعت إلى ذلك سبيلاً ، فهذا سلمة بن عمير الحنفيُّ يدلِّل بفعله على صحَّة ما ذهبتُ إليه ، فقد حاول اغتيال خالد بن الوليد بعد الصُّلح الَّذي أجراه خالد مع بني حنيفة بشكلٍ عامٍّ ، إلاَّ أنَّه من حقده النَّاقع للمسلمين فقد دبَّر خطة اغتيال خالد بن الوليد كجزء من سياسته في رفض التَّصالح معهم ، ولما قبض عليه أوَّل مرَّةٍ ، وعاهد بني حنيفة ألا يعود لمثلها ؛ نكث بعهده ؛ إذ أفلت ليلاً من وثاقه الَّذي أوثقوه به مخافة غدره ، فعمد إلى عسكر خالد فصاح به الحرس ، وفزعت بنو حنيفة ، فاتَّبعوه ، فأدركوه في بعض الحوائط (الحدائق) ، فشدَّ عليهم بالسَّيف ، فاكتنفوه بالحجارة ، وأجال السَّيف على حلقه فقطع أوداجه (

عروق رقبته) ، فسقط في بئرٍ فمات[(٣٨٤)] ، فهذا مثالٌ على عناد الجاهليَّة في الدِّفاع عن باطلها[(٣٨٥)] .

٢. قدوم وفد بني حنيفة على الصِّدِّيق :

ولما قدمت وفود بني حنيفة على الصِّدِّيق ؛ قال لهم : أسمعونا شيئاً من قران مسيلمة! فقالوا : أو تعفينا يا خليفة رسول الله؟! فقال : لا بدَّ من ذلك . فقالوا : كان يقول : يا ضفدع بنت الضِّفدعين نقِّي لكم تنقِّين ، لا الماء تكدِّرين ولا الشَّارب تمنعين ، رأسك في الماء وذنبك في الطِّين . وكان يقول : والمبذرات زرعاً ، والحاصدات حصداً ، والذَّاريات قمحاً ، والطَّاحنات طحناً ، والخابزات خبزاً ، والثاردات ثرداً ، واللاقمات لقماً إهالةً وسمناً . يقول : لقد فُضلتم على أهل الوبر ، وما سبقكم أهل المدر ، ريفكم فامنعوه ، والمعترَّ فاووه ، والناعي فواسوه[(٣٨٦)] . وذكروا أشياء من هذه الخرافات الَّتي يأنف من قولها الصِّبيان ، وهم يلعبون ، فيقال : إنَّ الصديق قال لهم : ويحكم أين كان يذهب بعقولكم؟! إنَّ هذا الكلام لم يخرج من إلٍّ[(٣٨٧)] ولا برٍّ .

وذكر علماء التَّاريخ : أنَّه كان يتشبَّه بالنَّبيِّ (ص) ، وبلغه : أنَّ رسول الله (ص) بصق في بئر فغزر ماؤه ، فبصق في بئرٍ فغاض ماؤه بالكلِّيَّة ، وفي أخرى فصار ماؤه أجاجاً ، وتوضَّأ ، فسقى بوضوئه نخلاً فيبست ، وهلكت ، وأتي بولدان يبرِّك عليهم ، فجعل يمسح رؤوسهم فمنهم من

قُرِع رأسُه ، ومنهم مَنْ لثغ لسانه ، ويقال : إنَّه دعا لرجلٍ أصابه وجع في عينيه فمسحهما ، فعمي[(٣٨٨)] .

تاسعاً : جمع القران الكريم :

كان من ضمن شهداء المسلمين في حرب اليمامة كثيرٌ من حفظة القران ، وقد نتج عن ذلك أن قام أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ بمشورة عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ بجمع القران حيث جمع من الرِّقاع ، والعظام ، والسَّعف ، ومن صدور الرِّجال[(٣٨٩)] ، وأسند الصِّدِّيق هذا العمل العظيم إلى الصَّحابيِّ الجليل زيد بن ثابت الأنصاري ـ رضي الله عنه ـ يروي زيد بن ثابت ـ رضي الله عنه ـ فيقول : بعث إليَّ أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ لمقتل أهل اليمامة[(٣٩٠)] ، فإذا عمر بن الخطاب عنده ، قال أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ : إنَّ عمر أتاني فقال : إنَّ القتل قد استحرَّ[(٣٩١)] يوم اليمامة بقرَّاء القران ، وإنِّي أخشى أن يستحرَّ القتل بالقرَّاء في المواطن[(٣٩٢)] كلِّها فيذهب كثيرٌ من القران ، وإنِّي أرى أن تأمر بجمع القران ، قلت لعمر : كيف أفعل شيئاً لم يفعله رسول الله (ص)[(٣٩٣)] ؟!! فقال عمر : هذا

والله خير! فلم يزل عمر يراجعني حتَّى شرح الله صدري لِلَّذي شرح له صدر عمر ، ورأيتُ في ذلك الَّذي رأى عمر .

قال زيدٌ : قال أبو بكر : وإِنَّك رجلٌ شابٌّ عاقلٌ لا نتَّهمك[(٣٩٤)] ، وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله (ص) ، فتتبَّع القران ، فاجمعه[(٣٩٥)] . قال زيد : فوالله لو كلفوني نقل جبلٍ من الجبال ما كان بأثقل عليَّ ممَّا كلفني به من جمع القران! فتتبَّعت القران من العَسَب[(٣٩٦)] ، واللِّخاف[(٣٩٧)] ، وصدور الرِّجال ، والرِّقاع[(٣٩٨)] ، والأكتاف[(٣٩٩)] قال : حتَّى وجدت اخر سورة التَّوبة مع أبي

خزيمة الأنصاري لم أجدها مع أحدٍ غيره : {لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ *} [التوبة: ١٢٨] حتَّى خاتمة براءة .

وكانت الصُّحف عند أبي بكرٍ حياته ؛ حتَّى توفَّاه الله ، ثمَّ عند عمر حياته ؛ حتَّى توفَّاه الله ، ثمَّ عند حفصة بنت عمر رضي الله عنهم[(٤٠٠)] .

وعلَّق البغويُّ على هذا الحديث ، فقال : فيه البيان الواضح ، فالصَّحابة ـ رضي الله عنهم ـ جمعوا بين الدَّفتين القران الَّذي أنزله الله ـ سبحانه وتعالى ـ على رسوله (ص) من غير أن يزيدوا فيه ، أو ينقصوا منه شيئاً ، والذي حملهم على جمعه ما جاء في الحديث ، وهو أنَّه كان مفرقاً في العسب ، واللِّخاف ، وصدور الرِّجال ؛ فخافوا ذهاب بعضه بذهاب حَفَظته ، ففزعوا فيه إِلى خليفة رسول الله ، ودعوه إِلى جمعه ، فرأى في ذلك رأيهم ، فأمر بجمعه في موضع واحدٍ باتِّفاقٍ من جميعهم ، فكتبوه كما سمعوه من رسول الله (ص) من غير أن يكونوا قدموا شيئاً أو أخروا ، أو وضعوا له ترتيباً لم يأخذوه من رسول الله (ص)، ، وكان رسول الله (ص) يلقى أصحابه ، ويعلِّمهم ما ينزل عليه من القران على التَّرتيب الَّذي هو الآن في مصاحفنا بتوقيف جبريل ـ صلوات الله عليه ـ إِيَّاه على ذلك ، وإِعلامه عند نزول كلِّ ايةٍ أنَّ هذه الآية تكتب عقيب اية كذا في السُّورة التي يذكر فيها كذا[(٤٠١)] ، وهكذا يتَّضح للقارىء الكريم : أنَّ من أوليات أبي بكرٍ الصِّديق ـ رضي الله عنه ـ : أنَّه أوَّل مَن جمع القران الكريم ، يقول صعصعة بن صوحان ـ رحمه الله ـ : أوَّل من جمع بين اللَّوحين ، وورَّث الكلالة[(٤٠٢)] ، أبو بكرٍ[(٤٠٣)] .

وقال عليُّ بن أبي طالبٍ ـ رضي الله عنه ـ : يرحم الله أبا بكر! هو أوَّل من جمع بين اللَّوحين[(٤٠٤)] .

وقد اختار أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ زيد بن ثابت لهذه المهمَّة العظيمة ، وذلك لأنَّه رأى فيه المقوّمات الأساسيَّة للقيام بها ، وهي :

١.كونه شاباً حيث كان عمره(٢١) سنة فيكون أنشط لما يطلب منه .

٢.كونه أكثر تأهيلاً ، فيكون أوعى له ؛ إذ مَنْ وهبه الله عقلاً راجحاً ؛ فقد يسَّر له سبيل الخير .

٣.كونه ثقةً ، فليس هو موضعاً للتُّهمة ، فيكون عمله مقبولاً ، وتركن إليه النَّفس ، ويطمئنُّ إليه القلب .

٤.كونه كاتباً للوحي ، فهو بذلك ذو خبرةٍ سابقةٍ في هذا الأمر ، وممارسةٍ عمليَّةٍ له ، فليس غريباً عن هذا العمل ، ولا دخيلاً عليه[(٤٠٥)] .

هذه الصِّفات الجليلة جعلت الصِّدِّيق يُرَشِّح زيداً لجمع القران ، فكان به جديراً ، وبالقيام به خبيراً .

٥. ويضاف لذلك أنَّه أحد الأربعة الذين جمعوا القران على عهد النَّبيّ (ص) . فعن قتادة ، قال : سألت أنس بن مالكٍ ـ رضي الله عنه ـ : من جمع القران على عهد النَّبيّ (ص) ؟ قال : أربعة كلُّهم من الأنصار : أبي بن كعب ، ومعاذ بن جبل ، وزيد بن ثابت ، وأبو زيد[(٤٠٦)] .

وأمَّا الطريقة الَّتي اتبعها زيدٌ في جمع القران فكان لا يثبت شيئاً من القران إلا إذا كان مكتوباً بين يدي النَّبيّ (ص) ، ومحفوظاً من الصَّحابة ، فكان لا يكتفي بالحفظ دون الكتابة خشية أن يكون في الحفظ خطأٌ ، أو وهمٌ ، وأيضاً لم يقبل من أحدٍ شيئاً جاء به إلا إذا أتى معه شاهدان يشهدان : أنَّ ذلك المكتوب كتب بين يدي رسول الله (ص) ، وأنَّه من الوجوه الَّتي نزل بها القران[(٤٠٧)] ، وعلى هذا المنهج استمرَّ زيدٌ ـ رضي الله عنه ـ في جمع القران حذِراً ، متثبِّتاً ، مبالغاً في الدِّقَّة والتَّحرِّي .

كما كان زيد في طليعة من وَحَّدَ المصاحف في زمن عثمان بن عفَّان ـ رضي الله عنه[(٤٠٨)] ـ وسيأتي تفصيل ذلك ـ بإذن الله ـ في موضعه .

* * *

المبحث الخامس

أهمُّ الدُّروس ، والعبر ، والفوائد من حروب الردَّة

أولاً: تحقيق شروط التَّمكين، وأسبابه، واثار شرع الله، وصفات المجاهدين:

١. تحقيق شروط التَّمكين :

إنَّ الاستخلاف في الأرض ، والتَّمكين لدين الله وإبدال الخوف أمناً وعدٌ من الله تعالى متى حقَّق المسلمون شروطه ، ولقد أشار القران الكريم بكلِّ وضوحٍ إلى شروط التَّمكين ، ولوازم الاستمرار فيه ، قال تعالى : {وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْناً يَعْبُدُونَنِي لاَ يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ *وَأَقِيمُوا الصَّلاَةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ *} [النور: ٥٥ ، ٥٦] .

ولقد أشارت الآيات الكريمة إلى شروط التَّمكين ، وهي : الإيمان بكلِّ معانيه ، وبجميع أركانه ، وممارسة العمل الصَّالح بكلِّ أنواعه ، والحرص على كلِّ أنواع الخير ، وصنوف البرِّ ، وتحقيق العبودية الشَّاملة ، ومحاربة الشِّرك بكلِّ أشكاله ، وأنواعه ، وخفاياه .

وأمَّا لوازم التمكين؛ فهى: إقامة الصَّلاة، وإيتاء الزَّكاة، وطاعة الرَّسول (ص)[(٤٠٩)]، وقد تحقَّقت هذه الشروط واللوازم كلُّها في عهد الصديق والخلفاء الراشدين من بعده ، وكان للصدِّيق الفضل بعد الله في تذكير الأمَّة بهذه الشروط ، ولذلك رفض طلب الأعراب في وضع الزَّكاة عنهم ، وأصرَّ على بعث جيش أسامة ، والتزم بالشَّرع كاملاً ، لم يتنازل عن صغيرةٍ ، ولا كبيرةٍ . قال عبد الله بن مسعود : لقد قمنا بعد رسول الله (ص) مقاماً كدنا نهلك فيه ؛ لولا أن منَّ علينا بأبي بكر ، أجمعنا على ألا نقاتل على ابنة مخاضٍ ، وابنة لبون ، وأن نأكل قرى عربيَّةً ، ونعبد الله حتَّى يأتينا اليقين ، فعزم الله لأبي بكرٍ على قتالهم ، فوالله ما رضي منهم إلا بالخطَّة المخزية ، أو الحرب المجْلِية[(٤١٠)] .

٢. الأخذ بأسباب التَّمكين :

قال تعالى : {وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لاَ تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لاَ تُظْلَمُونَ *} [الأنفال : ٦٠] .

وقد لاحظت : أنَّ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ كان إعداده شاملاً معنويّاً ومادياً ، فجيَّش الجيوش ، وعقد الألوية ، واختار القادة لحروب الردَّة ، وراسل المرتدِّين ، وحرَّض الصحابة على قتالهم ، وجمع السِّلاح ، والخيل ، والإبل ، وجهَّز الغزاة ، وحارب البدع ، والجهل ، والهوى ، وحكَّم الشَّريعة ، وأخذ بأصول

الوحدة ، والاتِّحاد ، والاجتماع ، وأخذ بمبدأ التفرُّغ ، وساهم في إِحياء مبدأ التَّخصُّص ، فخالد لقيادة الجيوش ، وزيد بن ثابت لجمع القران ، وأبو برزة الأسلمي للمراسلات الحربيَّة ، وهكذا ، واهتمَّ بالجانب الأمني ، والإِعلام ، وغير ذلك من الأسباب .

٣. اثار تحكيم الشَّرع :

تظهر اثار تحكيم شرع الله في عصر الصِّدِّيق في تمكين الله للصَّحابة ، فقد حرصوا على إِقامة شعائر الله على أنفسهم ، وأهليهم ، وأخلصوا في تحاكمهم إِلى شرعه ، فالله سبحانه وتعالى قوَّاهم ، وشدَّ أزرهم ، ونصرهم على المرتدِّين ، ورزقهم الأمن ، والاستقرار ، قال تعالى : {الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ *} [الأنعام: ٨٢] .

وتحقَّقت فيهم سنَّة الله في نصرته لمن ينصره ؛ لأنَّ الله ضمن لمن استقام على شرعه أن ينصره على أعدائه بعزَّته ، وقوَّته ، قال تعالى : {وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ * الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلاَةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الأُمُورِ *} [الحج: ٤٠ ، ٤١] .

وما حدث قطُّ في تاريخ البشريَّة أن استقامت مجموعةٌ على هدي الله إِلا منحها القوَّة ، والمنعة ، والسِّيادة في نهاية المطاف ....[(٤١١)] .

وقد انتشرت الفضائل ، وانحسرت الرَّذائل في عهد الصِّدِّيق رضي الله عنه .

٤. صفات جيل التمكين :

قال تعالى : {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُواْ مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللّهِ وَلاَ يَخَافُونَ لَوْمَةَ لآئِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاء وَاللّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ *} [المائدة: ٥٤] .

هذه الصِّفات المذكورة في هذه الآية الكريمة أوَّل مَنْ تنطبق عليه أبو بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ وجيوشه من الصَّحابة الذين قاتلوا المرتدِّين ، فقد مدحهم الله بأكمل الصِّفات ، وأعلى المبرَّات[(٤١٢)] ، فهذه الصِّفات :

أ. {يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ} :

مذهب السَّلف في المحبَّة المسندة له سبحانه وتعالى : أنَّها ثابتةٌ له تعالى بلا كيف ، ولا تأويل ، ولا مشاركة للمخلوق في شيءٍ من خصائصها[(٤١٣)] . لقد أحبَّ المولى ـ عزَّ وجلَّ ـ ذلك الجيل لما

بذلوه من أجل دينهم ، وبما تطوَّعوا به بما لم يفرض عليهم فرضاً تقرُّباً إلى الله ، وحبّاً لرسوله ، واتخاذهم المندوبات ، والمستحبات كأنَّها فروضٌ واجبةُ التَّنفيذ[(٤١٤)] .
ولقد اتَّصف هذا الجيل بصفات الإحسان ، والتَّقوى والصَّبر ، الَّتي ذكر المولى ـ عزَّ وجلَّ ـ بأنَّه يحبُّها ، قال تعالى : {الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ *} [آل عمران : ١٣٤] ، وقال تعالى : {بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ *} [آل عمران : ٧٦] .
ولقد أحبَّ الصَّحابةُ المولى عزَّ وجل حبَّاً عظيماً فقدَّموا محابَّه على كلِّ شيءٍ ، وبغضوا ما أبغضه ، ووالوا ما والاه ، وعادوا مَنْ عاداه ، واتَّبعوا رسوله ، واقتفوا أثره ، لقد أحبَّ الصَّحابة ربَّهم ، وخالقهم ، ورازقهم ؛ لأنَّ النفوس مجبولةٌ على حبِّ من أحسن إليها ، وأيُّ إحسان كإحسان من خلق فقدَّر ، وشرع فيسَّر ، وجعل الإنسان في أحسن تقويم ، ووعد من أطاعه بجنَّة الخلد التي فيها ما لا عينٌ رأت ، ولا أذنٌ سمعت ، ولا خطر على قلب بشر ، لهذا كلِّه ، ولأكثر منه أحبَّ ذلك الجيل ربَّهم حباً لا مثيل له ، فقدَّموا أنفسهم ، وأهليهم ، وأموالهم في سبيل الله بلا تردُّدٍ ، أو منَّةٍ ، بل اعتبروا ذلك تفضُّلاً من الله عليهم ، أن فتح لهم باب الجهاد ، والاستشهاد في سبيله ، ويسَّر لهم أسبابه ، فقاموا بذلك الواجب خير قيام[(٤١٥)] .
ب ـ {أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ} :
فهذه صفات المؤمنين الكُمَّل أن يكون أحدهم متواضعاً لأخيه ، ووليِّه ، متعزِّزاً على
خصمه ، وعدوِّه[(٤١٦)] ؛ ولذلك قام الصِّدِّيق وجنوده الكرام بمناصرة المسلمين ، وخرج بنفسه يقاتل المرتدِّين، وسيَّر أحد عشر لواء لرفع الظُّلم عن المؤمنين، وكسر شوكة المرتدِّين ، ولم يقبل من المرتدِّين الَّذين عذَّبوا المستضعفين من مواطنيهم المسلمين إلا أن يأخذ بحقِّهم منهم ، فيفعل بهم كما فعلوا بهم ، وكذلك فعل قادة جيوشه ، وكان رضي الله عنه حريصاً على مراعاة أحوال الرَّعيَّة في المجتمع ، فقد مرَّ بنا كيف كان يعامل الجواري ، والعجائز ، وكبار السنِّ ، رضي الله عنه .
لقد سادت هذه الصِّفات في عصر الصِّدِّيق ، وتجسَّدت في حياة الناس .
ج ـ {يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلاَ يَخَافُونَ لَوْمَةَ لاَئِمٍ} :
وقد ظهرت صفة المجاهدة لأعداء الله في عصر الصِّدِّيق في حربهم للمرتدِّين ، وكسرهم لشوكتهم ، ومن بعد في الفتوحات الإسلامية الَّتي سيأتي تفصيلها بإذن الله تعالى ، لقد جاهد الصَّحابة أعداءهم من

أجل أن تكون كلمة الله هي العليا ، وتحقيق عبادة الله وحده ، وإقامة حكم الله ، ونظام الإسلام في الأرض ، ودفع عدوان المرتدِّين، ومنع الظُّلم بين النَّاس، وبالجهاد في سبيل الله تحقَّق إعزاز المسلمين ، وإذلال المرتدِّين ، ورجع النَّاس إلى دين الله ، واستطاعت القيادة الإسلاميَّة بزعامة الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ أن تجعل من الجزيرة العربية قاعدةً للانطلاق لفتح العالم أجمع ، وأصبحت الجزيرة هي النَّبع الصَّافي ؛ الَّذي يتدفَّق منه الإسلام ، ليصل إلى أصقاع الأرض ، بواسطة رجالٍ عركتهم الحياة ، وأصبحوا من أهل الخبرات المتعدِّدة في مجالات التَّربية ، والتَّعليم ، والجهاد ، وإقامة شرع الله الشَّامل لإسعاد بني الإنسان حيثما كان[(٤١٧)] .

لقد كان الجهاد الَّذي خاضه الصَّحابة في حروب الردَّة إعداداً ربَّانياً للفتوحات الإسلاميَّة ، حيث تميَّزت الرَّايات ، وظهرت القدرات ، وتفجَّرت الطَّاقات ، واكتشفت قياداتٌ ميدانيَّة ، وتفنَّن القادة في الأساليب ، والخطط الحربيَّة ، وبرزت مؤهلات الجنديَّة الصَّادقة ، المطيعة ، المنضبطة ، الواعية ؛ الَّتي تقاتل ؛ وهي تعلم على ماذا تقاتل ، وتقدِّم كلَّ شيءٍ وهي تعلم من أجل ماذا تضحِّي وتبذل ، ولذا كان الأداء فائقاً ، والتَّفاني عظيماً[(٤١٨)] .

لقد توحَّدت شبه الجزيرة العربية بفضل الله ، ثمَّ جهاد الصَّحابة مع الصِّدِّيق تحت راية الإسلام لأوَّل مرَّةٍ في تاريخها بزوال الرؤوس ، أو انتظامها ضمن المدِّ الإسلامي ، وبسطت

عاصمة الإسلام ـ المدينة ـ هيمنتها على ربوع الجزيرة ، وأصبحت الأمَّة تسير بمبدأٍ واحدٍ ، بفكرةٍ واحدةٍ ، فكان الانتصار انتصاراً للدَّعوة الإسلاميَّة ، ولوحدة الأمَّة بتضامنها ، وتغلُّبها على عوامل التفكُّك ، والعصبيَّة ، كما كانت برهاناً على : أنَّ الدَّولة الإسلاميَّة بقيادة الصِّدِّيق قادرةٌ على التغلُّب على أعنف الأزمات[(٤١٩)] .

وهكذا كان الصَّحابة يجاهدون في سبيل الله ، ولا يخافون لوم أحدٍ ، واعتراضه ، ونقده ، لصلابتهم في دينهم ، ولأنَّهم يعملون لإحقاق الحقِّ ، وإبطال الباطل[(٤٢٠)] .

د ـ {ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ} :

الإشارة إلى ما ذُكر من حبِّ الله إيَّاهم ، وحبِّهم لله ، وذلَّتهم للمؤمنين ، وعزَّتهم على الكافرين ، وجهادهم في سبيل الله ، وعدم مبالاتهم لِلَوْم اللوَّام ، فالمذكور كلُّه فضلُ الله الَّذي فضَّل به أولياءه ، يؤتيه من يشاء ؛ أي : ممَّن يريد به مزيد إكرامٍ من سَعَةِ جوده ، والله واسعٌ ، كثير الفواضل جلَّ

جلاله[(٤٢١)] ، عليمٌ بمن هو أهلُها ، فهو تعالى واسع الفضل ، عليمٌ بمن يستحقُّ ذلك ممَّن يُحْرَم منه[(٤٢٢)] .

ثانياً : وصف المجتمع في عصر الصِّديق :

حين ندرس المجتمع المسلم في صدر الخلافة الرَّاشدة تتَّضح لنا مجموعةٌ من السِّمات ، منها :

١. أنَّه . في عمومه . مجتمعٌ مسلمٌ بكامل معنى الإسلام ، عميقُ الإيمان بالله ، واليوم الآخر ، مطبِّقٌ لتعاليم الإسلام بجدِّيَّةٍ واضحةٍ ، والتزامٍ ظاهرٍ ، وبأقلِّ قدرٍ من المعاصي وقع في أيِّ مجتمعٍ في التاريخ ، فالدِّين بالنسبة له هو الحياة ، وليس شيئاً هامشياً يفيء إليه بين الحين والحين ، إنَّما هو حياة النَّاس ، وروحهم ، ليس فقط فيما يؤدُّونه من شعائر تعبديَّة ، يحرصون على أدائها على وجهها الصَّحيح ، وإنَّما من أخلاقيَّاتهم ، وتصوُّراتهم ، واهتماماتهم ، وقيمهم ، وروابطهم الاجتماعيَّة ، وعلاقات الأسرة ، وعلاقات الجوار ، والبيع ، والشِّراء والضَّرب في مناكب الأرض ، والسَّعي وراء الأرزاق ، وأمانة التَّعامل ، وكفالة القادرين لغير القادرين ، والأمر بالمعروف ، والنَّهي عن المنكر ، والرَّقابة على أعمال الحكَّام ، والولاة ، ولا يعني هذا بطبيعة الحال أنَّ كلَّ أفراد المجتمع هم على هذا الوصف ، فهذا لا يتحقَّق في الحياة

الدُّنيا ، ولا في أي مجتمعٍ من البشر . وقد كان في مجتمع الرسول (ص) . كما ورد في كتاب الله . منافقون ، يتظاهرون بالإسلام ، وهم في دخيلة أنفسهم من الأعداء ، وكان فيه ضعافُ الإيمان ، والمعوِّقون ، والمتثاقلون والمبطِّئون ، والخائنون ، ولكن هؤلاء جميعاً لم يكن لهم وزنٌ في ذلك المجتمع ، ولا قدرةٌ على تحويل مجراه ؛ لأنَّ التَّيار الدَّافق هو تيار أولئك المؤمنين الصَّادقي الإيمان ، المجاهدين في سبيل الله بأموالهم ، وأنفسهم ، الملتزمين بتعاليم هذا الدِّين[(٤٢٣)] .

٢. أنَّه المجتمع الَّذي تحقَّق فيه أعلى مستويات المعنى الحقيقي (للأمَّة) ، فليست الأمَّة مجرَّد مجموعةٍ من البشر جمعتهم وحدة اللُّغة ، ووحدة الأرض ، ووحدة المصالح ، فتلك هي الرَّوابط التي تربط البشر في الجاهليَّة ، فإن تكونت منهم أمَّةٌ فهي أمَّةٌ جاهليَّة ، أمَّا الأمَّة بمعناها الرَّباني . فهي الأمَّة الَّتي تربط بينها رابطة العقيدة بصرف النَّظر عن اللُّغة ، والجنس ، واللَّون ، ومصالح الأرض القريبة ، وهذه لم تتحقَّق في التاريخ وحده كما تحقَّقت في الأمَّة الإسلاميَّة ، فالأمَّة الإسلاميَّة هي الَّتي حقَّقت معنى الأمَّة أطول فترةٍ من الزَّمن عرفتها الأرض ، أمَّةٌ لا تقوم على عصبية الأرض ، ولا الجنس ، ولا اللَّون ، ولا المصالح الأرضيَّة ، إنَّما هو رباط العقيدة يربط بين العربيِّ ، والحبشيِّ ، والرُّوميِّ ، والفارسيِّ ، يربط بين البلاد

المفتوحة والأمَّة الفاتحة على أساس الأخوَّة الكاملة في الدِّين ، ولئن كان معنى الأمَّة قد حقَّقته هذه الأمَّة أطول فترةٍ عرفتها الأرض ؛ فقد كانت فترة صدر الإسلام أزهى فترةٍ تحقَّقت فيها معاني الإسلام كلُّها بما فيها معنى الأمَّة على نحوٍ غير مسبوقٍ[(٤٢٤)] .

٣. أنَّه مجتمعٌ أخلاقيٌّ يقوم على قاعدةٍ أخلاقيَّة واضحةٍ مستمدَّةٍ من أوامر الدِّين وتوجيهاته ، وهي قاعدةٌ لا تشمل علاقات الجنسين وحدها ، وإن كانت هذه من أبرز سمات هذا المجتمع ، فهو خالٍ من التبرُّج ، ومن فوضى الاختلاط ، وخالٍ من كلِّ ما يخدش الحياء من فعلٍ ، أو قولٍ ، أو إشارةٍ ، وخالٍ من الفاحشة إلا القليل الَّذي لا يخلو منه مجتمعٌ على الإطلاق ، ولكنَّ القاعدة الأخلاقيَّة أوسع بكثير من علاقات الجنسين ، فهي تشمل السِّياسة ، والاقتصاد ، والاجتماع ، والفكر ، والتَّعبير ، فالحكم قائمٌ على أخلاقيات الإسلام ، والعلاقاتُ الاقتصاديَّة من بيعٍ ، وشراءٍ ، وتبادلٍ ، واستغلالٍ للمال قائمةٌ على أخلاقيَّات الإسلام ، وعلاقاتُ النَّاس في المجتمع قائمةٌ على الصِّدق ، والأمانة ، والإخلاص ، والتَّعاون ، والحبِّ ، لا غمز ، ولا لمز ، ولا نميمة ، ولا قذف للأعراض[(٤٢٥)] .

٤. أنَّه مجتمعٌ جادٌّ مشغولٌ بمعالي الأمور ، لا بسفسافها ، وليس الجدُّ بالضَّرورة عبوساً وصرامةً ، ولكنَّه روحٌ تبعث الهمَّة في النَّاس ، وتحثُّ على النَّشاط ، والعمل ، والحركة ، كما أنَّ اهتمامات النَّاس هي اهتماماتٌ أعلى ، وأبعد من واقع الحسِّ القريب ، وليست فيه سماتُ المجتمع الفارغة المترهِّلة ، الَّتي تتسكَّع في البيوت ، وفي الطرقات تبحث عن وسيلةٍ لقتل الوقت من شدَّة الفراغ[(٤٢٦)] .

٥. أنَّه مجتمعٌ مجنَّد للعمل في كلِّ اتجاهٍ ، تلمس فيه روح الجنديَّة واضحةً ، لا في القتال في سبيل الله فحسب ، وإن كان القتال في سبيل الله قد شغل حيِّزاً كبيراً من حياة هذا المجتمع ، ولكن في جميع الاتِّجاهات ، فالكلُّ متأهِّبٌ للعمل في اللحظة الَّتي يطلب منه فيها العمل ، ومن ثَمَّ لم يكن في حاجةٍ إلى تعبئةٍ عسكريَّةٍ ، ولا مدنيَّة ، فهو معبَّأٌ من تلقاء نفسه بدافع العقيدة ، وبتأثير شحنتها الدَّافعة لبذل النَّشاط في كلِّ اتِّجاه[(٤٢٧)] .

٦. أنَّه مجتمعٌ متعبِّدٌ ، تلمس روح العبادة واضحةً في تصرُّفاته ، ليس فقط في أداء الفرائض ، والتَّطوُّع بالنَّوافل ابتغاء مرضاة الله ، ولكن في أداء الأعمال جميعاً ، فالعمل في حسِّه عبادةٌ يؤدِّيه بروح العبادة ، الحاكم يسوس رعيَّته بروح العبادة ، والمعلِّم الذي يعلِّم القران ، ويفقِّه الناس في الدِّين يعلم بروح العبادة ، والتَّاجر الَّذي يراعي الله في بيعه وشرائه يفعل ذلك بروح العبادة ، والزَّوج يرعى بيته بروح العبادة ،

والزَّوجة ترعى بيتها بروح العبادة ، تحقيقاً لتوجيه رسول الله (ص) : « كلُّكم راعٍ ، وكلُّكم مسؤولٌ عن رعيَّته » [(٤٢٨)].

هذه من أهم سمات عصر الصِّدِّيق ؛ الَّذي هو بداية الخلافة الرَّاشدة ، وهذه السِّمات جعلته مجتمعاً مسلماً في أعلى افاقه ، وهي الَّتي جعلت هذه الفترة هي الفترة المثاليَّة في تاريخ الإِسلام ، كما أنَّها هي الَّتي ساعدت في نشر هذا الدِّين بالسُّرعة العجيبة الَّتي انتشر بها ، فحركة الفتح ذاتها من أسرع حركات الفتح في التاريخ كلِّه ، بحيث شملت في أقل من خمسين عاماً أرضاً تمتدُّ من المحيط غرباً إِلى الهند شرقاً ، وهي ظاهرةٌ في ذاتها تستحقُّ التَّسجيل ، والإِبراز ، وكذلك دخول النَّاس في الإِسلام في البلاد المفتوحة بلا قهرٍ ، ولا ضغطٍ ، وقد كانت تلك السِّمات الَّتي اشتمل عليها المجتمع المسلم هي الرَّصيد الحقيقي لهذه الظَّاهرة ، فقد أحبَّ الناس الإِسلام لما رأوه مُطبَّقاً على هذه الصُّورة العجيبة الوضَّاءة ، فأحبُّوا أن يكونوا من بين معتنقيه[(٤٢٩)] .

ثالثاً : سياسة الصِّدِّيق في محاربة التدخُّل الأجنبيِّ :

أدَّت حركة الدَّولة الإِسلاميَّة الضَّاربة في الجزيرة العربيَّة إِلى لجوء كثير من القبائل المجاورة لكلٍّ من الرُّوم ، والفرس ، وأبَوا التَّسليم للدَّولة الإِسلاميَّة ، وما إِنْ سمعوا بوفاة رسول الله (ص) ، حتَّى سعوا للتقرُّب من الدَّولتين ، واستغلَّ الفرس والرُّوم هذه القبائل بالحضِّ ، والتَّشجيع ، والدَّعم لتقف ضدَّ الدَّولة الإِسلاميَّة[(٤٣٠)] ، فكانت سياسة الصِّدِّيق التَّصدِّي لهذا الدَّعم الخارجيِّ بأن أرسل حملةَ أسامة بن زيدٍ إِلى الشَّام بعد وفاة رسول الله (ص) ، فكانت تلك الحملة بمثابة الضَّمان لعدم استرسال تلك القبائل على مهاجمة الدَّولة الإِسلاميَّة ، وأرسل أبو بكر أيضاً خالد بن سعيد بن العاص على رأس جيشٍ إِلى الحمقتين من مشارف الشَّام ، وعمرو بن العاص إِلى تبوك ، ودومة الجندل ، وأرسل العلاء بن الحضرمي إِلى البحرين (أي : ساحل الخليج العربي كلِّه) ، ثمَّ تابع المثنَّى بن حارثة الشَّيباني إِلى جنوب العراق بعد القضاء على ردَّة البحرين ، واضطرت سجاح التَّميميَّة وقد كانت من نصارى العرب في العراق الَّتي كانت تحت سيطرة الفرس أن ترتدَّ عائدةً إِلى العراق لما رأت قوَّة المسلمين ، لقد كان المسلمون بقيادة أبي بكرٍ على مستوى اليقظة والمسؤوليَّة ، فحفظوا الحدود الشَّمالية بدقَّةٍ ، فمن الشَّرق إِلى الغرب على طول الحدود الشَّماليَّة المتاخمة للفرس والرُّوم نجد العلاء بن الحضرمي ، وخالد بن الوليد شمال نجد ، ثُمَّ عمرو بن العاص في دومة الجندل ، وخالد بن سعيد على مشارف الشَّام ، ناهيك عن جيش أسامة[(٤٣١)] .

كان الفرس يتربَّصون بالإِسلام الدَّوائر ، ولكنَّهم كمنوا كمون الأفعى وخاصَّة أنَّهم كانوا يرون المدَّ الإِسلاميَّ يكتسح من أمامه كلَّ أقزام التَّاريخ ، ويزيح من وجهه جميع قوى الشَّرِّ والطُّغيان ، وعندما حانت الفرصة بارتداد بعض القبائل عن الإِسلام ، وتوجَّهت قبيلة بكر بن وائل إِلى كسرى بعد وفاة الرَّسول (ص) تعرض عليه إِمارة البحرين ، فلاقى العرض قبولاً لديه ، وأرسل معهم المنذر بن النُّعمان على رأس قوَّةٍ مؤلَّفةٍ من سبعة الاف فارسٍ ، وراجلٍ ، وعددٍ من الخيل تقارب في أعدادها المئة لمساعدتهم في مواجهة المسلمين ، وهم شرذمةٌ لا يُخشى خطرهم كما يقول الكلاعي[(٤٣٢)] .

وكان مسيلمة الكذاب تتطلَّع إِليه الأعين من بلاط فارسٍ[(٤٣٣)] ، وقد ذكر الدُّكتور محمد حسين هيكل : من أنَّ سجاح لم تنحدر من شمالي العراق إِلى شبه الجزيرة يتبعها رهطها إِلا مدفوعةً بتحريض الفرس وعمَّالهم في العراق ، كي يزيدوا الثَّورة في بلاد العرب اشتعالاً[(٤٣٤)] .

هذا عن دور الفرس ، أمَّا دور الرُّوم فقد كان أظهر ، وأخطر ، ذلك لأنَّ موقف الرُّوم من الإِسلام ودولته كان أصلب ، وأعتى ، فهم أمَّة ذات فكرٍ ، وعقيدةٍ ، وذات نظمٍ ، وقوانين متقدِّمة ، ولهم من العَدد والعُدد مددٌ لا يكاد ينقطع ، ومن الحلفاء والأتباع دولٌ ودولٌ ، ولذا كانت العلاقات بينهما في أعلى درجات سخونتها ، وتوتُّرها منذ فتراتٍ مبكِّرةٍ[(٤٣٥)] ، وقد لجأ الرُّوم ومنذ وقت مبكرٍ بعد وصول كتب رسول الله (ص) إِلى محاولة الصِّدام مع المسلمين ، فكان من جرَّاء ذلك غزوتا : مؤتة ، وتبوك اللَّتان أثبتتا لهم مادِّياً : أنَّ الدَّولة الإِسلاميَّة ليس من السَّهل ابتلاعها ، أو شراء أصحابها ، كما أثبتتا للمسلمين من جهةٍ أخرى إِخلاص متنصِّرة العرب من قبائل الشَّام لأبناء دينهم من الرُّوم ، وعلى الرَّغم من الاتفاقيَّات الَّتي عقدها رسول الله (ص) بنفسه إِثر غزوة تبوك مع أمراء الشَّام من أتباع الرُّوم ، فإِنَّ الروم كانوا لا يكفُّون عن مناوشة الدَّولة الإِسلاميَّة ومحاولة قصِّ أجنحتها ، وبالتَّالي القضاء عليها ، وكان الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ متنبِّهاً لهذا الأمر جيداً ، وقد تمثَّل ذلك في إِصراره الشَّديد على إِنفاذ جيش أسامة لوجهته ، وقد رأى قبائل العرب في شمالي الجزيرة من لخم ، وغسان ، وجذام ، وبلي ، وقضاعة ، وعذرة ، وكلبٍ تعود للانقضاض على عهود رسول الله (ص) الَّتي أبرمها معها ، ومَنْ غير الدَّولة الرُّومية يمدهم بوقود المعركة من سلاحٍ ، ورجالٍ ، ومالٍ ، ومخطَّطات؟ وكأنَّه كان يريد أن يقول للرُّوم بلسان الحال : إِنَّه على الرَّغم من انتقاض العرب داخل بلادي فإِنَّ ذلك لن يفتَّ في عضدنا نحن المسلمين ، ونحن قادرون أن نصدَّ عن دولتنا أكبر هجمةٍ عالميَّةٍ ، ولو كانت من جانبكم[(٤٣٦)] .

إِنَّ انتقاض الجزيرة العربيَّة جدد الأمل عند الفرس ، والرُّوم بأنَّ العرب سيقضون على الإِسلام ، وقدَّمت الفرس والرُّوم للعرب الثائرين على الحكم الإِسلامي كثيراً من المساعدات ، واوت الفارّين منهم ، ولذلك لم يكد المسلمون يعيدون الجزيرة العربيَّة إِلى وحدتها حتَّى كان الأوان قد ان للزَّحف نحو الشَّمال لمواجهة العدوَّيْن الكبيرين اللَّذين يتربَّصان بالإِسلام[(٤٣٧)] .

لقد تحرَّك الصِّدِّيق من قاعدته الأمينة (المدينة المنورة) ، وبعث منها الجيوش وزوَّدها بكلِّ ما من شأنه أن يجعلها ذات هيبةٍ في عيون أعدائها ، وفي قلوبهم ، وقد استطاع الصِّدِّيق أن

يفيض من قاعدته الخير على بقيَّة أرجاء الجزيرة العربيَّة ، وما كان له أن ينطلق لفتح بلاد الشام والعراق لولا أنَّه أمَّن قاعدته الكبرى الجزيرة العربيَّة ، مواليةً للإِسلام ، موحَّدةً على أساسه ، وقد تمثَّل أمن هذه القاعدة في ثلاثة مستوياتٍ ، هي :

أولاً : عزم الخليفة على مواصلة الجهاد ، وإِيمانه الوطيد بصلاحية فكره ، وتميُّزه ، واستعلائه به ، وثانياً : نظافة مجتمعه الأصغر مجتمع المدينة من مهاجرين ، وأنصار ، وثالثاً : تطهير مجتمعه الأكبر وهو المجتمع العربي من أدران الشِّرك ، وعقابيل الردَّة ، وقد انبنت هذه المستويات بعضها على بعضٍ حتَّى سما البناء شامخاً قويّاً ، واستطاع أن يرمي به ثغور العراق والشام رمياً زعزع كيانات الرُّوم والفرس زعزعةً شديدةً في أمدٍ قصير ، وما ذلك إِلا لأنَّ الجيوش المنطلقة من الجزيرة كانت موحَّدةَ الصُّفوف ، موحَّدة الفكر ، موحَّدة الرَّاية ، محمية الظَّهر ، مؤمّنةً مراكز التَّموين[(٤٣٨)] .

رابعاً : من نتائج أحداث الردَّة :

خلَّفت حروب الردَّة اثاراً ونتائج لم تكن محدودة الزَّمان ، والمكان ، وإِنَّما شملت أجيالاً واماداً ، وتصوُّرات ، وأفكاراً ، وسلوكياتٍ ، وأحكاماً ما زالت تغذِّي الأجيال من بعدها ، وتمدُّها بالكثير . ومن أهمِّ تلك النتائج :

١. تميُّز الإِسلام عمَّا عداه من تصوراتٍ ، وأفكارٍ ، وسلوك :

بعد وفاة رسول الله (ص) اختلطت الأمور ببعضها ، وسارعت الأعراب إِلى الردَّة ، فكان منهم المؤلَّفة قلوبهم ، أو من المنافقين ، أو الَّذين أسلموا رغم أنوفهم ، وفي وقتٍ متأخِّرٍ ، أو من الَّذين لم يسلموا أصلاً ، ومن أمثلة الصِّنفين الأوَّلين إِسلام عيينة بن حصن الفزاري؛ الَّذي أسلم إِسلاماً فيه دخنٌ كبيرٌ، ولذا ما إِن هبَّت نار الفتنة حتَّى استجاب لها ، وباع دينه بدنيا طليحة الأسدي ، ولما أسر ، وبعث إِلى أبي بكرٍ مقيَّداً بالأغلال كان فتيان المدينة يمرُّون عليه ، فينخسونه بالجريد ، ويقولون : أي عدو

الله! أكفرت بعد إيمانك؟! فيقول : والله ما كنت امنت بالله قطُّ[(٤٣٩)]! ومن هؤلاء الذين يقال : إنَّهم لم يسلموا أصلاً قبيلة عنس اليمنيَّة ، وهي قبيلة الطَّاغية الأسود الَّذي ادَّعى النُّبوَّة ، وفعل في بلاد اليمن الأفاعيل ، ونكَّل بالمسلمين .

ومن أمثلة سوء الفهم لنصوص الإسلام الَّتي أدَّت بهؤلاء إلى الكفر أنَّ بعضاً منهم أنكر الزَّكاة محتجّاً بمدلول قوله تعالى : {خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلاَتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ *} [التوبة: ١٠٣] .

فقد جاء في التَّعليق على هذا الآية في تفسير ابن كثير ـ رحمه الله ـ قوله : اعتقد بعض مانعي الزَّكاة من أحياء العرب : أنَّ دفعها إلى الإمام لا يكون ، وإنَّما كان هذا خاصّاً برسول الله (ص) ، وقد احتجُّوا بقوله تعالى : وقد ردَّ عليهم هذا التَّأويل {خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً} السَّقيم) والفهم الفاسد أبو بكر ، وسائر الصَّحابة (رضوان الله عليهم) وقاتلوهم حتَّى أدَّوها إلى الخليفة، كما كانوا يؤدُّونها إلى رسول الله (ص)[(٤٤٠)].

وظهرت العصبيَّة القبليَّة بقوَّةٍ ، فهذا مسيلمة الكذاب يقول لبني حنيفة محرِّضاً إيَّاهم على اتِّباعه ، وإنكار حقّ قريش بالنُّبوَّة : أريد أن تخبروني بماذا صارت قريش أحقَّ بالنُّبوَّة ، والإمامة منكم؟! والله ما هم بأكثر منكم ، ولا أنجد ، وإنَّ بلادكم لأوسع من بلادهم ، وأموالكم أكثر من أموالهم[(٤٤١)] .

وهذا الرَّجال بن عُنفوة الحنفي الَّذي أضلَّه الله على علمٍ بعد أن قرأ القران ، وفقه في الدِّين يقول في حقيقة النُّبوَّة بين رسول الله ، ومسيلمة : كبشان انتطحا ، فأحبُّهما إلينا كبشنا[(٤٤٢)] . وهذا طلحة النمريُّ قال لمسيلمة عندما راه ، وسمع منه ما علم به كذبه : أشهد أنَّك كذَّاب ، وأنَّ محمداً صادقٌ ، ولكن كذَّاب ربيعة أحبُّ إلينا من صادق مُضر[(٤٤٣)] .

بل إن مسيلمة يعرف كذب نفسه ، فلمَّا كانت معركة اليمامة ، وبدت الغلبة للمسلمين ؛ قال له أصحابه محنقين عليه : أين ما كنت تعدنا به من النَّصر ، والآيات؟ فقال : قاتلوا عن أحسابكم ، فأمَّا الدِّين فلا دين[(٤٤٤)] .

واختلطت عليهم التصوُّرات ، والأفكار ، والسُّلوكيَّات ، والآمال ، وعمل المرتدُّون على إنهاء الإسلام ، ومحوه من الوجود ، وتكالبت قوى الشَّرِّ على ذلك ، ولكن محاولاتهم باءت بالفشل ، وأُحبطت جميعها بتوحُّد المسلمين ، وتجمُّعهم ، وتكتُّلهم حول القاعدة الصُّلبة للمجتمع الإسلاميِّ؛ الَّتي تربَّت على يد رسول الله (ص) ، وأصبحت تشبه القطب المغناطيسي الضَّخم الَّذي قام ـ بحكم طبيعته ، وخصائصه ـ

بجذب كلِّ مَنْ كان مؤهَّلاً للإسلام ، ويحمل خاصِّيَّة الانجذاب إلى هذا القطب المغناطيسي الضَّخم الفعَّال ، فقد أدَّى هذا التجمُّع إلى إظهار قوَّة الإسلام ، ليس بكثرة العدد والعُدَّة ، وإنَّما في قوَّة تفرُّده تصوُّراً ، وفكراً ، وسلوكاً في لبناته

الصُّلبة ، وتربيتها الفذَّة الَّتي تربَّت عليها تلك اللبنات مجتمعةً ، والقوَّة في وضوح التَّعامل مع الحدث دون مواربةٍ ، أو تريُّثٍ ، أو إغماضِ عينٍ وفتحِ الأخرى ، وإنَّما كانوا واضحين وضوح عبارة أبي بكرٍ الصِّديق للمسلمين جميعاً : من كان يعبد محمَّداً ؛ فإنَّ محمَّداً قد مات ، ومن كان يعبد الله ؛ فإنَّ الله حيٌّ لا يموت[(٤٤٥)] .

إنَّ من نتائج أحداث الردَّة حفظ التصوُّر الإسلاميِّ من التَّحريف ، والتَّشويه ، وأَنْ تجرَّدت الرَّاية الإسلاميَّة من العصبيَّة الجاهليَّة ، والولاء المختلط ، وصارت خالصةً من أيَّة شائبةٍ ، وأنَّ التَّصوُّر الإسلاميَّ لا يقبل المداهنة مهما كانت الظُّروف المحيطة ، وأنَّ القوَّة الإسلاميَّة لا ترتبط بالعدد ولا العدَّة ، ولكن بقوَّة الإيمان والرُّوح المعنويَّة ، وأنَّ الأصل دعوة النَّاس إلى الإسلام ، وليس مقاتلتهم ، فالدَّعوة أوَّلاً ، وأنَّ الحرص على النَّاس هو المقدَّم على كلِّ شيءٍ[(٤٤٦)] .

٢. ضرورة وجود قاعدةٍ صلبةٍ للمجتمع :

أظهرت أحداث الردَّة معادن أصيلةً في بنية قاعدة هذه الدَّولة ، وكشفت عن عناصر صلبةٍ ، فلم يكونوا أفراداً متناثرين ، ولكنَّهم كانوا يشكِّلون القاعدة لهذا المجتمع ، ولهذه الدَّولة ، ولم تكن قاعدةً رخوةً ، أو هشَّةً ، أو ساذجةً ، وإنَّما كانت قاعدةً صلبةً واعيةً ، تدرك حقيقة نفسها ، وحقيقة عدوِّها ، وتعي أبعاد المخاطر من حولها ، وتخطِّط بانتباهٍ ، وبيقظةٍ كاملةٍ في مواجهة كلِّ الصِّعاب ، وهي مع هذا وذاك موصولةٌ بالقوي العزيز ، ولهذا انتصرت على كلِّ خصومها ، وأزالت كلَّ العوائق من طريقها ، فقد حافظت هذه القاعدة على الإسلام ، ودولته ، وساهمت في جمع الحشود لكسر شوكة أهل الردَّة ، وعملت على لمِّ شمْل النَّاس من حولها ، وتمَّ بفضل الله ، ثمَّ جهود هذه القاعدة الصُّلبة حفظ كيان الأمَّة ، وبقائها ، وتنميتها[(٤٤٧)] .

٣. تجهيز الجزيرة كقاعدة للفتوح الإسلاميَّة :

بمجرَّد وفاة الرسول (ص) تناثرت التجمُّعات ، وتمرَّدت كثيرٌ من القبائل على الخليفة ، وقام الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ مع الصَّحابة بعملٍ شاقٍّ عظيمٍ استطاعوا أن يُخضعوا القبائل للدَّولة ، وأشرف الصِّدِّيق على تنفيذ الخطط التَّربويَّة ، والتَّعليميَّة ، والحربيَّة ، والإداريَّة ، ونجح نجاحاً باهراً ، والتحمت القبائل

العربيَّة مع الدَّولة الإِسلاميَّة وأصبحت جزيرة العرب بسكَّانها قاعدة الفتوح الإِسلاميَّة بعد ذلك ، وصارت هي النَّبع الَّذي يتدفَّق منه الإِسلام ؛ ليصل إِلى أصقاع الأرض فاتحاً ، ومعلِّماً ، ومربِّياً[(٤٤٨)] .

إِنَّ جزيرة العرب هي قاعدة الفتوح ، فكيف يتسنَّى الفتح إِذا لم تكن له قاعدة ، أو كانت هذه القاعدة مضطربةً غير مستقرَّة ، أمَّا الآن فقد أصبح ممكناً تعبئة كلِّ طاقات شبه الجزيرة ، وحشدها للأعمال الحربيَّة الَّتي تلت[(٤٤٩)] .

٤. الإِعداد القيادي لحركة الفتوح الإِسلاميَّة :

ومن خلال أحداث الردَّة الَّتي ميَّزت الصُّفوف ، وامتحنت الطَّاقات ، والقدرات ، وكشفت عن الطَّبقة التي كانت تغطي معادن الأمَّة ، ظهرت المعادن الخسيسة على حقيقتها ، وأعطيت القيادة للمعادن النَّفيسة الصُّلبة المصقولة لتمسك بزمام الأمور في حركة الفتوح ، فالمصادر التَّاريخيَّة تمدُّنا بمعلوماتٍ جمَّة عن قياداتٍ لم تكن من المهاجرين ، ولا من الأنصار ، ولا من الصَّحابة ، ولكنَّهم تربَّوا من خلال كتاب الله مباشرةً ، ثمَّ صقلتهم أحداث الردَّة ، وميَّزتهم عن غيرهم ، ليصلوا إِلى صدارة الجيوش الفاتحة ، وشهد لهم الجميع بالحنكة ، والأداء المتفاني ، والإِيمان الصَّادق .

هذا وقد كانت القيادة المركزيَّة في المدينة وميادين القتال تديرها قياداتٌ غايةً في التَّفاهم ، والتَّعاون ، والتَّحابِّ على الرَّغم من بعد المسافات ، إِلا أنَّ التَّوازن الرَّائع بين دور كلٍّ من القيادة المركزية ، وقيادات ميادين القتال كان واضحاً ، وبارزاً[(٤٥٠)] .

٥. الفقه الواقعي للردَّة :

وردت العديد من النُّصوص القرانيَّة ، والأحاديث النَّبويَّة الَّتي تحدَّثت على الردَّة كحالة تعتري بعض البشر ، وكلُّ ما ورد من النُّصوص ظلَّت في إِطارها العامِّ النَّظري الثابت ، ولم تكن قد مورست بشكلٍ عامٍّ في الواقع ، ولما وقعت الردَّة ، وعاشها المسلمون عمليّاً ، واستنبطوا لها أحكاماً على ضوء تلك النُّصوص ، كانت تلك الاستنباطات معالم هاديةً لفقه تلك النُّصوص ، ويتَّضح هذا من نقاشٍ بين الصَّحابة حول موقفهم من هؤلاء القوم ، فكانوا يعودون إِلى النُّصوص يدرسون ، ويتحاورون حولها ، وسرعان ما يتَّفقون على صورةٍ واحدةٍ سواءٌ في تقييمهم ، وتوصيفهم الوصف المنطبق عليهم ، أم في طريقة معاملتهم ، فهذه الوقفات العمليَّة أمام الحدث والنَّصِّ أنتجت أبواباً في كتب التَّشريع الإِسلاميِّ

ضمَّت تفصيلاتٍ تشريعيَّةً دقيقةً عن أحكام الردَّة ، ثمَّ صار عمل الصَّحابة سابقةً فقهيَّةً تؤخذ في الاعتبار عند استنباط اجتهادٍ ، أو تطبيق حكمٍ فيما بعد[(٤٥١)] .

٦. {وَلاَ يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّءُ إِلاَّ بِأَهْلِهِ} :

إِنَّ أيَّة محاولةٍ للتمرُّد على دين الإِسلام سواءٌ أقام بها فردٌ ، أم جماعةٌ ، أم دولةٌ ، إِنَّما هي محاولةٌ يائسةٌ مالها الإِخفاق الذَّريع ، والخيبة الشَّنيعة ؛ لأنَّ التمرُّد إِنَّما هو تمرُّدٌ على أمر الله المتمثِّل بكتابه ؛ الَّذي تكفَّل بحفظه ، وحفظ جماعة تلتفُّ حوله ، وتقيمه في نفوسها ، وواقعها مدى الدَّهر ، وبحكمه القاضي بالعاقبة للمتَّقين وبالمنِّ على المستضعفين أن يُديل لهم من الظَّالمين . إِنَّ مصير الكائدين لدين الله هو البوار في الدُّنيا ، والآخرة ، وما أجمل ما قال الشاعر :

كناطحٍ صخرةً يوماً لِيُوهِنَهَا فَلَمْ يَضُرْهَا وَأَوْهَى قَرْنَه الوَعِلُ[(٤٥٢)] ٧. استقرار التنظيم الإداري في الجزيرة :

استقرَّ التَّقسيم الإِداريُّ بعد انتصار الصِّدِّيق في حروب الردَّة على نظام الولايات ، وهي : مكَّة ، وكان أميرها عتَّاب بن أسيد . والطَّائف ، وأميرها عثمان ابن أبي العاص . وصنعاء ، وأميرها المهاجر بن أبي أمير . وحضرموت ، وواليها زياد بن لبيد . وخولان ، وواليها يعلى بن أميَّة . وزبيد ، ورقع ، وواليهما أبو موسى الأشعري . أمَّا جَنَد اليمن ؛ فأميرها معاذ بن جبل . ونجران ، وواليها جرير ابن عبد الله . وجرش ، وواليها عبد الله بن ثور . والبحرين وواليها العلاء بن الحضرميِّ . وعُمَان ، وواليها حذيفة الغلفاني . واليمامة ، وواليها سليط بن قيس[(٤٥٣)] .

* * *

الفصل الرابع

فتوحات الصِّدِّيق ، واستخلافه

لعمر . رضي الله عنهما . ووفاته

تمهيد :

إنَّ غاية وجود الأمَّة المسلمة في هذه الدُّنيا هي توحيد الله ، وتحقيق عبوديَّته الشَّاملة في هذه الحياة كما قال تعالى : {وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالإِنْسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُونِ *} [الذاريات: ٥٦] . فإذا كان خَلْقُ الجنِّ ، والإنس الغاية منه عبادة الله وحده سبحانه وتعالى ؛ فكان لزاماً على الأمَّة المسلمة أن تسعى لتحقيق هذه الغاية ، وتحمُّل هذه الأمانة ، وأعباء تبليغها للنَّاس أجمعين ، بالدَّعوة إلى الله ، وتعليم النَّاس ، وتربيتهم على منهج الله ، والعمل على إزالة كلِّ العقبات الَّتي تقف في وجه أداء هذه الأمانة إلى النَّاس أجمعين ، وبذلك يتحقَّق بسط سيادة الشَّرع الحكيم على كل بني البشر ، ويصبح الجميع يدينون بحاكمية الله سبحانه المطلقة المتمثِّلة في خضوع الجميع لشرع الله تعالى[(٤٥٤)] ، ولذلك شرع الله تعالى الجهاد لإزالة الحواجز ، والعقبات المانعة من سماع دين الفطرة ؛ الَّتي فطر النَّاس عليها .

قال ابن تيميَّة : وإذا كان أصل القتال المشروع هو الجهاد بقصد أن يكون الدِّين كلُّه لله ، وأن تكون كلمة الله هي العليا ؛ فمن منع قوتل باتِّفاق المسلمين[(٤٥٥)] .

وقد قام (ص) بتبليغ واجب الدَّعوة إلى الله ، فأرسل الكتب ، والرُّسل إلى القادة ، والملوك ، والزُّعماء . وبعث السَّرايا ، والجيوش لإزالة الحواجز البشريَّة ، والأعراف الجاهليَّة ، والموانع النَّفسيَّة ، والعوائق المادِّيَّة المانعة من سماع الإسلام ، وتفهُّمه ، بل قاد (ص) بذاته بعض البعوث ، والغزوات ، والَّتي كان اخرها غزوة تبوك سنة ٩هـ .

والنَّاس في كلِّ هذه المعارك ، والغزوات مخيَّرون بين ثلاثةٍ : إمَّا أن يدخلوا الإسلام ، ويكونوا للمسلمين إخواناً ، وإما أن يختاروا البقاء على كفرهم ، ويدفعوا الجزية ، وإما أن
يرفضوا هذا وذاك ، فيكون السَّيف فاصلاً بيننا وبينهم[(٤٥٦)] .

وسار الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ على هذا المنهج وشرع في إرسال الجيوش لتحقيق بشائر الرَّسول بفتح كثيرٍ من الممالك والبلاد ، كفتح العراق ، وغيرها من البلاد ، فقد قال (ص) لعديِّ بن حاتم : « فو الذي نفسي بيده! ليتمنَّ الله هذا الأمر ؛ حتَّى تخرج الظَّعينة من الحيرة ؛ حتَّى تطوف بالبيت في غير جوار أحدٍ ، ولتفتحنَّ كنوز كسرى بن هرمز![(٤٥٧)] » .

وقد وضع رسول الله (ص) الخطوط العريضة لتلك الفتوحات ، وأضافت تلك المبشِّرات رصيداً مادِّياً ، ومعنوياً ، وحسِّيَّاً للأمَّة ، وقد حاول المستشرقون ، وأذنابهم ، وأعداء الإسلام أن يجرِّدوا الفتوحات الإسلاميَّة من دوافعها الدَّعوية ، وأهدافها الربَّانيَّة ، ومقاصدها السَّامية ، وألصقوا بحركة الفتوحات تهماً باطلةً لا تقوم أمام الدَّليل ، والبرهان ، والحجَّة .

إِنَّ الهدف الرَّفيع ، والمقصد السَّامي لحركة الفتوحات الَّتي قادها الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ كان غرضها نشر دين الله تعالى بين النَّاس ، وإِزاحة الطَّواغيت من على رقاب النَّاس ، وكان الصِّدِّيق والمسلمون معه على يقينٍ بما أخبر الله ورسوله من النَّصر ، والتَّمكين ، وهذا اليقين من أخلاق جيل النَّصر ، فقد كانوا على يقينٍ بقوله تعالى : {هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ *} [الصف: ٩] وبقوله تعالى : {إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الأَشْهَادُ *} [غافر: ٥١] ولنترك الأحداث في حركة الفتوحات تخبرنا عن الحقائق ، وتوضح الطَّريق لأبناء الأمَّة الصَّادقين .

* * *

المبحث الأول

فتوحات العراق

أولاً : خطَّة الصِّدِّيق لفتح العراق :

ما إِن انتهت حروب الرِّدَّة ، واستقرَّت الأمور في الجزيرة العربيَّة الَّتي كانت ميداناً لها ، حتَّى شرع الصِّدِّيق في تنفيذ خطَّة الفتوحات الَّتي وضع معالمها رسول الله (ص) ، فجيَّش الصِّدِّيق لفتح العراق جيشين :

١ـ الأوَّل بقيادة خالد بن الوليد ، وكان يومئذٍ باليمامة ، فكتب إِليه يأمره بأن يغزو العراق من جنوبه الغربيِّ ، وقال له : سر إِلى العراق حتَّى تدخلها ، وابدأ (بفرج الهند) أي ثغرها ، وهي الأبلَّة[(٤٥٨)] ، وأكره بأن يأتي العراق من أعاليهم ، وأن يتألَّف النَّاس ، ويدعوهم إِلى الله عزَّ وجل ، فإِن أجابوا وإِلا أخذ منهم الجزية ، فإِن امتنعوا عن ذلك قاتلهم ، وأمره ألا يُكره أحداً على المسير معه ، ولا يستعين

بمن ارتدَّ عن الإِسلام وإِن كان عاد إِليه ، وأمرَه أن يستصحب[(٤٥٩)] كلَّ امرىءٍ مرَّ به من المسلمين ، وشرع أبو بكر في تجهيز السَّرايا ، والبعوث ، والجيوش إِمداداً لخالدٍ رضي الله عنه[(٤٦٠)] .

٢. الجيش الثاني بقيادة عياض بن غنم ، وكان بين النِّباج[(٤٦١)] والحجاز ، فكتب إِليه بأن يغزو العراق من شماله الشَّرقي بادئاً بالمصيخ[(٤٦٢)] وقال له : سر حتَّى المصيخ وابدأ بها ، ثم ادخل العراق من أعلاها حتى تلقى خالداً . ثمَّ أردف أمره هذا بقوله : وَائْذن لمن شاء بالرُّجوع ، ولا تستفتحا بمتكاره . أي : لا تجبرا أحداً على السَّير معكما إِكراهاً فمن شاء فليقدم ، ومن شاء فليحجم[(٤٦٣)] .

وكتب الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ إِلى خالدٍ ، وعياض : . . . ثمَّ يستبقان إِلى الحيرة ،

فأيُّهما سبق إِلى الحيرة ؛ فهو أميرٌ على صاحبه ، وقال : إِذا اجتمعتما إِلى الحيرة ، وقد فضضتما مسالح فارس ، وأمنتما أن يؤتى المسلمون من خلفهم ، فليكن أحدكما ردءاً للمسلمين ، ولصاحبه بالحيرة ، وليقتحم الآخر على عدوِّ الله وعدوِّكم من أهل فارس دارَهم ، ومستقرَّ عزِّهم ؛ المدائن[(٤٦٤)] .

٣. وكان المثنَّى بن حارثة قد قدم على أبي بكرٍ ، وحثَّ الصِّدِّيق على محاربة الفرس ، وقال له : ابعثني على قومي ، ففعل ذلك أبو بكر ، فرجع المثنَّى ، وشرع في الجهاد بالعراق ، ثمَّ إِنَّه بعث أخاه مسعود بن حارثة إِلى أبي بكرٍ يستمدُّه ، فكتب معه أبو بكر إِلى المثنَّى : أمَّا بعد : فإِنِّي قد بعثت إِليك خالد بن الوليد إِلى أرض العراق ، فاستقبله بمن معك من قومك ، ثمَّ ساعده ، ووازره ، وكاتفه ، ولا تعصينَّ له أمراً ، ولا تخالفنَّ له رأياً ، فإِنه من الذين وصف الله ـ تبارك ، وتعالى ـ في كتابه : {مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا} [الفتح: ٢٩] . فما أقام معك فهو الأمير ، فإِن شخص عنك فأنت على ما كنت عليه[(٤٦٥)] .

وكان من قوم المثنَّى رجلٌ يدعى : مذعور بن عديٍّ ، خرج عن المثنَّى بن حارثة ، وراسل الصِّدِّيق ، وقال له : أمَّا بعد : فإِنِّي امرؤ من بني عجل ، أحلاس الخيل ـ أي : يلزمون ظهورها ـ وفرسان الصَّباح ـ أي : يغيرون صباحاً ـ ومعي رجالٌ من عشيرتي الرَّجل خيرٌ من مئة رجلٍ ، ولي علمٌ بالبلد ، وجراءٌ على الحرب وبصرٌ بالأرض ، فولِّني أمر السَّواد أكفكه إِن شاء الله[(٤٦٦)] .

وكتب المثنى بن حارثة رضي الله عنه بشأن مذعور بن عديٍّ إِلى الصِّدِّيق ، فقال له : . . . فإِنِّي أخبر خليفة رسول الله (ص) أنَّ امرأً من قومي يقال له : مذعور بن عديٍّ أحد بني عجل في عددٍ يسير ، وإِنَّه أقبل ينازعني ، ويخالفني ، فأحببت إِعلامك ذلك لترى رأيك فيما هنالك[(٤٦٧)] ، وردَّ الصِّدِّيق

على مذعور بن عديٍّ ، فقال له : أمَّا بعد : فقد أتاني كتابك ، وفهمت ما ذكرت ، وأنت كما وصفت نفسك وعشيرتك نعم العشيرة ، وقد رأيت لك أن تنضمَّ إلى خالد بن الوليد ، فتكون معه وتقيم معه ما أقام بالعراق ، وتشخص معه إذا شخص[(٤٦٨)] .

وكتب إلى المثنَّى بن حارثة :... فإنَّ صاحبك العجليَّ كتب إليَّ يسألني أموراً ، فكتبت إليه امره بلزوم خالد حتَّى أرى رأيي ، وهذا كتابي إليك امرك أن لا تبرح العراق حتَّى يخرج منه

خالد بن الوليد ، فإذا خرج منه خالد بن الوليد فالزم مكانك ؛ الذي كنت به ، وأنت أهلٌ لكلِّ زيادةٍ ، وجديرٌ بكلِّ فضلٍ[(٤٦٩)] .

وممَّا سبق يمكننا أن نستخلص بعض الدروس والعبر والفوائد ، فمنها :

١.كان تاريخ بعث خالد إلى العراق في شهر رجب ، وقيل : في المحرم سنة اثنتي عشرة[(٤٧٠)] .

٢. الحسُّ الاستراتيجيُّ عند الصِّدِّيق :

إنَّ الأوامر الَّتي وجَّهها الصِّدِّيق إلى قائديه خالدٍ ، وعياضٍ تشير إلى الحسِّ الاستراتيجيِّ المتقدِّم ؛ الذي كان يملكه الصِّديق . رضي الله عنه . فقد أعطى جملة تعليماتٍ عسكريةٍ استراتيجيَّةٍ ، وتكتيكيَّةٍ ، فحدَّد لكلٍّ من القائدين المسلمين جغرافياً منطلقه للدُّخول إلى العراق ، كأنَّما هو يمارس القيادة من غرفة العمليَّات بالحجاز ، وقد بسطت أمامه خارطة العراق بكلِّ تضاريسها ، ومسالكها ، فيأمر أحدهما (خالداً) بدخول العراق من أسفلها جنوباً بغرب (أي : الأبلَّة) ، ويأمر الثاني (عياضاً) بدخول العراق من أعلاها شمالاً بشرق (أي : المصيخ) ، ويأمر الاثنين معاً أن يلتقيا في وسط العراق . ولا ينسى الخليفة مع ذلك أن يأمرهما بأن لا يُكرها النَّاس على الانخراط في جيشهما ، وأن لا يجبرا أحداً على البقاء معهما للقتال ، فلم يكن التَّجنيد في نظره إلزاميّاً ، إنَّما كان طوعيّاً ، واختياريّاً[(٤٧١)] .

٣. تحديد الحيرة كموقعٍ استراتيجي :

كان هدف الخليفة الصِّدِّيق السَّيطرة على الحيرة ، وذلك لأهمِّيتها العسكريَّة ، فالحيرة تقع على بعد ثلاثة أميالٍ جنوب (الكوفة) ، وتبعد عن (النَّجف) مسيرة ساعةٍ للفارس إلى الجنوب الشَّرقي للنَّجف ، والنَّاظر على الخارطة يرى لأوَّل وهلةٍ أهمِّية هذا الموقع الاستراتيجي ، فالحيرة كانت (عقدة مواصلات) في نقطةٍ تتَّصل بها الطُّرق من جميع الاتجاهات ، فهي تتَّصل بالمدائن من الشَّرق عبر نهر الفرات وتتَّصل شمالاً بـ(هيت) وتتَّصل بـ(الأنبار) على جسر الأنبار ، وتتَّصل بالشام من الغرب ،

كما تتَّصل بـ(الأبلَّة) في منطقة (البصرة) بالعراق ، وفي (كسكر) في (السَّواد) ، وفي (النُّعمانية) على نهر دجلة ، ومن هذا يتَّضح جليّاً أهمِّية السَّيطرة على هذا الموقع المهمِّ ، وكان الصِّدِّيق مصيباً عندما جعلها هدفاً لجيشين ، هما جيش خالدٍ ، وجيش عياض ، فالحيرة كانت قلب العراق ، وأقرب منطقة مهمَّة إِلى المدائن عاصمة

الإمبراطورية الفارسيَّة ، الَّتي كانت تدرك هذه القيمة الاستراتيجيَّة للحيرة ، ولذا كانت ترسل القوَّات باتجاهها دائماً لاستعادتها ، لأنَّ المسيطر على الحيرة يؤمِّن سيطرته على المنطقة الكائنة غربي الفرات بأجمعها ، وهي عدا هذا كانت مهمَّة للقوات الإِسلاميَّة في قتالها الرُّوم في بلاد الشَّام[(٤٧٢)] .

إِنَّ تخطيط الصِّدِّيق للوصول إِلى الحيرة في الفتوحات يُعرف في الخطط العسكريَّة للجيوش الحديثة بحركة فكَّي الكمَّاشة ، أو عملية الالتفاف الدَّائري بأكثر من جيشٍ ، وهذا يؤكِّد : أنَّ عمليَّة فتح العراق ، وضم أطراف شبه الجزيرة العربيَّة عن طريق الجهاد لم تكن محض مصادفةٍ ، أو نتيجةً لمجريات الحوادث[(٤٧٣)] .

ويظهر للباحث فقه أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ في التَّخطيط الجهادي بأنَّه كان يرتكز على اتِّخاذ القرارات بتنظيم الجيوش ، وتوجيهها ، وتحديد واجباتها ، وأهدافها ، وتنسيق التَّعاون فيما بينها ، وتحقيق التَّوازن على مسارح العمليَّات ، غير أنَّه يترك لقادته حرِّيَّة العمل العسكري لإِدارة العمليَّات القتاليَّة بالأساليب ؛ التي يرونها مناسبةً ، وبالطَّرائق ؛ الَّتي تستجيب لما يجابهونه من مواقف[(٤٧٤)] .

٤ـ نكران الذَّات عند المثنَّى بن حارثة :

ومن المواقف الَّتي تذكر في الجهاد في العراق ما كان للمثنَّى بن حارثة الشَّيباني ، وكان يقاتل الأعداء في العراق بقومه ، ولما علم بذلك أبو بكر سرَّه ما كان منه ، فأمَّره على مَنْ بناحيته ، وذلك قبل مجيء خالد ، فلمَّا توجهت همَّة الصِّدِّيق لغزو فارس رأى أنَّ خالداً أجدر القواد بهذه المهمَّة ، فوجهه لها ، وكتب كتاباً إِلى المثنَّى يأمره بالانضمام إِلى خالدٍ ، وطاعته ، فما كان منه إِلا أن سارع في الاستجابة ، ولحق بخالدٍ ، هو وجيشه ، وإِنَّ هذا موقفٌ يُذكر للمثنَّى حيث لم يَغُرَّه كثرة جيشه ، ولا كونه أقدم من خالدٍ في إِمرة جيوش العراق ، فلم يحمله ذلك على أن يرى أنَّه أحقُّ بالقيادة من خالدٍ[(٤٧٥)] .

٥ـ احتياط الصِّدِّيق لأمر الجهاد في سبيل الله :

وقد جاء في كتاب أبي بكرٍ لخالدٍ ، وعياض بن غنْم أن استنفروا مَنْ قاتل أهل الردَّة ، ومن ثبت على الإِسلام بعد رسول الله (ص) ، ولا يغزونَّ معكم أحدٌ ارتدَّ حتَّى أرى رأيي ، فلم يشهد

الأيَّام مرتدٌّ[(٤٧٦)] ، يعني في أوَّل الأمر ، وقد شهدوا الأيَّام بعد ذلك ، حينما ثبتت استقامتُهم ، كما سيأتي بإِذن الله تعالى . وهذا الموقف من أبي بكرٍ مبنيٌّ على الاحتياط لأمر الجهاد في سبيل الله تعالى ، حتَّى لايشترك فيه طلاَّب الدُّنيا ، فيكونوا سبباً في فشل المجاهدين ، واختلال صفوفهم .

وهذا درسٌ تربويٌّ من أبي بكرٍ استفاده من الدُّروس النَّبويَّة الغالية ، وذلك في تنقية الصَّفِّ الإِسلامي من الشَّوائب ، وتوحيد هدفه حتَّى يكون خالصاً لوجه الله تعالى ، فيأمن بذلك من الانتكاسات الخطيرة الَّتي تحدث بسبب تعدُّد الأهداف ، ولقد حرص أبو بكر على هذا المبدأ السَّامي مع شدَّة احتياج الجيش الإِسلاميِّ انذاك إِلى الرِّجال ، ممَّا يدلُّ على قناعته التَّامة بأن العبرة بسموِّ الهدف ، والإِخلاص ، لا بكثرة العدد[(٤٧٧)] .

٦. الرِّفق بالناس ، والتَّوصية بفلاحي العراق :

وفي قول الصِّدِّيق لخالدٍ : وتألَّف أهل فارس ، ومن كان في ملكهم من الأمم[(٤٧٨)] . وهذا القول بيَّن لنا الهدف من الجهاد الإِسلامي خارج بلاد الإِسلام ، فهو جهاد دعوي ، يقصد به دعوة النَّاس إِلى الدُّخول في الإِسلام ، ولما كانت الدَّعوة غير ممكنةٍ مع بقاء الحكومات ، فإِنَّه لا بدَّ من إِزالتها ؛ لتمكين شعوبها من الدُّخول في الإِسلام ، وهذا الهدف ظاهرٌ في جميع المعارك ؛ التي خاضها الصَّحابة ـ رضي الله عنهم ـ حيث كانوا يدعون أعداءهم إِلى الإِسلام ، فيكون لهم ما للمسلمين ، وعليهم ما عليهم ، فإِن أبوا ؛ فليستسلموا لحكم الإِسلام ، ويدفعوا الجزية مقابل حماية المسلمين لهم ، فإِن أبوا فلا بدَّ من القتال حتَّى تكون كلمة الله هي العليا[(٤٧٩)] ، وقد وصَّى الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ قادة جيوشه بفلاحي العراق ، وأهل السَّواد ، حرصاً منه على هداية النَّاس ، وعلى منابع الثَّروة ، وعلماً منه بأنَّ العمران لا يقوم بدون دولة ، كما أنَّ الفلاحة مصدر من مصادر الثَّروة ، وهي المتصلة بحياة النَّاس ، ومعايشهم[(٤٨٠)] .

٧. لا يهزم جيش فيهم مثل هذا :

عندما استمدَّ خالدٌ أبا بكرٍ أثناء سيره للعراق أمدَّه الصِّدِّيق بالقعقاع بن عمرو التَّميمي فقيل له : أتُمِدُّ رجلاً قد ارفضَّ عنه جنوده برجلٍ؟ فقال : لا يهزم جيش فيهم مثلُ هذا[(٤٨١)] . وهذا فراسةٌ من أبي بكر بيَّنتها أحداث العراق بعد ذلك ، وقد كان أبو بكر أعلم النَّاس بالرِّجال ، وما يتَّصفون به من طاقاتٍ ، وكفاءاتٍ مختلفة[(٤٨٢)] .

ثانياً : معارك خالد بن الوليد بالعراق :

لم يلبث خالد أن قدم العراق ، ومعه ألفا رجلٍ ممَّن قاتل المرتدين ، وحشد ثمانية الاف رجلٍ من قبائل ربيعة ، وكتب إلى ثلاثةٍ من الأمراء في العراق قد اجتمعت لهم جيوش لغرض الجهاد ، وهم مذعور بن عديّ العجلي ، وسُلْمَى بن القين التَّميميُّ ، وحرملة بن مُرَيْطة التَّميميُّ ، فاستجابوا ، وضمُّوا جيوشهم الَّتي بلغ تعدادها مع جيش المثنَّى ثمانية الاف ، فأصبح جيش المسلمين ثمانية عشر ألفاً[(٤٨٣)] ، وقد اتَّفقوا على أن يكون مكان تجمع الجيوش الأبلَّة[(٤٨٤)] ، وقبل أن يسير خالد إلى العراق كتب إلى هرمز صاحب ثغر الأبلَّة كتاب إنذارٍ ، يقول فيه : أمَّا بعد : فأسلم تسلم ، أو اعتقد لنفسك وقومك الذمَّة ، وأقررْ بالجزية ، وإلا فلا تلومنَّ إلا نفسك ، فقد جئتكم بقومٍ يحبُّون الموت ، كما تحبُّون الحياة[(٤٨٥)] .

وقد لجأ إلى هذا الأسلوب وهو نوعٌ من الحرب النَّفسيَّة ؛ ليُدخل الخوف ، والرُّعب في قلب هرمز ، وجنوده ، وليوهن من قوَّتهم ، ويضعف من عزيمتهم ، وحين قارب خالدٌ العدوَّ ؛ جعل الجيش ثلاث فرقٍ ، وأمر أن تسلك كلُّ فرقة طريقاً ، ولم يحملهم على طريقٍ واحدٍ ، تحقيقاً لمبدأ مهمٍّ من مبادىء الحرب ، وهو أمن القطعات ، فجعل المثنَّى على فرقة المقدِّمة ، ثمَّ تلتها فرقةٌ عليها عديُّ بن حاتم الطائي ، وخرج خالدٌ بعدهما ، وواعدهما الحضير[(٤٨٦)] ، ليجتمعوا به ، ويصمدوا لعدوِّهم[(٤٨٧)] .

١. معركة ذات السَّلاسل :

سمع هرمز بمسير خالدٍ ، وعلم : أنَّ المسلمين تواعدوا الحضير ، فسبقهم إليه ، وجعل على مقدِّمته القائدين : قباذ ، وأنو شجان ، ولما بلغ خالدٌ : أنَّهم يمَّموا الحضير ، عدل عنها إلى كاظمة ، فسبقه هرمز إليها ، ونزل على الماء ، واختار المكان الملائم لجيشه ، وجاء

خالدٌ ، فنزل على غير ماءٍ ، فقال لأصحابه : حطُّوا أثقالكم ، ثمَّ جالدوهم على الماء فلعمري ليصيرنَّ الماء لأصبر الفريقين ، وأكرم الجندين[(٤٨٨)] .

وحطَّ المسلمون أثقالهم ، والخيل وقوف ، وتقدَّم الرَّاجلون ، وزحفوا إلى الكفَّار ، ومنَّ الله تعالى بكرمه وفضله على المسلمين بسحابةٍ ، فأمطرت وراء صفوف المسلمين ، ونهلوا من غدرانها فتقوَّى بذلك المسلمون ، وهذا مثلٌ من الأمثلة الكثيرة الشَّاهدة على معيَّة الله جلَّ جلاله لأوليائه المؤمنين بنصره ، وإمداده ، وواجه المسلمون هرمز ، وكان مشهوراً بالخُبْثِ ، والسُّوء ، حتى ضُرب المثل بخبثه، فعمل مكيدةً لخالدٍ ، وذلك أنَّه اتفق مع حاميته على أن يبارز خالداً ثمَّ يغدروا به ، ويهجموا عليه ، فبرز بين

الصَّفين ، ودعا خالداً إلى البراز ، فبرز إليه ، والتقيا فاختلفا ضربتين واحتضنه خالدٌ ، فحملت حامية هرمز على خالدٍ ، وأحدَقوا به ، فما شغله ذلك عن قتل هرمز ، وما أن لمح ذلك البطل المغوار القعقاع بن عمرٍو حتَّى حمل بجماعةٍ من الفرسان على حامية هرمز ، وكان خالد يجالدهم ، فأناموهم[(٤٨٩)] ، وحمل المسلمون من وراء القعقاع حتَّى هزموا الفرس .

وهذا هو أوَّل المشاهد الَّتي ظهر فيها صدق فراسة أبي بكرٍ حينما قال عن القعقاع : (لا يهزم جيشٌ فيه مثل هذا)[(٤٩٠)] وأمَّا خالد ؛ فقد ضرب أروع الأمثال في البطولة ، ورباطة الجأش ، فقد أجهز على قائد الفرس وحاميته من حوله ، فلم يستطيعوا تخليصه منه ، ثمَّ ظلَّ يجالدهم حتَّى وصل إليه القعقاع ومن معه ، فقضى عليهم ، وقد كان الفرس ربطوا أنفسهم بالسَّلاسل حتَّى لا يفرُّوا فلم تغن عنهم شيئاً أمام اللُّيوث البواسل ، وسمِّيت هذه المعركة بذات السَّلاسل[(٤٩١)] .

وغنم المسلمون من الفرس حمل ألف بعير ، وبعث خالدٌ سرايا تفتح ما حول الحيرة من حصونٍ ، فغنموا أموالاً كثيرةً ، ولم يعرض خالد لمن لم يقاتلوه من الفلاَّحين بل أحسن معاملتهم كما أوصاه الصِّدِّيق ، وأبقاهم في الأرض ؛ التي يفلحونها ، ومكَّنهم من إنتاجها ومتَّعهم بثمرات عملهم ، فمن دخل في الإسلام حدَّد له نصيب الزَّكاة ، ومن بقي على دينه ؛ فرض عليه الجزية ، وهو أقلُّ بكثيرٍ مما كان ينهبه المالكون الفرس ، ولم ينتزع الأرض من أيدي أصحابها الفرس ، ولكنَّه أنصف العاملين فيها ، فأحسُّوا بأنَّ عنصراً جديداً من العدل ، والإخاء الإنسانيّ يشرف عليهم من خلال هذا الفتح المجيد ، وأرسل خالدٌ خمس الغنائم ، والأموال إلى الصِّدِّيق ، ووزَّع الباقي على المجاهدين ، وكان ممَّا أرسله إلى الصِّدِّيق قلنسوة هرمز ، ولكن

الصِّدِّيق أهداها إلى خالدٍ مكافأةً له على حسن بلائه[(٤٩٢)] ، وكانت قيمتها مئة ألف ، وكانت مفصَّصةً بالجوهر ، فقد كان أهل فارس يغلون قلانسهم على قدر أحسابهم في عشائرهم ، فمن تمَّ شرفه فقيمة قلنسوته مئة ألفٍ ، فكان هرمز ممَّن تم شرفه[(٤٩٣)] في الفرس .

٢ـ معركة المذار (الثَّني) :

كان هرمز قد كتب إلى كسرى بكتابٍ بخبر خالدٍ ، فأمدَّه كسرى بجيش بقيادة (قارن) ، ولكنَّ هرمز استخفَّ بجيش المسلمين ، فسارع إليهم قبل وصول قارن ، فنُكب ، ونُكب جيشه ، وهرب فلول المنهزمين ، فالتقوا بجيش (قارن) وتذامروا فيما بينهم ، وتشجعوا على قتال المسلمين ، وعسكروا بمكان يسمَّى المذار ، وكان خالد قد بعث المثنَّى بن حارثة وأخاه المعنَّى في اثار القوم ، ففتحا بعض

الحصون ، وعلما بمجيء جيش الفرس ، فأبلغا خالداً الخبر ، وكتب خالدٌ إلى أبي بكرٍ بمسيره إليه ، وسار وهو مستعدٌّ للقتال ؛ حتَّى لا يفاجأ بهم ، والتقى المسلمون معهم في (المذار) فاقتتلوا ، والفرس قد أغضبهم ، وأثار حفيظتهم ما وقع لهم قبل ذلك ، وخرج قائدهم (قارن) ودعا إلى البراز ، فبرز إليه خالدٌ ، ولكن سبقه إليه معقل بن الأعمش بن النبَّاش فقتله ، وكان قارن وضع على ميمنته (قباذ) وعلى ميسرته (أنو شجان) وهما من القوَّاد الَّذين حضروا اللقاء الأوَّل وفرُّوا من المعركة ، فتصدَّى لهما بطلان من أبطال المسلمين .

فأمَّا قباذ ؛ فقتله عديُّ بن حاتمٍ الطَّائيُّ ، وأمَّا أنوشجان فقتله عاصم بن عمرو التَّميميُّ ، واشتدَّ القتال بين الفريقين ، ولكنَّ الفرس انهزموا بعد مقتل قادتهم ، وقتل منهم ثلاثون ألفاً ، ولجأ بقيَّتهم إلى السُّفن ، فهربوا عليها ، ومنع الماءُ المسلمين من ملاحقتهم ، وأقام خالد بالمذار ، وسلَّم الأسلاب لمن سلبها بالغةً ما بلغت ، وقسم الفيء ، ونفَّل من الأخماس أهل البلاء ، وبعث ببقيَّة الأخماس[(٤٩٤)] إلى المدينة .

٣. معركة الولجة :

وصل نبأ نكبة الفرس في المذار إلى كسرى ، فبعث الأندرزغر على رأس جيشٍ عظيمٍ ، وأردفه بجيش اخر عليه بهمن جاذويه ، وتحرَّك الأندرزغر من المدائن حتَّى انتهى إلى كسكر ومنها إلى الولجة ، وخرج بهمن جاذويه سالكاً وسط السَّواد يريد أن يحشر جيش المسلمين بينه وبين الأندرزغر ، واستطاع أن يحشر في طريقه عدداً من الأعوان والدَّهاقين ، وتجمَّعت القوَّة

الفارسية في الولجة ، وعندما شعر الأندرزغر : أنَّ حشوده أصبحت كبيرةً قرَّر الزَّحف على خالدٍ ، ولما بلغ خالدٌ ، وهو بالثَّني (مكان قرب البصرة ومعناه منعطف النَّهر ، والجبل) تجمُّع الفرس ، ونزولهم الولجة رأى : أنَّ من الأفضل للمسلمين أن يهجموا على هذه الحشود الكبيرة من ثلاث جهاتٍ حتَّى يفرِّقوا جموعهم ، وتكون المفاجأة للفرس مربكةً ، وأخذ يعدُّ العدَّة لتنفيذ خطَّة الهجوم ، ولكي يؤمِّن خطوطه الخلفية أمر سويد بن مقرِّن بلزوم الحفير ، وتحرَّك بجيشه حتَّى وصل الولجة وبعد أن قام باستطلاعٍ وافٍ للمنطقة ؛ وجد : أنَّ ميدان المعركة أرضٌ مستويةٌ وواسطةٌ تصلح للقتال ، وتسمح بحرِّية الحركة ، ولما كان خالد قد قرر أن يهاجم قوَّات الفرس من ثلاث جبهاتٍ فقد نفذ خطَّته ، وبعث بفرقتين لمهاجمة حشود الفرس من الخلف ، والجانبين ، وبدأت المعركة ، واشتدَّ القتال بين الفريقين ، وشدَّد خالد بهجومه من المقدَّمة ، وفي الوقت المناسب انقض الكمينان على مؤخرة جيش العدوِّ ،

فحلت به الهزيمة المنكرة ، وفرَّ الأندرزغر مع عددٍ من رجاله ، ولكنَّهم ماتوا عطشاً[(٤٩٥)] ، وقام خالد في النَّاس خطيباً ، فرغَّبهم في بلاد الأعاجم ، وزهَّدهم في بلاد العرب ، وقال : ألا ترون ما هاهنا من الأطعمات؟ وبالله لو لم يلزمنا الجهاد في سبيل الله ، والدُّعاء إِلى الإِسلام ، ولم يكن إِلا المعاش ؛ لكان الرأي أن نقاتل على هذا الرِّيف حتَّى نكون أولى به ، ونولِّي الجوع والإِقلال من تولاه ممَّن اثَّاقل عمَّا أنتم عليه . ثمَّ خمَّس الغنيمة ، وقسَّم أربعة أخماسها ، وبعث الخمس إِلى الصِّدِّيق ، وأسر من أسر من ذراري المقاتلة ، وأقرَّ الفلاحون بالجزية[(٤٩٦)] .

وفي خطبة خالد بن الوليد للنَّاس إِشارةٌ إِلى : أنَّ العرب وهم في جاهليتهم إِضافةً إِلى أنَّهم ليسوا من طلاَّب الآخرة فإِنَّهم لم يظفروا بالدُّنيا لتفرُّقهم ، وتناحرهم فيما بينهم ، فخالد يقول : نحن طلاب الآخرة ، ولنا هدفٌ سامٍ نسعى إِليه ، من أجله ندعو ، ومن أجله نجاهد ، ولو فرض أنَّنا لا نحمل هذا الهدف ، ولا نجاهد من أجله ، فإِنَّ العقل يقتضي أن نقاتل من أجل أن نصلح أحوالنا المعيشيَّة ، وخالد حينما يذكر ذلك لا يجعل هذا الموقف ثنائيّاً مع الهدف السَّامي الَّذي ذكره ، وإِنَّما يذكر ذلك على أنَّه مجرَّد افتراضٍ يفرض نفسه لو لم يوجد الهدف السَّامي المذكور ، وكأنَّه يقول : إِذا كنَّا سنقارع هؤلاء من أجل هذا الهدف الدُّنيوي أفلا نقارعهم من أجل الهدف الأخروي ، وابتغاء مرضاة الله جلَّ ، وعلا ؟

وهذا الكلام يشحذ الهمم ، ويقوِّي العزم ، ويُحيي القلب ، ويفجِّر الطَّاقات ، فتنطلق بعد ذلك النفوس المؤمنة مجاهدةً في سبيل الله ـ تعالى ـ بكلِّ طاقاتها ، وإِمكاناتها ، وقدراتها[(٤٩٧)] .

وجاء في روايةٍ : أنَّ في يوم الولجة بارز خالدٌ رجلاً من أهل فارس يعدلبألف رجل فقتله ، فلمَّا فرغ اتَّكأ عليه ، ودعا بغدائه[(٤٩٨)] ، وهذا التصرُّف الجليل من سيف الله ـ رضي الله عنه ـ فيه إِذلالٌ للفرس، وتحطيمٌ لجبروتهم، وتغطرسهم، وإِضعافٌ لعزائمهم[(٤٩٩)] .

٤ـ معركة أُلَّيْس ، وفتح أمغيشيا :

في هذه الموقعة انضمَّ بعض نصارى العرب إِلى الأعاجم ، وصاروا عوناً للفرس على المسلمين ، وكان عليهم عبد الأسود العجلي ، وعلى الفرس جابان ، وكان قد أمره بهمن جاذويه ألا ينازل المسلمين إِلا أن يعجلوه ، وبعد أن بلغ خالد تجمُّع نصارى العرب ، وعرب الضَّاحية من أهل الحيرة ؛ سار إِليهم ، وكان همُّه متَّجهاً لمواقعتهم ، ولا علم له بانضمام الفرس لجموع العرب ، فلمَّا أقبلت جنود المسلمين ؛ طلب جابان من جنده مهاجمتهم ، فأظهروا عدم الاكتراث بخالدٍ ، والتَّهاون بأمره ، وتداعوا إِلى الطَّعام

إلا أنَّ خالداً لم يدعهم يهنؤون بطعامهم ، واقتتلوا أشدَّ القتال ، وقد زاد في كلَب الأعداء وشدَّتهم ما يتوقَّعون من لحاق بهمن جاذويه بهم في مددٍ كبير ، وصبر المسلمون على هذا القتال العنيف ، وقال خالد : اللَّهُمَّ إنَّ لك عليَّ إن منحتنا أكتافهم ألا أستبقي منهم أحداً قدرنا عليه حتَّى أجري نهرهم بدمائهم ، ثمَّ إنَّ الله كشفهم للمسلمين ، ومنحهم أكتافهم ، فأمر خالد مناديه ، فنادى في النَّاس : الأسر ، الأسر! لا تقتلوا إلاَّ من امتنع ، فأقبلت الخيول بهم أفواجاً مستأسرين يساقون سَوْقاً ، وقد وكَّل بهم رجالاً يضربون أعناقهم في النَّهر ، ففعل ذلك بهم يوماً وليلةً وطلبوهم الغد وبعد الغد حتَّى انتهوا إلى النهرين ، ومقدار ذلك من كلِّ جانب أُلَّيْس ، فضرب أعناقهم ، وقال له القعقاع ، وأشباهٌ له : لو أنَّك قتلت أهل الأرض لم تجر دماؤهم ، إنَّ الدماء لا تزيد على أن ترقرق منذ نهيت عن السَّيلان ، ونهيت الأرض عن نشف الدِّماء ، فأرسل عليها الماء تبرَّ يمينك ، وقد كان صدَّ الماء عن النَّهر ، فأعاده فجرى دماً عبيطاً فَسُمِّي نهر الدَّم لذلك الشأن[(٥٠٠)] .

ولما هُزموا ، وأجلُوا عن عسكرهم ، ورجع المسلمون من طلبهم ، ودخلوه ؛ وقف خالدٌ على الطعام فقال : فقد نفَّلتكموه ، فهو لكم . وقال : كان رسولُ الله (ص) إذا أتى على طعامٍ مصنوعٍ نفَّله ، فقعد عليه المسلمون لعشائهم باللَّيل ، وجعل من لم يَرَ الأرياف ، ولا يعرف الرِّقاق ، يقول : ما هذه الرِّقاق البيض! وجعل مَنْ قد عرفها يجيبهم ، ويقول لهم مازحاً : هل سمعتهم برقيق العيش؟ فيقولون : نعم ، فيقول : هو هذا ؛ فسمِّي الرِّقاق وكانت العرب تسمِّيه

القِرَى[(٥٠١)] . وبعد أن فرغ خالد من أُلَّيْس نهض حتَّى أتى أمغيشيا ، وقد جلا عنها أهلُها ، وأعجلوا عمَّا فيها ، وتفرَّقوا في السَّواد ، فأمر بهدمها ، وهدم كلِّ شيءٍ كان في حيِّزها ، وأصابوا بها ما لم يصيبوا مثله ، فقد بلغ سهم الفارس ألفاً وخمسمئة درهم سوى أنفال أهل البلاء ، ولما وصلت الأخماس ، وأخبار النَّصر إلى الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ وما صنعه خالد ، والمسلمون قال : يا معشر قريش! ـ يخبرهم بالذي أتاه ـ عَدَا أسدكم على الأسد فغلبه على خراذيله[(٥٠٢)] ، أعجزت النِّساء أن ينسلن مثل خالدٍ[(٥٠٣)]؟! وكان خالدٌ قد بعث بالخبر مع رجلٍ يدعى جندلاً من بني عجل ، وكان دليلاً صارماً ، فقدم على أبي بكرٍ بالخبر وبفتح أُلَّيْس ، وقدر الفيء ، وبعدَّة السَّبي ، وبما حصل من الأخماس ، وبأهل البلاء من النَّاس ، فلمَّا قدم على أبي بكرٍ ، فرأى صرامته ، وثبات خبره ، قال : ما اسمك؟ قال : جندل ، قال : ويهاً جندل :

نَفْسُ عصامٍ سَوَّدَتْ عِصَامَا وعوَّدَتْهُ الكرَّ والإِقْدَامَا وأمر له بجاريةٍ من ذلك السَّبي ، فولدت له[(٥٠٤)] .

وفي قول الصِّديق عن خالدٍ : عدا أسدُكم على الأسد ، فغلبه على خراذيله ، أعجزت النساء أن ينسلن مثل خالد[(٥٠٥)]؟! وسام شرفٍ لخالدٍ ، واعترافٌ بالجميل ، ورفعٌ لأهل البلاء ، والفضل ، والهمم العالية ، ودفعٌ لأصحاب الهمم الضَّعيفة ليضاعفوا من جهودهم وينافسوا على معالي الأمور ومكارمها[(٥٠٦)] . وهذا القول من أبي بكر ـ وكان أعلم بالرِّجال ـ أعظمُ شهادةٍ ، وأجلُّ تقدير يناله رجلٌ في تاريخ الإِسلام ، فالصدِّيق وهو خليفة المسلمين الأعظم لا يرى لخالدٍ ـ رضي الله عنه ـ في الناس عِدْلاً في عبقريته ، وشجاعته ، ولا نظيراً في بطولته ، ومهارته ، وحسبك بها لخالدٍ من الصِّدِّيق[(٥٠٧)] .

٥ـ فتح الحيرة :

علم مرزبان الحيرة بما صنع خالد بأمغيشيا فأيقن أنَّه اتيه ، فاستعدَّ لذلك ، وأرسل جيشاً بقيادة ابنه ، ثمَّ خرج في إِثره ، وأمر ابنه بسدِّ الفرات ليعطل سفن المسلمين ، وفوجىء المسلمون بذلك ، واغتمُّوا له ، فأرسلوا الفلاحين فأخبروهم بضرورة سدِّ الأنهار حتَّى يسيل الماء ، فماذا فعل خالد؟

نهض خالد في خيلٍ يقصد ابن المرزبان فلقي خيلاً من خيله ، ففاجأهم فأنامهم بالمقرِّ ثمَّ نهض قبل أن تصل أخباره إِلى المرزبان حتَّى لقي جنداً لابنه على فم الفرات ، فقاتلهم وهزمهم ، وسدَّ الأنهار ، وسلك الماء سبيله ، ثمَّ طلب خالد عسكره واتجه إِلى الحيرة ، وعلم المرزبان بموت ابنه ، وخبر موت أزدشير ، فهاله الأمر ، فعبر الفرات هارباً من غير قتال ، فعسكر خالد مكانه وأهل الحيرة متحصِّنون ، وأدخل الخيل من عسكره ، وتمَّت خطَّته حول قصور الحيرة بمحاصرتها على هذا النَّحو :

أ. ضرار بن الأزور لمحاصرة القصر الأبيض ، وفيه إِياس بن قبيصة الطائي .

ب ـ ضرار بن الخطاب لمحاصرة قصر العدسيين ، وفيه عديُّ بن عديٍّ العبادي .

ج ـ ضرار بن مقرِّن لمحاصرة قصر بني مازن ، وفيه ابن أكال .

د ـ المثنَّى بن حارثة لمحاصرة قصر ابن بقيلة ، وفيه عمرو بن عبد المسيح .

وعهد خالد إِلى أمرائه أن يدعوا القوم إِلى الإِسلام ، فإِن أجابوا ؛ قبلوا منهم ، وإِن أبوا ؛ أجلوهم يوماً ، وأمرهم أن لا يمكِّنوا عدواً منهم ، بل عليهم أن يناجزوهم ، ولا يمنعوا المسلمين من قتال عدوِّهم ففعلوا، واختار القوم المنابذة، وعمدوا لرمي المسلمين بالخذف[(٥٠٨)] ، فرشقهم المسلمون بالنَّبل ،

وشنُّوا غاراتهم ، وفتحوا الدُّور ، والديارات ، فنادى القسيسون : يا أهل القصور! ما يقتلنا غيركم ، فنادى أهل القصور : يا معشر العرب! قبلنا واحدةً من ثلاث ، فكفُّوا عنا . وخرج رؤساء القصور ، فقابلهم خالدٌ كلُّ أهل قصر على حدةٍ ، ولامهم على فعلهم ، وتصالحوا مع خالد على جزية ، وصالحوه على مئةٍ وتسعين ألفاً ، وبعث خالد بالفتح ، والهدايا إلى أبي بكرٍ ، فقبل الهدايا وعدَّها لأهل الحيرة من الجزية تعفُّفاً عما لم يأذن به الشَّرع ، وقطعاً لدابر العادات الأعجميَّة الَّتي كان يُحتال بها على سلب أموال النَّاس[(٥٠٩)] .

وكتب خالد في عهده لأهل الحيرة : بسم الله الرحمن الرَّحيم ، هذا ما عاهد عليه خالد بن الوليد عديّاً وعمراً ابني عديٍّ ، وعمرو بن عبد المسيح ، وإياس بن قبيصة ، وحيريَّ بن أكال . وهم نقباء أهل الحيرة . ورضي بذلك أهل الحيرة ، وأمروهم به ، وعاهدهم على مئةٍ وتسعين ألف درهم تقبل في كلِّ سنة ، جزَاءً عن أيديهم في الدُّنيا ، رهبانهم وقسِّيسيهم ، إلا من كان منهم على غير ذي يد ، حبيساً عن الدُّنيا تاركاً لها ، وسائحاً تاركاً الدُّنيا ، وعلى المنعة ، فإن لم يمنعهم شيء فلا شيء عليهم حتَّى يمنعهم ، وإن غدروا بفعلٍ ، أو بقولٍ فالذمَّة منهم بريئةٌ .

وكانت كتابة هذا العهد في شهر ربيع الأول سنة ١٢هـ[(٥١٠)] . وقد جاء في روايةٍ : أنَّ خالداً عرض على أهل الحيرة واحدةً من ثلاثٍ : أن تدخلوا في ديننا ، فلكم ما لنا ، وعليكم ما علينا ؛ إن نهضتم ، وهاجرتم ، وإن أقمتم في دياركم ، أو الجزية ، أو المنابذة والمناجزة ، فقد والله أتيتكم بقومٍ هم على الموت أحرص منكم على الحياة! فقال : بل نعطيكم الجزية ، فقال خالدٌ : تبّاً لكم ، ويحكم! إنَّ الكفر فلاةٌ مضلَّة ، فأحمق العرب مَنْ سلكها[(٥١١)] .

ففي حديث خالدٍ ـ رضي الله عنه ـ تتَّضح بعض الصِّفات الإيمانيَّة الَّتي تجسَّدت في جيش فتح العراق ، فهذا الجيش يتحرَّك من أجل هدف سامٍ ، ألا وهو دعوة النَّاس إلى الإسلام ، وتبليغ الهداية للبشريَّة ، وليس التوسُّع في الممالك ، وفرض السُّلطان ، والتمتُّع بالحياة الدُّنيا . كما بيَّن خالد أهمَّ مقومات نجاح المسلمين في حروبهم ألا وهو الحرص الأكيد على طلب الشَّهادة ، وابتغاء ما عند الله تعالى في الآخرة . كما بيَّن النَّصُّ السَّابق حرص الصَّحابة ـ رضي الله عنهم ـ على تطبيق سنَّة النَّبيِّ (ص) ، وذلك بالرَّغبة القلبية في هداية البشريَّة ، حيث إنَّ خالداً وبَّخهم على اختيار البقاء على الكفر ، مع أن بقاءهم على الكفر ودفع الجزية فيه مصلحةٌ ماليَّة للمسلمين ، ولكن خالداً من قومٍ هانت عليهم الحياة الدُّنيا ،

وفضَّلوا ما عند الله ـ جلَّ وعلا ـ في الآخرة ، وقد سَنَّ رسول الله (ص) لهم هذا المبدأ السَّامي[(٥١٢)] ، في قوله (ص) : « لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خيرٌ لك من حمر النَّعم » [(٥١٣)].

وفي قبول الصِّدِّيق لهدية أهل الحيرة ، وقد أهدوها طائعين مختارين ، فعدَّها من الجزية عدلاً ، وتعفُّفاً ، وخشية أن يَظْلِمَ أهلَ ذمَّته ، أو يكلِّفهم شططاً ؛ درسٌ عظيمٌ في إقامة العدل بين النَّاس ، وقد قارن الشَّيخ علي الطنطاوي بين فتوح الاستعمار التي أثارتها أوربة ، وبين فتح المسلمين مقارنةً متميِّزةً ثمَّ استدلَّ بقول الشاعر :

مَلَكْنَا فكانَ العَدْلُ منَّا سجيَّةً فلمَّا مَلَكْتُم سال بالدَّمِ أبطحُوحلَّلْتُمْ فَكانَ العَدْلُ منا سجيَّةً

غَدَوْنَا على الأسرى نَمُنُّ ونَصْفَحُفَحَسْبُكُمُ هذا التَّفاوتُ بينَنا فكلُّ إناءٍ بالَّذي فِيه يَنْضَحُ[(٥١٤)]ـخ الحيرة قاعدة الجيوش الإسلاميَّة :

كان فتح الحيرة عملاً حربيّاً عظيم القيمة ، وسَّعَ أمل المسلمين في فتح بلاد فارس ، لمكان هذا البلد الجغرافيِّ ، والأدبيِّ من العراق ، والمملكة الفارسيَّة ، فقد اتَّخذها القائد العام للجيوش الإسلاميَّة مقرّاً لقيادته العليا ، ومركزاً رئيسيّاً تتلقَّى منه جيوش الإسلام أوامر الهجوم ، والدِّفاع ، والإمداد ، والنُّظُم ، وكذلك جعلها قاعدةً عامةً للتَّدبير ، والسِّياسة الَّتي يقوم عليها تنظيم مَنْ وقع في يد المسلمين ، وبثَّ خالدٌ عمَّاله على الولايات لجباية الخراج ، والجزاء ، ووجَّه أمراءه إلى الثُّغور لحمايتها ، وأقام هو ريثما يتمُّ ما أراده من الاستقرار ، والنِّظام ، وترامت أخباره إلى الدَّهاقين ، والرُّؤساء ، فأقبلوا إليه يصالحونه حتَّى لم يبق ما بين قرى سواد العراق إلى أطرافه مَنْ ليس مولىً للمسلمين ، أو على عهدٍ منهم[(٥١٥)] ، وقد كان من عمَّاله على الأقاليم :

١. عبد الله بن وثيمة النَّصري على الفلاليج .

٢. جرير بن عبد الله البجلي على بانقيا .

٣. بشير بن الخصاصية على النَّهرين .

٤. سُويد بن مقرّنٍ المزنيُّ على تُستُر .

٥. أُطُّ بن أبي أُطّ على روذستان .

وكان من قادة الثُّغور :

١. ضرار بن الأزور الأسدي .

٢. المثنَّى بن حارثة الشَّيباني .

٣. ضرار بن الخطاب الفهري .

٤. ضرار بن مقرن المزني .

٥. القعقاع بن عمرو التَّميمي .

٦. بُسر بن أبي رهم الجهني .

٧. عُتَيبة بن النَّهاس[(٥١٦)] .

ــخ الرَّسائل الَّتي أرسلها خالدٌ إِلى خاصَّة الفرس ، وعامَّتهم :

أجمع خالد أمره على منازلة الفرس في ساحات ملكهم بعد أن صفا له الجوُّ في العراق ، وأمن ظهره بانحسار أمر فارسٍ عن العرب فيما بين الحيرة ، ودجلة ، وكان أهل فارس في هذه الفترة على خلافٍ شديد فيمن يولُّونه عليهم بعد موت كسراهم أزدشير ، فانتهز خالدٌ هذه الفرصة ، وكتب إِلى خاصَّتهم ، يقول : مِنْ خالد بن الوليد إِلى ملوك فارس : أمَّا بعد : فالحمد لله الَّذي حلَّ نظامكم ، ووهن كيدكم ، وفرَّق كلمتكم ، وأوهن بأسكم ، وسلب أموالكم ، وأزال عزَّكم ، فإِذا أتاكم كتابي ؛ فأسلموا ؛ تسلموا ، أو اعتقدوا منا الذمَّة ، وأجيبوا إِلى الجزية ، وإِلاَّ والله الذي لا إِله إِلا هو لأسيرنَّ إِليكم بقومٍ يحبُّون الموت كما تحبُّون الحياة ، ويرغبون في الآخرة كما ترغبون في الدُّنيا[(٥١٧)] .

وكتب إِلى عامَّتهم فقال : من خالد بن الوليد إِلى مرازبة أهل فارس : الحمد لله الَّذي فضَّ خَدَمتكم، وفرَّق جمعكم، وأوهن بأسكم، وسلب أموالكم، وأزال عزَّكم ، فإِذا أتاكم كتابي ؛ فأسلموا ؛ تسلموا ، أو اعتقدوا منَّا الذِّمَّة ، وأجيبوا إِلى الجزية ، وإِلا والله الذي لا إِله إِلا هو لأسيرنَّ إِليكم بقومٍ يحبُّون الموت كما تحبُّون الحياة، ويرغبون في الآخرة كما ترغبون في الدُّنيا[(٥١٨)].

وبفتح الحيرة تحقَّق شطرٌ من أمل أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ في فتح العراق ، وإِخضاعه تمهيداً لغزو فارس في عقر دارهم ، وقد قام خالد بن الوليد ـ رضي الله عنه ـ بمهمَّته في ذلك خير قيام ، ووصل إِلى الحيرة في وقتٍ قياسيٍّ حيث بدأ صراعه مع الأعداء في شهر محرَّم من العام الثاني عشر في معركة الكاظمة ، وانتهى من فتح الحيرة في شهر ربيع الأول من العام نفسه[(٥١٩)] .

ــخ كرامة لخالد بن الوليد في فتح الحيرة :

وقد أخرج الإِمام الطَّبري بإِسناده :.... وكان مع ابن بُقَيْلة[(٥٢٠)] ، منصفٌ له[(٥٢١)] فعلَّق كيساً في حقوه ، فتناول خالد الكيس ، ونثر ما فيه في راحته ، فقال : ما هذا يا عمرو؟ قال : هذا وأمانة الله سمٌّ ساعة! قال : لم تحتقب السُّمَّ؟ قال : خشيت أن تكونوا على غير ما رأيت ، وقد أتيت

على أجلي ، والموت أحبُّ إِليَّ من مكروه أدخله على قومي ، وأهل قريتي ، فقال خالد : إِنَّها لن تموت نفسٌ حتَّى تأتي على أجلها ، وقال : بسم الله خير الأسماء ربِّ الأرض ، وربِّ السماء ؛ الَّذي ليس يضرُّ مع اسمه داءٌ ، الرَّحمن الرَّحيم ، فأهْوَوا إِليه يمنعونه منه ، وبادرهم فابتلعه ، فقال عمرو : والله يا معشر العرب لتملكنَّ ما أردتم ما دام منكم أحد أيُّها القَرْن[(٥٢٢)]!

وأقبل على أهل الحيرة ، فقال : لم أرَ كاليوم أوضح إِقبالاً[(٥٢٣)] . وقد ذكر هذه الرِّواية الحافظ ابن كثير ، ولم يضعِّفها[(٥٢٤)] ، وذكرها الحافظ ابن حجر ، وقال : رواه أبو يعلى ، ورواه ابن سعد من طريقين اخرين ، ولم يضعفها[(٥٢٥)] ، وذكرها ابن تيميَّة مثالاً من أمثلة الكرامات[(٥٢٦)] .

وقد أنكر بعض الكتَّاب المعاصرين هذا الخبر ، واعتبروه من نسج خيال بعض الرُّواة حول شخصيَّة خالدٍ ، وقد ثبتت هذه الرواية من ناحية الإِسناد ، فقد ارتضاها الطَّبري ، وابن سعد ، وابن كثير ، وابن حجر ، وابن تيميَّة ، ولم يضعِّفوا إِسنادها ، وهم أعلم ، وأنصف في علم التَّاريخ الإِسلامي من الكتَّاب المعاصرين .

إِنَّ خالداً ـ رضي الله عنه ـ عندما أقدم على شرب السُّمِّ ، كان في قمَّة اليقين ، والإِيمان بأنَّ الله جلَّ جلاله هو الَّذي خلق كلَّ شيءٍ ، وأودع في كلِّ شيءٍ خصائصه ، وأنَّه القادر على أن يلغي مفعول هذه الخصائص إِذا أراد لحكمةٍ عاليةٍ ، وهدفٍ عظيم ، كما أذهب فعَّاليَّة النَّار حينما أُلقي فيها إِبراهيم ـ عليه السلام ـ وجعلها عليه برداً ، وسلاماً ، وقد حصل ذلك لغير الأنبياء عليهم السلام كما حصل لأبي مسلمٍ الخولاني لما رفض أن يُقِرَّ بنبوة الأسود العنسيِّ الكذَّاب؛ فألقاه في النار فوجدوه فيها قائماً يصلِّي ، ولم تضرَّه[(٥٢٧)] ، كما أنَّ خالداً حينما أقدم على ذلك لم يخالج قلبه ذرةٌ من إِرادة حظِّ النَّفس ، وكسب السُّمعة ، والجاه ، لأنَّه لو نوى شيئاً من ذلك ؛ لعلم أنَّ الله تعالى سيتخلَّى عنه، وهو لا حول له ولا قوَّة على انتزاع أثر السُّمِّ الضَّارِّ، وهذه تجربةٌ فذَّةٌ لا يُطلب من أيِّ مسلمٍ أن يخوضها ، ولو كان هدفه نفس الهدف الَّذي رمى إِليه خالدٌ ؛ لأنَّه يندر أن يوجد مَنْ يبلغ إِيمانه ، وثقته بالله تعالى إِلى المستوى الَّذي بلغ إِليه خالدٌ رضي الله عنه ، وأرضاه[(٥٢٨)] .

٦ـ فتح الأنبار (ذات العيون) :

استقام الأمر لخالدٍ في تلك الجهات ، فاستخلف على الحيرة القعقاع بن عمرو التَّميمي ، واتَّجه بتعبئةٍ لإِغاثة عياض بن غنم الَّذي أرسله الصِّدِّيق لفتح العراق من الشَّمال ، ويلتقي بخالد ، وصل خالد إِلى

الأنبار فوجد القوم قد تحصَّنوا ، وخندقوا على أنفسهم ، وأشرفوا من أعالي الحصون[(٥٢٩)] ، فضرب المسلمون عليهم الحصار ، وأمر خالدٌ جنوده أن يصوِّبوا إلى عيون

أهل الأنبار ، فلما نشب القتال أصابوا في أوَّل رميةٍ ألف عين من عيونهم ، ولذلك سمِّيت هذه الوقعة ذات العيون[(٥٣٠)] ، واخترق خالد الخندق الَّذي حول الأنبار بفطنةٍ وذكاءٍ ، حيث عمد إلى الضِّعاف من الإبل بجيشه ، فنحرها ، وملأ الخندق في أضيق نقطةٍ فيها بجثث الإبل ، واقتحم المسلمون الخندق وجسرهم جثث الإبل ، وصاروا مع عدوِّهم داخل الخندق ، فالتجأ العدو إلى الحصن[(٥٣١)] ، واضطر شيراز قائد جند الفرس إلى قبول الصُّلح بشروط خالدٍ على أن يخرج من الأنبار في عددٍ من الفرسان يحرسونه ، فقبل خالدٌ منه ذلك بشرط ألا يأخذ معه من المتاع ، أو من الأموال شيئاً[(٥٣٢)]

.

وتعلَّم الصَّحابة ممَّن بها من العرب الكتابة العربيَّة ، وكان أولئك العرب قد تعلَّموها من عرب قبلهم ، وهم بنو إياد ، كانوا بها في زمان بختنصر حين أباح العراق للعرب ، وأنشدوا خالداً قول بعض إياد يمتدح قومه :

قومي إيادٌ لو أنَّهم أممٌ أولو أقاموا فَتَهْزُل النَّعمُقومُ لهم باحةُ العِراق إذا ساروا جميعاً

واللَّوح والقلمُ[(٥٣٣)] ٧. عين التمر :

استخلف خالدٌ الزِّبرقان بن بدرٍ على الأنبار ، وسار إلى عين التَّمر ، فوجد عقَّة ابن أبي عقَّة في جمعٍ عظيمٍ من النَّمر ، وتغلب ، وإياد ، ومن حالفهم ، ومعهم من الفُرْس مهران بقوَّاته[(٥٣٤)] ، وطلب عقَّة من مهران أن يتركه لقتال خالدٍ ، وقال له : إنَّ العرب أعلم بقتال العرب ، فدعنا وخالداً ، فقال له : دونكم وإيَّاهم ، وإن احتجتم إلينا أعنَّاكم ، فلامت العجم أميرهم على هذا ، فقال : دعوهم فإن غلبوا خالداً فهو لكم وإن غُلِبُوا قاتلنا خالداً وقد ضعفوا ونحن أقوياء ، فاعترفوا له بفضل الرأي عليهم ، وسار خالد ، وتلقَّاه عقَّة ، فلمَّا تواجهوا قال خالد لمجنبته : احفظوا مكانكم فإنِّي حامل ، وأمر حُماته أن يكونوا من ورائه وحمل على عقَّة وهو يسوي الصُّفوف فاحتضنه ، وأسره ، وانهزم جيش عقَّة من غير قتال فأكثروا فيهم الأسر ، وقصد خالدٌ حصن عين التَّمر ، فلمَّا بلغ مهران هزيمة عقَّة ، وجيشه ؛ نزل من الحصن ، وهرب ، وتركه ، ورجعت فلول نصارى الأعراب إلى الحصن ، فوجدوه مفتوحاً ، فدخلوه ، واحتموا به ، فجاء خالدٌ ، وأحاط بهم ، وحاصرهم أشدَّ الحصار ، واضطر أهل الحصن أن ينزلوا على حكم خالدٍ، فأمر بضرب عنق عقَّة ومن كان معه والَّذين نزلوا على حكمه أجمعين، وغنم جميع ما في

ذلك الحصن، ووجد في الكنيسة التي به أربعين غلاماً يتعلَّمون الإنجيل، وعليهم باب مغلق، فكسره خالد وفرَّقهم في الأمراء، وأهل الغَناء، وكان حمران مولى عثمان بن عفَّان من ذلك الخمس، ومنهم: سيرين والد محمَّد بن سيرين أخذه مالك بن أنس، وأرسل خالد الخمس إلى الصِّدِّيق.

ثم أرسل أبو بكر الوليد بن عقبة إلى عياض مدداً له، وهو محاصر دومة الجندل، فلما قدم عليه وجده في ناحية العراق يحاصر قوماً، وهم قد أخذوا عليه الطُّرق، فهو محصورٌ أيضاً، فقال عياضٌ للوليد: إنَّ بعض الرأي خير من جيش كثيفٍ؛ ماذا ترى فيما نحن فيه؟ فقال له الوليد: اكتب إلى خالد يمدُّك بجيشٍ من عنده، فكتب إليه يستمدُّه، فقدم كتابه على خالد عقب وقعة عين التَّمر، وهو يستغيث به فكتب إليه: من خالدٍ إلى عياض: إيَّاك أريد. لَبِّثْ قليلاً تأتك الحلائب[(٥٣٥)]، يحملن آساداً عليها القشائب[(٥٣٦)]، كتائبُ تتبعها كتائب[(٥٣٧)].

٨ ـ دومة الجندل:

رحل خالد بجنده من عين التَّمر بعد أن خلَّف عليهم عويم بن الكاهل الأسلميَّ، ووصلت أنباؤه إلى أهل دومة الجندل فاستنجدوا بحلفائهم من قبائل بهراء، وكلب، وغسَّان، وتنوخ[(٥٣٨)]، وكان أمر أهل دومة الجندل إلى زعيمين هما: أكيدر ابن عبد الملك والجودي بن ربيعة، فاختلفا، فقال أكيدر: أنا أعلم الناس بخالد، لا أحد أيمنُ طائراً منه، ولا أحدُّ في حربٍ، ولا يرى وجه خالدٍ قومٌ أبداً قلُّوا، أو كثروا إلا انهزموا عنه، فأطيعوني، وصالحوا القوم، فأبوا عليه، فقال: لن أمالئكم على حرب خالدٍ، فشأنكم[(٥٣٩)].

وهذه شهادة خصمٍ في خالدٍ، والحقُّ ما شهدت به الأعداء، وقد كان خالدُ أسره قبل ذلك حينما أرسله أليه رسول الله (ص) في غزوة تبوك، فأخذه، وأتى به إلى النَّبيُّ (ص) فمنَّ عليه، وكتب له كتاب عهدٍ، ولكنَّه خان العهد بعد ذلك، ولقي الرُّعب في نفسه منذ يوم أسره خالد إلى جانب سمعته الشَّهيرة في حروبه مع العرب، والعجم، وخرج أكيدر مفارقاً قومه، وبلغ خالداً خبره، وهو في طريقه إلى (دومة) فأرسل إليه عاصم بن عمرو معارضاً له، فأخذه، فقال: إنَّما تلقَّيتُ الأمير خالداً، ولكنَّ خيانته السَّابقة جعلت خالداً ينفِّذ فيه حكم الإعدام، وهكذا قتله الله بخيانته ، ونقضه العهد ، ولم يُغن الحذر من القدر[(٥٣٥)] .

ونزل خالدٌ على دومة الجندل ، وجعل أهلَها ومشايعيهم من بهراء ، وكلب ، وتنوخ بين فكي (كماشة) ذراعها الأول عسكره ، والثَّانية عسكر عياض بن غنم[(٥٣٦)] ، وتقدَّم الجودي بن ربيعة بجنوده

نحو خالد ، وتقدَّم ابن الحدرجان ، وابن الأيهم بجنودهما ناحية عياض ، ودارت المعركة ، وأنزل خالدٌ الهزيمة بالجودي ، وأتباعه ، وانتزع عياضٌ النَّصر من ابن الحدرجان ، ومن معه بصعوبة ، وحاولت فلول المنهزمين الاحتماء بالحصن ، ولكنَّه كان قد عجَّ بمن فيه ، فأغلقوه عليهم ، وتركوا أصحابهم حوله في العراء ، ولم يلبث خالد أن هاجم من بداخل الحصن بعد أن اقتلع بابه فقتل منهم جموعاً كثيرةً[(٥٣٧)] .

وبفتح دومة الجندل أصبح للمسلمين موقعٌ استراتيجيٌّ ذو أهمِّيَّة فريدةٍ ؛ لأنَّ دومة الجندل تقع على ملتقى الطُّرق إلى ثلاث جهات ، فشبه الجزيرة العربيَّة من الجنوب ، والعراق من الشمال الشَّرقي ، والشَّام من الشَّمال الغربي ، ومن الطَّبيعي أن تنال هذه المدينة مثل هذه العناية من الخليفة أبي بكرٍ الصِّدِّيق ، وجنوده تقاتل بالعراق ، وتقف على تخوم الشَّام ، وتلك هي العلَّة في أنَّ عياضاً لم يبرحها بل ظلَّ مرابطاً أمامها إلى أن خفَّ إليه خالدٌ ، ولو أنَّ دومة الجندل لم تذعن للمسلمين لبقي أمرهم في العراق تحفُّه المخاطر[(٥٣٨)] .

وبذلك استطاع خالدٌ أن يعين عياضاً على فتح دومة الجندل ، ولئن كانت حروب خالدٍ ـ رضي الله عنه ـ في جنوب العراق مثالاً للبراعة في الهجوم السَّريع ، واغتنام الفرص ، وإثارة الرُّعب لدى الأعداء ؛ فإنَّ ثبات عياض ـ رضي الله عنه ـ هذه المدَّة الطَّويلة في وجه أعداءٍ قد تكالبوا عليه من كلِّ مكان دليلٌ على تمتُّع الجيش الإسلامي أيضاً بالصَّبر ، والمصابرة ، وطول الأمل ، والثِّقة بنصر الله تعالى في النِّهاية ، وكان عياضٌ ـ رضي الله عنه ـ من أفاضل المهاجرين ومن سادة قريش ، وكان سمحاً جواداً ، وقد وثق به الخلفاء ، وولاهم بعد ذلك ، فكان أحد قادة اليرموك وكان على مقدِّمة جيش أبي عبيدة ، ثمَّ فتح بعد ذلك الجزيرة بأكملها ، وهي المناطق الَّتي بين الشَّام والعراق ، واستخلفه أبو عبيدة ـ رضي الله عنه ـ على الشَّام لما حانت وفاته ، فأقرَّه عمر ـ رضي الله عنه ـ على الشَّام إلى أن احتاج إليه في الفتوح ، فوجَّهه إليها[(٥٣٩)] .

٩ـ وقعة الحُصَيد[(٥٤٠)] :

أمر خالدٌ الأقرع بن حابس بالرُّجوع إلى الأنبار ، وأقام بدومة الجندل ، فكانت إقامته مدعاةً لطمع الأعاجم ، وظنِّهم به الظُّنون ، وكذلك ظنَّها عرب المنطقة فرصةً ، فكاتبوا الأعاجم ليكونوا معهم على خالدٍ غضباً لعقَّة الذي لم ينسوا مصرعه بعدُ ، فخرج زرمهر من بغداد ، ومعه روزبة يريدان الأنبار ، وتواعدا في الحصيد ، والخنافس ، فوصل خبرهم الزبرقان بن بدر وهو على الأنبار ، فاستمدَّ القعقاع بن

عمرو خليفة خالد على الحيرة ، فأمدَّه بأعبد بن فدكي السَّعدي (أبو ليلى) وأمره بالحصيد ، وبعروة بن الجعد البارقي وأمره بالخنافس ، وعندما علم خالدٌ بتحرك بعض القبائل ، ورغبتهم بالانضمام إلى روزبة في الحصيد جعل القعقاع أميراً على النَّاس في الحصيد بعد أن ترك مكانه عياض بن غنم على الحيرة ، فلمَّا علم روزبة بتوجه القعقاع إليه استمدَّ زرمهر ، فانضمَّ إليه ، والتقى المسلمون بجموع الفرس ، وقتلوا منهم مقتلةً عظيمةً من بينهم زرمهر ، وروزبة ، وغنموا غنائم كثيرةً[(٥٤١)] ، وقد قال القعقاع بن عمرو في هذه المعركة :

أَلا أبلغا أَسْمَاءَ أنَّ حَلِيْلَهَا قضى وَطَراً مِنْ روزمهر الأعاجِمِغداة صبحنا في حَصِيْدِ جُمُوعِهِمْ لهندية تفري فراخَ الجَمَاجِمِ[(٥٤٢)] ١٠. وقعة المِصيَّخ :

بعد أن وصلت أخبار المسلمين في الحُصَيد إلى خالدٍ واعد قادة جيوشه في ليلةٍ وساعةٍ يجتمعون فيها عند المِصيَّخ قرب حوران ، فلمَّا توافوا في موعدهم بيَّتوا بعض القبائل ، ومن اوى إليهم من ثلاثة أوجهٍ ، فأُوقِع بهم خسائرُ كبيرةٌ[(٥٤٣)] ، ثمَّ علم خالد بتحشُّد بعض القبائل في (الثَّنِيِّ) وهو موضع قرب الرَّقة و(الزُّمَيْل) في ديار بكر استعداداً لقتال المسلمين ، فباغتهم في (الثَّنِيِّ) من عدَّة اتجاهات ، فشتَّت جموعهم ، وكذلك هاجم المتحشِّدين في (الزُّمَيْل) فأوقع بهم خسائر هائلة[(٥٤٤)] .

يقول عديُّ بن حاتم : انتهينا في هذه الغارة إلى رجلٍ يقال له : حرقوص بن النُّعمان النِّمري ، وحوله بنوه ، وبناته ، وامرأته ، وقد وضع لهم جفنةً من الخمر ، وهم يقولون : أحدٌ يشرب هذه السَّاعة ، وهذه جيوش خالدٍ قد أقبلت؟ فقال لهم : اشربوا شرب وداعٍ فما أرى أن تشربوا خمراً بعدها ، فشربوا ، وجعل يقول :

أَلا فَاشْرَبُوا مِنْ قَبْلِ قاصمة الظَّهرِ بُعَيْدَ انتفاخِ القَوْم بالعَكَرِ الدَّثْرِوَقَبْلِ منايانا المِصِيْبَةِ بالقَدْرِ لِحِينٍ لَعَمْري لا يزيدُ ولا يَحْري[(٥٤٥)] فسبق إليه وهو في ذلك في بعض الخيل ، فضرب رأسه ، فإذا هو في جفنته ، وأخذنا بناته ، وقتلنا بنيه[(٥٤٦)] .

وقد قتل في هذه المعركة رجلان كانا قد أسلما ، ومعهما كتابٌ من الصِّدِّيق بالأمان ، ولم يعلم بذلك المسلمون ، فلمَّا بلغ خبرهما الصِّدِّيق وداهما ، وبعث بالوصاة بأولادهما وقال فيهما الصِّدِّيق : كذلك يلقى مَنْ يساكن أهل الحرب في ديارهم ، أي : الذَّنب لهما في مجاورتهما المشركين[(٥٤٧)] .

١١. وقعة الفِرَاض :

بعد أن بسط خالدٌ راية الإِسلام على العراق ، واستسلمت له قبائل العرب قصد الفِرَاض ، وهي تخوم الشَّام ، والعراق ، والجزيرة حتَّى يحفظ ظهره ، ويأمن من أن تكون وراءه عورةٌ عند اجتيازه أرض السَّواد إِلى فارس ، فلمَّا اجتمع المسلمون بالفراض ؛ غضب الرُّوم ، وهاجوا ، واستعانوا بمن يليهم من مسالح الفرس ، فلبسوا سراعاً لأنَّهم كانوا حانقين على المسلمين الذين أذلُّوهم ، وكسروا شوكتهم ، كما استمدُّوا العرب من تَغْلِب وإِياد والنَّمِر فأمدُّوهم ؛ لأنَّهم لم ينسوا بعد مصرع رؤسائهم ، وأشرافهم ، فاجتمعت جيوش الفرس ، والرُّوم ، والعرب على المسلمين في تلك الموقعة ، فلما بلغوا الفرات قالوا للمسلمين : إِما أن تعبروا إِلينا وإِمَّا أن نعبر إِليكم ، فقال خالد : بل اعبروا إِلينا ، قالوا : فتنحَّوا حتَّى نعبر ، فقال خالد : لا نفعل ولكن اعبروا أسفل منا . وذلك للنِّصف من ذي القعدة سنة اثنتي عشرة . فقالت الرُّوم وفارس بعضهم لبعضٍ : احتسبوا ملككم ، هذا رجلٌ يقاتل على دينٍ ، وله عقلٌ ، وعلمٌ ، والله ليُنْصَرنَّ ، ولَنُخْذَلنَّ ، ثم لم ينتفعوا بذلك ، فعبروا أسفل من خالدٍ ، فلمَّا تتامُّوا قالت الرُّوم : امتازوا حتى نعرف اليوم ما كان من حسن ، أو قبيح من أيِّنا يجيء! ففعلوا ، فاقتتلوا قتالاً شديداً طويلاً ، ثمَّ إِن الله عزَّ وجلَّ هزمهم ، وقال خالدٌ للمسلمين : ألحُّوا عليهم ، ولا ترفِّهوا عنهم! فجعل صاحب الخيل يحشر منهم الزُّمرة برماح أصحابه ، فإِذا جمعوهم قتلوهم ، وقتل من الأعداء عشراتُ الألوف ، وأقام خالد في الفراض عشرة أيامٍ ، ثمَّ أمر بالرُّجوع للحيرة[(٥٤٨)] .

وهكذا واجه المسلمون لأوَّل مرَّةٍ جيشاً مكوناً من الفرس الَّذين يمثلون دولة المشرق العظمى ، والرُّوم الذين يمثلون دولة المغرب العظمى ، والعرب الموالين لهؤلاء ، وهؤلاء ، ومع ذلك انتصر المسلمون عليهم انتصاراً ساحقاً ، ولا شكَّ : أنَّ هذه المعركة تعتبر من المعارك التَّاريخية الفاصلة . وإِن لم تَنَلْ من الشُّهرة ما نالته المعارك الكبرى . لأنَّها حطمت معنويات الكفار على مختلف انتماءاتهم حيث هزموا جميعاً ، وهذه المعركة تعتبر خاتمة المعارك الَّتي خاضها سيف الله المسلول خالد بن الوليد . رضي الله عنه . في العراق[(٥٤٩)] ، وانكسرت شوكة الفرس بعد هذه المعركة ، ولم تقم لهم قوَّةٌ حربيَّةٌ يخشاها الإِسلام بعد هذه الموقعة[(٥٥٠)] .

وممَّا قال القعقاع بن عمرٍو في هذه المعركة :

لَقِيْنا بالفراضِ جموعَ رومٍ وَفُرْسٍ غَمَّها طولُ السَّلامأَبَدْنَا جَمْعَهُمْ لما الْتَقَيْنَا وَبَيَّتْنا بِجَمعِ بني رزامفَمَا فَتِئَتْ جُنُودُ السِّلمِ حتَّى رَأَيْنَا القَوْمَ كالغَنَمِ السَّوام[(٥٥١)]ثالثاً : حَجَّةُ خالدٍ ، وأمر الصِّدِّيق بالخروج إِلى الشَّام ، وتسلُّم المثنَّى لقيادة جيوش العراق :

١. حَجَّة خالد (١٢هـ) وأمر الصِّدِّيق له بالخروج إلى الشَّام :

أقام خالد بالفراض عشرة أيام ثمَّ أذَّن بالقفول إلى الحيرة لخمس بقين من ذي القعدة ، وأمر عاصم بن عمرو أن يسير في المقدِّمة ، وأمر شَجَرة بن الأعز أن يسير في السَّاقة ، وأظهر خالدٌ : أنَّه يسير في السَّاقة ، ثم انطلق في كوكبة من أصحابه ، وقصد شطر المسجد الحرام ، وسار إلى مكَّة في طريق لم يُسلك قبله قطُّ ، وتأتَّى له في ذلك أمرٌ لم يقع لغيره ، فجعل يسير معتسِّفاً على غير جادَّةٍ حتَّى انتهى إلى مكَّة ، فأدرك الحجَّ هذه السَّنة (١٢هـ) ، ثم عاد ، فأدرك أمر السَّاقة قبل أن يصلوا الحيرة ، ولم يعلم أبو بكر الصِّديق بذلك أيضاً إلا بعدما رجع أهل الحجِّ من الموسم ، فبعث يعتب عليه في مفارقته الجيش[(٥٥٢)] ، وأمره بالذَّهاب إلى الشَّام . وجاء في خطاب الصِّدِّيق لخالدٍ : أنْ سر حتَّى تأتي جموع المسلمين باليرموك ، فإنَّهم قد شجُّوا ، وأشجُّوا ، وإيَّاك أن تعود لمثل ما فعلت! فإنَّه لم يشجَّ الجموعُ من النَّاس بعون الله شجاك ، ولم ينزع الشَّجي من النَّاس نزعك ، فليهنئك أبا سليمان النِّيَّة ، والحظوة ، فأتمم يتمَّ الله لك ، ولا يدخلنَّك عجبٌ فتخسرَ، وتخذلَ، وإيَّاك أن تدلَّ بعملٍ، فإنَّ الله له المنُّ، وهو وليُّ الجزاء[(٥٥٣)] .

هذا الخطاب الجليل من الخليفة الحكيم ـ رضي الله عنه ـ يصوِّر مدى حرص الصِّدِّيق رضي الله عنه على القوَّاد النَّاجحين ، فيمدُّهم بالمشورة ، والنَّصائح الَّتي تأخذ بيدهم إلى الفوز والتَّمكين بفضل الله :

أ. يأمر الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ سيف الله خالداً أن يترك العراق ، ويتوجَّه إلى الشَّام لعلَّ الله يفتح على يديه هذا الموقع .

ب ـ ينصحه ألا يعود إلى مثل ما حدث في حَجِّه بدون إذنٍ من الخليفة .

ج ـ يأمره أن يسدِّد ، ويقارب ، ويجتهد مخلصاً النِّيَّة لله وحدَه .

د ـ يحذره من العجب بالنَّفس ، والزهوِ ، والفخر ، فذلك حظُّ النَّفس ؛ الَّذي يفسد العمل على العامل ، ويردُّه في وجهه ، كما يحذِّره أن يدلَّ ويمنَّ على الله بالعمل الذي يعمله ، فإنَّ الله هو المانُّ به ؛ إذ التوفيق بيده سبحانه[(٥٥٤)] .

هذا وقد ظهرت في معارك العراق مقدرة الجيوش الإسلاميَّة على تطبيق مبادىء الحرب من مباغتة ، وصدِّ الهجوم ، وتثبيت الأعداء ، وحشد القوَّات ، وإدامة المعنويَّات ، وجمع المعلومات ، ورسم الخطط ، وتنفيذها بكلِّ قوَّةٍ ، ودقَّةٍ ، واحتياط منقطع النَّظير ، فهو لم يذهب إلى الشَّام لمجاهدة الرُّوم إلا بعد

خبرةٍ واسعة في فتوحات العراق ، وكان المرشَّح للبقاء على جيوش العراق بعد سفر خالد المثنَّى ابن حارثة الشَّيباني لخبرته الواسعة بأرض العراق ، ومهارته الفائقة في حرب الفرس .

ويظهر للباحث : أنَّ الخطط الَّتي وضعها خالدٌ في حروب العراق كانت تعتمد على الله ، ثمَّ على جمع المعلومات الدَّقيقة الَّتي تدلُّ على نشاط مخابراته ، واستكشافاته في الميدان ، والَّذي يبدو أنَّ هذه المخابرات قد قام بتنظيمها القائد الفذُّ (المثنَّى بن حارثة الشَّيبانيُّ) ليس فقط لألمعيته ، وقدرته الفائقة على التَّنظيم ، وإنما لمعايشته للمنطقة ، فهو ينتمي إلى (بني شيبان) من (بكر بن وائل) الَّذين كانت منازلهم بتخوم العراق ، وحوض الفرات ؛ الَّتي تمتدُّ شمالاً إلى (هيت)، فكانوا بحكم مساكنهم واتِّصالاتهم مؤهَّلين لأن يكونوا عيوناً (مخابرات) فما وجدنا تحرُّكاً لجيشٍ من جيوش الفرس إلا وكان خبر ذلك التحرُّك منذ بدئه على لسان (المثنَّى) في الوقت المناسب ، وما من شاردةٍ ، ولا واردةٍ تحدث في بلاط الفرس إلاَّ وكان (المثنَّى) على علمٍ بها في حينها[(٥٥٥)] .

وكان في خطاب الصِّدِّيق إلى خالدٍ : دع العراق ، واخلف فيه أهله الَّذين قدمت عليهم ، ثمَّ امضِ مخففاً في أهل قوَّةٍ من أصحابنا الَّذين قدموا معك العراق من اليمامة ، وصحبوك في الطَّريق ، وقدموا عليك من الحجاز ، ثمَّ تأتي الشَّام ، فتلقى أبا عبيدة بن الجراح ومن معه من المسلمين ، وإذا التقيتم ؛ فأنت أمير الجماعة . والسَّلام عليك ورحمة الله[(٥٥٦)] . وتهيَّأ خالد للسَّير إلى الشام ، وقسم خالد الجند نصفين : نصفاً يسير به إلى الشَّام ونصفاً للمثنَّى ، ولكنَّه جعل الصَّحابة جميعاً من نصيبه ، فقال له المثنَّى : والله لا أقيم إلا على إنفاذ أمر أبي بكرٍ كلِّه في استصحاب نصف الصَّحابة ، وإبقاء النِّصف! فوالله ما أرجو النَّصر إلا بهم ، فأنت تعريني منهم ، وكان خطاب الصِّدِّيق قد وصل إلى خالدٍ قبل سفره يأمره فيه بمن يأخذ من الجند ، ومن يدعهم للمثنَّى ، قال : يا خالد لا تأخذ مجداً إلا خلفت لهم مجداً ، فإذا فتح الله عليك فارددهم إلى العراق وأنت معهم ، ثمَّ أنت على عملك[(٥٥٧)] .

فما زال خالد يسترضي المثنَّى ، ويعوِّضه عن الصَّحابة بمقاتلين من سادة أقوامهم من أهل البأس، وممَّن عُرفوا بالشَّجاعة، والصَّبر، وشدَّة المراس، فرضي المثنَّى اخر الأمر[(٥٥٨)] ، وحشد خالد جنوده، وانطلق ليعبر إلى الشَّام صحارى رهيبةً غائبة النَّواحي مترامية الآفاق كأنَّما هي التيه، وسأل الأدلاَّء : كيف بطريق أخرج فيه من وراء جموع الرُّوم؟ فإنِّي إن استقبلتُها ؛ حبستني عن غياث المسلمين! قالوا له

: لا نعرف إلا طريقاً لا يحمل الجيوش فوالله إن الرَّاكب ليخافه على نفسه! إنَّك لن تطيق ذلك الطَّريق بالخيل ، والأثقال ، إنَّما لخمس ليالٍ لا يُصاب فيها ماء .

قال خالد : إنَّه لا بدَّ من ذلك ؛ لأخرج من وراء جموع الرُّوم . وعزم خالد على سلوك هذا الطَّريق مهما تكن مخاطره ، فكم فاز باللَّذة الجسور! فنصحه رافع بن عمير أن يستكثر من الماء حتَّى يجتاز ذلك الطَّريق ، فأمر خالد جنوده أن يخزِّنوا الماء في بطون الإبل العطاش ، ثم يشدوا مشافرها لكيلا تجتر فتستنزف الماء[(٥٥٩)] ، وقال لرجاله : إنَّ المسلم لا ينبغي أن يكترث بشيء يقع فيه مع معونة الله له[(٥٦٠)] .

وسار به الدَّليل رافع بن عمير في طريقٍ تمتاز بوعورتها وقلَّة مائها ، وضياع معالمها ، وقلَّة سكَّانها ، ولا سيَّما الجزء الممتد بين قراقر ، وسوى[(٥٦١)] ، إلا أنَّها أقصر الطُّرق ، فأوضح خالدٌ

لجنده الاعتبارات الَّتي تجعله يفضِّل سلوك هذا الطريق على غيره ، وهي السُّرعة ، والسِّرِّيَّة ، والمباغتة ، وكان رافع قد طلب من خالد أن يهيأى عشرين ناقةً كبيرةً ، فأعطاه ما أراد ، فمنع عنها الماء أيَّاماً حتى عطشت ثمَّ أوردها إيَّاه فملأت جوفها ، فقطع مشافرها ، وكمَّمها فلا تجترُّ ، ثم قال لخالد : سر الآن بالخيول ، والأثقال ، وكلما نزلت منزلاً نحرت من تلك الإبل وشرب النَّاس ممَّا تزوَّدوا ، فسار الجيش من قراقر ، وهي اخر قرى العراق على حدود الصَّحراء إلى سُوَى ، وهي أوائل قرى الشام ، والمسافة بينهما خمس ليال يستريحون بالنَّهار ويسيرون باللَّيل ، واعتمد خالدٌ على رافع بن عمير دليلاً بعد أن وثق به ، ومن صحَّة دلالته ، واختار محرز المحاربي لحذقه في الدَّلالة على النُّجوم ، لذلك كان مسيرهم ليلاً وصباحاً مع تحاشي السير عند ارتفاع النَّهار والظَّهيرة لقطع مرحلتين في اليوم الواحد ، ولم يترك خالدٌ أحداً من جنده يسير راجلاً وإنَّما أركب الجند الإبل للمحافظة على قابليتهم البدنيَّة ، وسار خالدٌ في الطريق ، وكلَّما نزل منزلاً نحر عدداً من النُّوق فأخذ ما في أكراشها ، فسقاه الخيل ، ثمَّ شرب النَّاس مما حملوا من الماء ، فلمَّا كان اليوم الخامس نَفِدَ الماء ، فخاف خالدٌ على أصحابه العطش ، وقال لرافع ، وهو أرمد : ما عندك؟ فطلب رافعٌ من الناس أن يبحثوا عن شجرة عوسجٍ صغيرة في تلك المنطقة ، فلم يجدوا إلا جزءاً صغيراً من ساقها ، فأمر رافع أن يحفروا هناك ، فحفروا فظهرت عينٌ للماء ، فشربوا حتَّى روي النَّاس ، فاتَّصلت بعد ذلك لخالد المنازل[(٥٦٢)] .

وقد قال بعض العرب لخالدٍ في هذا المسير : إن أنت أصبحت عند الشَّجرة الفلانيَّة ؛ نجوت أنت ، ومن معك ، وإن لم تدركها هلكت أنت ومن معك! فسار خالد بمن معه ، وسروا سروةً عظيمة ،

فأصبحوا عندها ، فقال خالد : عند الصَّباح يَحْمَدُ القومُ السُّرَى ، فأرسلها مثلاً وهو أوَّل من قالها رضي الله عنه[(٥٦٣)] .

وقد قال رجلٌ من المسلمين في مسيرهم هذا عن خالدٍ :

لله درُّ رافعٍ أنَّى اهتدى فَوَّزَ مِنْ قَرَاقِرٍ إلى سُوَىخمساً إذا ما سَارَها الجيشُ بَكَى مَا سَارَها قَبْلَكَ إنسيٌّ يُرَى[(٥٦٤)] وهذه القصَّة تدلُّ على أنَّ القائد المحنَّك لا يبالي بالأخطار ؛ وأنَّه أعمل الحيلة في سبيل الحصول على الماء لقطع الصَّحراء حتَّى وصل إلى غرضه ، وفي اليوم الخامس وصل جيش خالد إلى سُوى ، وهو أول تخوم الشَّام تاركاً وراءه حاميات الرُّوم على الطُّرق الرَّئيسية العامَّة

المحسوبة ، ذلَّلتها إرادة القائد ، وإيمانه ، وإقدامه[(٥٦٥)] .

وصل خالد إلى (أدك) وهي أوَّل حدود الشَّام ، فأغار على أهلها ، وحاصرهم فحرَّرها صلحاً ، ثمَّ نزل تدمر فامتنع أهلها ، وتحصَّنوا ، ثمَّ طلبوا الأمان ، فصالحهم وواصل سيره ، فأتى (القريتين) ، فقاتله أهلها ، فظفر بهم ، ثمَّ قصد (حوَّارين) ، وصار إلى موضع يعرف بالثَّنيَّة ، فنشر رايته وهي كانت لرسول الله (ص) تسمَّى العُقَاب ؛ فسمِّي ذلك الموضع بثنية العُقَاب[(٥٦٦)] ، ولما مرَّ بعذراء أباحها ، وغنم لغسان أموالاً عظيمة ، وخرج من شرقي دمشق ، ثمَّ سار حتَّى وصل إلى قناة بصرى ، فوجد الصَّحابة تحاربها فصالحه صاحبُها ، وسلَّمها إليه ، فكانت أوَّل مدينة فتحت من الشَّام ولله الحمد ، وبعث خالدٌ بأخماس ما غنم من غسان مع بلال ابن الحارث المزنيّ إلى الصِّدِّيق ، ثمَّ سار خالد ، وأبو عبيدة ، ومرثد ، وشرحبيل إلى عمرو بن العاص . وقد قصده الرُّوم بأرض العربا من المعور . فكانت واقعة أجنادين[(٥٦٧)] .

وهكذا نجح خالد بن الوليد في الوصول إلى الشَّام لمساندة الجيوش الإسلاميَّة بعد مغامرةٍ، ومباغتةٍ فذَّةٍ في التاريخ العسكري الإنساني ، يقول اللواء محمود شيت خطَّاب : . . . وعبور خالدٍ للصَّحراء من الطريق الخطر مباغتةٌ فذَّةٌ في التَّاريخ العسكري ، لا أعرف لها مثيلاً ، ولست أعتقد أنَّ عبور هانيبال للألب ، وعبور نابليون للألب أيضاً ، ولا تفويز نابليون من صحراء سيناء ، أو قطع الجيش البريطاني لهذه الصَّحراء في الحرب العالمية الأولى ، يمكن أن تعتبر شيئاً إلى جانب مغامرة خالد ؛ لأنَّ عبور الجبال أسهل بكثيرٍ من عبور الصَّحراء لتيسُّر الماء في الجبال وعدم تيسُّره في الصَّحراء، ولأنَّ صحراء سيناء فيها كثيرٌ من الآبار ، والأماكن المأهولة ، وعدم تيسُّر ذلك في الصَّحراء الَّتي قطعها خالد ، فكان نجاح

خالدٍ في عبور الصَّحراء مباغتةً كاملةً للرُّوم لم يكونوا يتوقَّعونها بتاتاً[(٥٦٨)] ، ممَّا جعل حاميات المدن والمواقع الَّتي صادفته في طريقه بين العراق وأرض الشام تستسلم لقوَّته بعد قتالٍ طفيف ، أو بدون قتالٍ ؛ لأنَّها لم تكن تتوقَّع أبداً أن تلاقي قوَّة جسيمةً من المسلمين تظهر عليهم من هذا الاتجاه في هذا الوقت بالذَّات[(٥٦٩)] .

لقد تأثَّر القادة العسكريُّون على مرِّ التَّاريخ وتوالي الأزمان بالعبقريَّة العسكريَّة الخالديَّة ، حتَّى قال عنه الجنرال الألمانيُّ (فون درغولتيس) مؤلِّف كتاب « الأمَّة المسلَّحة » قائد إحدى

الجبهات التُّركيَّة الألمانيَّة خلال الحرب العالميَّة الأولى : (إنَّه أستاذي في فنِّ الحرب)[(٥٧٠)] .

٢. خبر المثنَّى بن حارثة بالعراق بعد ذهاب خالد :

كان المثنَّى شجاعاً ، مقداماً ، شهماً ، غيوراً ، وكان ميمون النقيبة ، حسن الرأي ، وكان راسخ العقيدة ، قويَّ الإيمان ، شديد الثِّقة بالله ، بعيد النَّظر ، يؤثر المصلحة العامَّة على مصلحته الخاصَّة ، وكان يشارك أصحابه في السَّرَّاء والضَّرَّاء ، وكان يمتلك موهبة إعطاء القرارات الصَّحيحة السَّريعة ، وكان ذا إرادةٍ قويَّة ثابتةٍ يتحمَّل المسؤوليَّة الكاملة في أخطر الظُّروف والأحوال ، يثق بقوَّاته ، وتثق به قوَّاته ثقةً لا حدود لها ، ويحبُّهم ويحبُّونه حبّاً لا مزيد عليه ، ذا شخصيةٍ قويَّةٍ نافذةٍ فهو بحقٍّ كما يقول عنه عمر بن الخطَّاب : مؤمِّر نفسه[(٥٧١)] ، كانت له قابليةٌ فائقةٌ تعينه على أعباء القتال ، وله ماضٍ ناصعٌ مجيدٌ ، وكان دائماً أوَّل من يهاجم ، واخر من ينسحب ، وكان خبيراً بمناطق العراق ، جريئاً على الفرس ، سريع الحركة واسع الحيلة ، وكان أوَّل من اجترأ على الفرس بعد الإسلام ، وجرَّأ المسلمين عليهم ، وأبلى في حروب العراق بلاءً لم يبله أحد ، وهو الَّذي رفع معنويات المسلمين ، وحطَّم معنويات الفرس[(٥٧٢)] ، وقد وصف المثنَّى جنود الفرس ، فقال : قاتلت العرب ، والعجم في الجاهليَّة والإسلام ، والله لمئةٌ من العجم في الجاهلية كانوا أشدَّ عليَّ من ألف من العرب ، ولمئةٌ من العرب اليوم أشدُّ عليَّ من ألفٍ من العجم ، إنَّ الله أذهب بأسهم ، وأوهن كيدهم ، فلا يُرَوِّعَنَّكُمْ زهاءٌ ترونه ، ولا سوادٌ ، ولا قسي فج ، ولا نبالٌ طوالٌ ، فإنَّهم إذا أعجلوا عنها ، أو فقدوها ؛ كانوا كالبهائم أينما وجَّهتموها ؛ اتَّجهت[(٥٧٣)] .

كان تعيين الصِّدِّيق للمثنَّى على العراق في محلِّه ، ويدلُّ على معرفته بأقدار الرِّجال ومعادنهم ، وعندما حان وقت رحيل خالد بجيشه إلى الشَّام خرج معه المثنَّى لوداعه ، ولما حانت لحظة الفراق ، قال له خالد : ارجع ـ رحمك الله! ـ إلى سلطانك غير مقصِّرٍ ، ولا وانٍ[(٥٧٤)] ، وتسلم المثنَّى قيادة العراق

بعد خالدٍ ، وما إنْ علم كسرى بذهاب خالدٍ حتَّى حشد الاف الجنود بقيادة (هرمز جاذويه) وكتب للمثنَّى يُهَدِّد ، ويتوعَّد ، فقال : إني قد بعثت إليكم جنداً من وحش أهل فارس ، وإنَّما هم رعاة الدَّجاج ، والخنازير ، ولست أقاتلك إلا بهم[(٥٧٥)] ، وأجابه

المثنَّى بعقلٍ ، وفطنةٍ ، ولم ينسَ شجاعته في الردِّ على هذا المجوسيِّ ، فكتب يقول في رسالة لكسرى : إنَّما أنت أحد رجلين : إمَّا باغٍ فذلك شرٌّ لك ، وخيرٌ لنا ، وإمَّا كاذبٌ فأعظم الكذَّابين عقوبةً وفضيحةً عند الله ، وعند النَّاس الملوك ، وأمَّا الذي يدلُّنا عليه الرأي فإنَّكم إنَّما اضطررتم إليهم ، فالحمد لله الَّذي ردَّ كيدكم إلى رعاة الدَّجاج ، والخنازير[(٥٧٦)] .

فجزع أهل فارس من هذا الكتاب ، ولاموا ملكهم على كتابه ، واستهجنوا رأيه ، وسار المثنَّى من الحيرة إلى بابل ، ولما التقى المثنَّى وجيشهم بمكان عند عُدوة الصَّراة الأولى[(٥٧٧)] ، اقتتلوا قتالاً شديداً جدّاً ، وأرسل الفرس فيلاً بين صفوف الخيل ليفرق خيول المسلمين ، فحمل عليه أمير المسلمين المثنَّى بن حارثة ، فقتله ، وأمر المسلمين فحملوا ، فلم تكن إلا هزيمة الفرس ، فقتلوهم قتلاً ذريعاً ، وغنموا منهم مالاً عظيماً ، وفرَّت الفرس حتَّى انتهوا إلى المدائن في شرِّ حالةٍ ، ووجدوا الملك قد مات[(٥٧٨)] ، وعاد الاضطراب إلى بلاد فارسٍ ، وطارد المثنَّى أعداء الله حتَّى بلغ أبواب المدائن ، ثمَّ كتب إلى أبي بكرٍ بانتصاره على الفرس ، واستأذنه في الاستعانة بمن تابوا من أهل الردَّة ، لكن انتظاره طال ، وأبطأ عليه أبو بكر في الردِّ لتشاغله بأهل الشَّام ، وما فيه من حروبٍ ، فسار المثنَّى بنفسه إلى الصِّدِّيق واستناب على العراق بشير بن الخصاصية، وعلى المسالح سعيد بن مرَّة العِجْلي[(٥٧٩)].

فلمَّا وصل المدينة وجد أبا بكر رضي الله عنه على فراش المرض ، وقد شارف الموت ، واستقبله أبو بكر واستمع إليه ، واقتنع برأيه ، ثمَّ طلب عمر بن الخطاب فجاءه ، فقال له : اسمع يا عمر ما أقول لك ، ثمَّ اعمل به ، إنِّي لأرجو أن أموت من يومي هذا ، فإن أنا متُّ فلا تمسينَّ حتَّى تندب النَّاس مع المثنَّى ، ولا تشغلنَّكم مصيبةٌ وإن عظمت عن أمر دينكم ، ووصية ربِّكم ، وقد رأيتني متوفَّى رسول الله وما صنعت ، ولم يُصَب الخلق بمثله . . . وإنْ فتح الله على أمراء الشَّام ؛ فارددْ أصحاب خالدٍ إلى العراق ، فإنَّهم أهلُه ، وولاة أمره ، وحدُّه ، وهم أهل الضَّراوة بهم ، والجراءة عليهم[(٥٨٠)] .

* * *

المبحث الثَّاني

فتوحات الصِّدِّيق بالشَّام

تمهيد :

كان اهتمام المسلمين بالشَّام منذ زمن النَّبيِّ (ص) حيث كتب إِلى هرقل عظيم الروم كتاباً يدعوه إِلى الإِسلام ، وكتب (ص) إِلى الحارث بن أبي شمْر الغسَّاني ملك غسَّان بالبلقاء[(٥٨١)] من أرض الشَّام وعامل قيصر على العرب يدعوه إِلى الإِسلام ، فأدركته العزَّة بالإِثم ، فأراد أن يغزو رسول الله(ص) ، فأتاه أمرٌ من قيصر ينهاه عن ذلك ، وأرسل (ص) جيشاً بقيادة زيد بن حارثة ، فاستشهد في مؤتة هو ، وجعفر بن أبي طالبٍ ، وعبد الله بن رواحة ، وتولَّى بعدهم خالد بن الوليد الَّذي قام بمناورةٍ عسكريَّةٍ ناجحةٍ تركت أثراً بعيداً في نفوس أهالي تلك المناطق ، ونستطيع أن نقول : إِنَّ النَّبيَّ (ص) بتلك الغزوة وضع أسساً ، وقطع خطوةً نحو القضاء على دولة الرُّوم المتجبِّرة في بلاد الشَّام ، وهزَّ هيبتها من قلوب العرب ، وحمَّس المسلمين للاستعداد المعنويِّ والماديِّ لإِتمام بقيَّة الخطوات المباركة ، بل قاد غزوة تبوك بنفسه (ص) .

ومن خلال الاحتكاك الميدانيِّ استطاع المسلمون أن يتعرَّفوا على حقيقة الرُّوم ، ومعرفة أساليبهم في القتال ، وأعطت تلك الغزوات الفرصة لأهالي بلاد الشَّام على أن يتعرَّفوا على أصول هذا الدِّين ، ومبادئه ، وأهدافه ، فامن كثيرٌ من أهالي تلك البلاد ، واستمرَّ الصِّدِّيق على المنهج الَّذي وضعه رسول الله (ص) ، ولذلك أصرَّ بعد وفاة النَّبيِّ (ص) على إِنفاذ جيش أسامة ، ولما عقد الصِّدِّيق الألوية من ذي القصَّة عقد منها لواءً لخالد بن سعيد بن العاص ووجَّهه إِلى مشارف الشَّام ، ثمَّ أمره أن يكون رِدءاً للمسلمين بتيماء[(٥٨٢)] ، لا يفارقها إِلا بأمره ، ولا يقاتل إِلا من قاتله ، فبلغ خبره هرقل ـ ملك الروم ـ فجهز جيشاً من العرب التَّابعين للرُّوم من بَهراء ، وسليح ، وكلب ، ولخم ، وجُذام ، وغسَّان ، فسار إِليهم خالد بن سعيد ، فلقيهم على منازلهم ، فافترقوا ، وأرسل هو لأبي بكرٍ بالخبر ، فكتب إِليه يأمره بالإِقدام . وأن يزحف على الرُّوم قبل تنظيم صفوفهم ، ونصحه أن يحافظ على خطِّ رجعته وألا يتوغَّل كثيراً في بلاد العدوِّ ، وجاء في جواب الخليفة له : أن (اقدم ، ولا تحجم ، واستنصر بالله) ، فتقدَّم خالدٌ حتَّى بلغ

القسطل في طريق البحر الميت فهزم جيشاً من الرُّوم على الشاطىء الشَّرقي للبحر ، ثمَّ تابع مسيرته ، عند ذلك هاج الرُّوم ، فجمعوا قوات تزيد على ما جمعوه في تيماء ، ورأى خالدٌ تجمُّعهم فكتب إِلى

الخليفة يستمدُّه ؛ ليتابع تقدُّمه ، فبعث إِليه عكرمة بن أبي جهلٍ بجيش البدال[(٥٨٣)] كما بعث إِليه الوليد بن عقبة بجموعٍ أخرى ، فلمَّا وصلت هذه القوات إِلى خالد بن سعيد أمر بالهجوم على الرُّوم ، وأخذ طريقه إِلى مرج الصفر .

وانحدر القائد الرُّومي ماهان بجيشه يستدرج جيوش المسلمين الَّتي اتجهت إِلى جنوب البحر الميت ، ووصلت إِلى مرج الصفر شرقي بحيرة طبرية ، واغتنم الرُّوم على المسلمين الفرصة ، وأوقعوا بهم الهزيمة ، وصادف باهان سعيد بن خالد بن سعيد في كتيبة من العسكر ، فقتلهم ، وقتل سعيداً في مقدِّمتهم ، وبلغ خالد مقتل ابنه ، ورأى نفسه قد أحيط به ، فخرج هارباً في كتيبة من أصحابه على ظهور الخيل ، وقد نجح عكرمة في سحب بقيَّة الجيش إِلى حدود الشَّام[(٥٨٤)] .

أولاً : عزم أبي بكرٍ على غزو الرُّوم ومبشِّراتٌ في الطَّريق :

كان أبو بكر يفكِّر في فتح الشام ، ويجيل النَّظر ، ويقلِّب الرأي في ذلك ، وبينما كان الصِّدِّيق مشغولاً بذلك الأمر جاءه شرحبيل بن حسنة أحد قوَّاد المسلمين في حروب الردَّة ، فقال : يا خليفة رسول الله! أتحدِّث نفسك أنَّك تبعث إِلى الشام جنداً؟ فقال : نعم! قد حدثت نفسي بذلك ، وما أطلعتُ عليه أحداً ، وما سألتني عنه إِلا لشيء . قال : أجل إِنِّي رأيت يا خليفة رسول الله! فيما يرى النَّائم كأنَّك تمشي في الناس فوق خَرْشفة من الجبل ـ يعني : مسلكاً وعراً ـ حتَّى صعدت قُنَّةً من القنَّات العالية ، فأشرفت على النَّاس ومعك أصحابك ، ثم إِنَّك هبطت من تلك القنَّات إِلى أرضٍ سهلة دمثةٍ ـ يعني : لينة ـ فيها الزَّرع ، والقرى ، والحصون ، فقلت للمسلمين : شنُّوا الغارة على أعداء الله ، وأنا ضامنٌ لكم بالفتح ، والغنيمة ، وأنا فيهم معي رايةٌ ، فتوجَّهت بها إِلى أهل قريةٍ ، فسألوني الأمان ، فأمَّنتهم ، ثمَّ جئت ، فأجدك قد انتهيت إِلى حصنٍ عظيمٍ ، ففتح الله لك ، وألقوا إِليك السَّلَم ، ووضع الله لك مجلساً ، فجلست عليه ، ثمَّ قيل لك : يفتح الله عليك ، وتُنْصَرُ ، فاشكر ربَّك واعمل بطاعته ، ثمَّ قرأ : {إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ *وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا *فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا *} [النصر: ١ ـ ٣] .

ثمَّ انتبهت ! فقال له أبو بكر : نامت عينك ، خيراً رأيت ، وخيراً يكون إِن شاء الله . ثمَّ قال : بشَّرت بالفتح ، ونعيت إِليَّ نفسي ، ثمَّ دمعت عينا أبي بكر ، وقال : أما الخرشفة التي رأيتنا فيها حتَّى صعدنا إِلى القنَّة العالية ، فأشرفنا على الناس ، فإِنَّا نكابد من أمر هذا الجند والعدوِّ مشقَّةً، ويكابدونه، ثمَّ نعلو

بعد، ويعلو أمرنا. وأما نزولنا من القنَّة العالية إِلى الأرض السَّهلة الدَّمثة ، والزَّرع ، والعيون ، والقرى ، والحصون ؛ فإِنَّا ننزل إِلى أمرٍ أسهل ممَّا كنَّا فيه من الخصب ، والمعاش .

وأما قولي للمسلمين : شنُّوا على أعداء الله الغارة فإِنِّي ضامنٌ لكم الفتح والغنيمة ، فإِنَّ ذلك دُنُوُّ المسلمين إِلى بلاد المشركين ، وترغيبي إِيَّاهم على الجهاد ، والأجر والغنيمة ؛ الَّتي تُقسم لهم ، وقبولهم . وأمَّا الرَّاية التي كانت معك ، فتوجَّهت بها إِلى قريةٍ من قراهم ، ودخلتها ، فاستأمنوا ، فأمَّنتهم ، فإِنَّك تكون أحد أمراء المسلمين ، ويفتح الله على يديك . وأمَّا الحصن الذي فتح الله لي فهو ذلك الوجه الَّذي يفتح الله لي . وأمَّا العرش الَّذي رأيتني عليه جالساً ؛ فإِنَّ الله يرفعني ، ويضع المشركين ، وقال الله تعالى : {وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ} [يوسف: ١٠٠] .

وأمَّا الَّذي أمرني بطاعة الله ، وقرأ عليَّ السُّورة فإِنَّه نعى إِليَّ نفسي ، وذلك : أنَّ النَّبيَّ (ص) نعى الله إِليه نفسه حين نزلت هذه السُّورة ، وعلم أنَّ نفسه قد نُعيت إِليه . ثمَّ سالت عيناه وقال : لآمرنَّ بالمعروف ، ولأنهينَّ عن المنكر ، ولأجهَدنَّ فيمن ترك أمر الله ، ولأُجَهِّزَنَّ الجنود إِلى العادلين بالله ـ يعني : المشركين به ـ في مشارق الأرض ومغاربها حتَّى يقولوا : الله أحد ، أحد ، لا شريك له ، أو يؤدُّوا الجزية عن يدٍ وهم صاغرون ، هذا أمر الله وسنَّة رسوله (ص) ، فإِذا توفَّاني الله ـ عزَّ وجلَّ ـ لا يجدني الله عاجزاً ، ولا وانياً ، ولا في ثواب المجاهدين زاهداً[(٥٨٥)] . فهذه الرؤيا الصَّالحة من المبشِّرات التي حدَّث بها رسول الله (ص) ، حيث قال : « لم يبق من النبوَّة إِلا المبشِّرات » . قالوا : وما المبشرات؟ قال : « الرُّؤيا الصَّالحة » [(٥٨٦)]. فهذه الرُّؤيا جاءت على قدرٍ لتدفع الصِّدِّيق إِلى العزم على ما همَّ به ، وإِعلان ما أضمره ، فدعا إِلى عقد مجلس شورى بخصوص غزو الشَّام ، فقد أخذ الصِّدِّيق بالعزيمة ، والعمل ، والتوكُّل على الله ، واستأنس بالرُّؤيا .

ثانياً : مشورة أبي بكرٍ في جهاد الرُّوم واستنفار أهل اليمن :

١ـ مشورة أبي بكرٍ في جهاد الرُّوم :

لما أراد أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ أن يجهِّز الجنود إِلى الشَّام دعا عمر ، وعثمان ، وعليّاً ، وطلحة ، والزُّبير ، وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص ، وأبا عبيدة بن الجرَّاح ، ووجوه المهاجرين والأنصار من أهل بدرٍ ، وغيرهم ، فدخلوا عليه ، فقال : إِنَّ الله تبارك وتعالى لا تحصى نعمه ، ولا تبلغ الأعمال جزاءها ، فله الحمد كثيراً على ما اصطنع عندكم من جمع كلمتكم ، وأصلح ذات بينكم

، وهداكم إِلى الإِسلام ، ونفى عنكم الشَّيطان ، فليس يطمع أن تشركوا بالله ، ولا أن تتَّخذوا إِلهاً غيره ، فالعرب أمَّةٌ واحدةٌ ، بنو أبٍ وأمٍّ ، وقد أردت أن أستنفركم إِلى الرُّوم بالشَّام ، فمن هلك ؛ هلك شهيداً ، وما عند الله خيرٌ للأبرار ، ومن عاش ؛ عاش مدافعاً عن الدِّين ، مستوجباً على الله عزَّ وجل ثواب المجاهدين ، هذا رأيي الَّذي رأيت ، فليشر عليَّ كلُّ امرىءٍ بمبلغ رأيه .

فقام عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ فحمد الله ، وأثنى عليه ، وصلَّى على النَّبيِّ (ص) ، ثُمَّ قال : الحمد لله الذي يخصُّ بالخير من يشاء من خلقه ، والله ما استَبَقْنا إِلى شيءٍ من الخير إِلا سبقتنا إِليه ، وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، قد والله أردت لقاءك لهذا الرأي الَّذي ذكرت ، فما قضى الله أن يكون ذلك حتَّى ذكرته الآن ، فقد أصبت ، أصاب الله بك سبل الرَّشاد ، سَرِّبْ إِليهم الخيل في إِثر الخيل ، وابعث الرِّجال تتبعها الرجال ، والجنود تتلوها الجنود ، فإِنَّ الله ـ عزَّ وجل ـ ناصر دينه ومعزُّ الإِسلام ، وأهله ، ومنجز ما وعد رسوله .

ثمَّ إِنَّ عبد الرحمن بن عوف قام ، فقال : يا خليفة رسول الله! إِنَّها الرُّوم ، وبنو الأصفر حدٌّ حديدٍ ، وركنٌ شديدٌ ، والله ما أرى أن تقحم الخيل عليهم إِقحاماً ، ولكن تبعث الخيل فتغير في أدنى أرضهم ، ثمَّ تبعثها فتغير ، ثمَّ ترجع إِليك ، فإِذا فعلوا ذلك مراراً أضرُّوا بعدوِّهم ، وغنموا من أرضهم ، فقووا بذلك على قتالهم ، ثمَّ تبعث إِلى أقاصي أهل اليمن ، وإِلى ربيعة ، ومضر فتجمعهم إِليك ، فإِن شئت عند ذلك غزوتهم بنفسك ، وإِن شئت بعثت على غزوهم غيرك . ثمَّ جلس ، وسكت النَّاس ، فقال لهم أبو بكر : ماذا ترون رحمكم الله؟!

فقام عثمان بن عفان ـ رضوان الله عليه ـ فحمد الله ، وأثنى عليه بما هو أهله ، وصلَّى على النَّبيِّ (ص) ، ثمَّ قال : رأيي أنَّك ناصحٌ لأهل هذا الدِّين ، عليهم شفيقٌ ، فإِذا رأيت رأياً علمته رشداً ، وصلاحاً ، وخيراً ؛ فاعزم على إِمضائه غير ظَنِّينٍ ، ولا مُتَّهم[(٥٨٧)] . فقال طلحة ، والزُّبير ، وسعد ، وأبو عبيدة بن الجرَّاح ، وسعيد بن زيد ، وجميع من حضر ذلك المجلس من

المهاجرين والأنصار : صدق عثمان فيما قال ، ما رأيت من رأي ، فأمضه فإِنَّا سامعون لك ، مطيعون ، لا نخالف أمرك ، ولا نتَّهم رأيك ، ولا نتخلف عن دعوتك . فذكروا هذا وشبهه ، وعليُّ بن أبي طالبٍ ـ رضي الله عنه ـ في القوم لايتكلَّم ، فقال له أبو بكر : ما ترى يا أبا الحسن؟!

فقال : أرى أنَّك مبارك الأمر ، ميمون النَّقيبة[(٥٨٨)] ، وإِنك إِن سرت إِليهم بنفسك أو بعثت إِليهم نُصرت إِن شاء الله . فقال أبو بكر : بشَّرك الله بخيرٍ ، فمن أين علمت هذا؟ قال : سمعت رسول

الله (ص) يقول : « لا يزال هذا الدِّين ظاهراً على كلِّ مَنْ ناوأه حتَّى يقوم الدِّين وأهلُه ظاهرون » [(٥٨٩)] فقال أبو بكر : سبحان الله! ما أحسن هذا الحديث! لقد سررتني سرَّك الله في الدُّنيا والآخرة .

ثمَّ إنَّ أبا بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ قام في النَّاس ، فحمد الله ، وأثنى عليه ، وذكره بما هو أهله ، وصلَّى على النَّبيِّ (ص) ، ثمَّ قال : أيها الناس! إن الله قد أنعم عليكم بالإسلام ، وأعزَّكم بالجهاد ، وفضَّلكم بهذا الدِّين على أهل كلِّ دينٍ ، فتجهَّزوا عباد الله إلى غزو الرُّوم بالشَّام ، فإنِّي مؤمِّرٌ عليكم أمراء ، وعاقدٌ لهم عليكم ، فأطيعوا ربَّكم ، ولا تخالفوا أمراءكم ، ولْتَحسُن نيَّتكم ، وسيرتكم ، وطعمتكم ، فإنَّ الله مع الَّذين اتقوا والذين هم محسنون[(٥٩٠)] . . . وأمر أبو بكر بلالاً فنادى في النَّاس : أن انفروا إلى جهاد عدوِّكم الرُّوم بالشَّام[(٥٩١)] .

من هذه المشورة تبيَّن لنا منهج أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ في مواجهة الأمور الكبيرة ، حيث لم يكن يبتُّ فيها برأيٍ حتَّى يجمع أهل الحلِّ والعقد ، فيستشيرهم ، ثمَّ يصدر بعد ذلك عن رأيٍ ممحَّصٍ مدروسٍ ، وهذه هي سنَّة رسول الله (ص) كما مرَّ معنا في السِّيرة النَّبويَّة ، وحينما نتأمَّل في تفاصيل هذه المحاورة نجد : أن الصَّحابة ـ رضي الله عنهم ـ قد أجمعوا على موافقة أبي بكرٍ في غزو الرُّوم ، وإنما تنوعت وجهات نظر بعضهم في كيفية هذا الغزو ، فكان رأي عمر إرسال الجيوش تلو الجيوش حتَّى تتجمَّع في الشَّام ، فتكون قوَّةً كبيرةً تستطيع أن تصمد للأعداء . وكان رأي عبد الرحمن بن عوف أن يبدأ الغزو بقوَّات صغيرة ، تغير على أطراف الشَّام ، ثمَّ تعود إلى المدينة ، حتَّى إذا تمَّ إرهابُ العدوِّ وإضعافه ؛ تبعث الجيوش الكبيرة ، وقد أخذ أبو بكر برأي عمر في هذا الأمر ، واستفاد من رأي عبد الرحمن بن عوف فيما يتعلَّق بطلب المدد

بالجيوش من قبائل العرب ، وخاصَّةً أهل اليمن[(٥٩٢)] .

٢ـ استنفار أهل اليمن :

كتب الصِّدِّيق إلى أهل اليمن يدعوهم إلى الجهاد في سبيل الله ، وهذا هو نصُّ الكتاب : بسم الله الرَّحمن الرَّحيم : من خليفة رسول الله إلى من قُرِىء عليه كتابي هذا من المؤمنين والمسلمين من أهل اليمن : سلامٌ عليكم . فإنِّي أحمد إليكم الله الَّذي لا إله إلا هو . أما بعد : فإنَّ الله تعالى كتب على المؤمنين الجهاد ، وأمرهم أن ينفروا خفافاً ، وثقالاً ، وقال : {وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ} [التوبة: ٤١] والجهاد فريضة مفروضة ، وثوابه عند الله عظيم ، وقد استنفرنا مَنْ قِبَلَنا مِن

المسلمين إِلى جهاد الروم بالشَّام ، وقد سارعو إِلى ذلك ، وعسكروا ، وخرجوا ، وحسنت بذلك نيَّتهم ، وعظمت في الخير حسبتهم ، فسارعوا عباد الله إِلى ما سارعوا إِليه ، ولتحسن نيَّتكم فيه ، فإِنَّكم إِلى إِحدى الحسنيين : إِمَّا الشَّهادة ، وإِمَّا الفتح والغنيمة ، فإِنَّ الله تبارك وتعالى لم يرضَ من عباده بالقول دون العمل ، ولا يزال الجهاد لأهل عداوته حتَّى يدينوا بدين الحقِّ ، ويقرُّوا لحكم الكتاب ، حفظ الله دينكم ، وهدى قلوبكم ، وزكَّى أعمالكم ، ورزقكم أجر المجاهدين الصَّابرين[(٥٩٣)] . وبعث الصديق هذا الكتاب مع أنس بن مالكٍ ـ رضي الله عنه ـ وفي هذا الكتاب يظهر دور أبي بكر ـ رضي الله عنه ـ في حثِّ المسلمين ، وجمعه للجهاد في سبيل الله ، وهو ما يمكن أن يسمَّى بالتعبئة العامَّة[(٥٩٤)] .

ومن خطاب الصِّدِّيق لأهل اليمن يتَّضح : أنَّ الجهاد من أجل تحقيق غرضين : تحقيق إِسلام المسلمين ؛ لأنَّ الله لا يرضى لعباده بالقول دون العمل ، ومقاتلة غير المسلمين حتَّى يدينوا بدين الحقِّ ، ويقرُّوا لحكم كتاب الله ، وهذا هو السبب الَّذي جعل أهل اليمن ينساحون من جميع أرجاء اليمن بأعدادٍ هائلةٍ ، ولم يصل إِلى علمنا أنَّ أحداً منهم خرج مستكرهاً ، بل خرجوا طواعيةً ، وأقبلت جموعهم بنسائهم ، وأولادهم ، وكانوا من أسرع المستجيبين للنِّداء حبّاً ورغبةً في الجهاد ، ويعبر عن هذا أنس بن مالكٍ حامل رسالة الصِّدِّيق إِلى أهل اليمن ، والَّذي تنقَّل بين أحيائهم قبيلةً قبيلةً ، وجناحاً جناحاً يقرأ عليهم كتاب أبي بكرٍ ، ويحثُّهم على الإِسراع ، فقال : فكان كلُّ من أقرأ عليه ذلك الكتاب ، ويسمع هذا القول يحسن الردَّ عليَّ ، ويقول : نحن سائرون ، وكأنَّا قد فعلنا ، حتَّى انتهيت إِلى ذي الكلاع ، فلمَّا قرأت عليه الكتاب ، وقلت هذا المقال ؛ دعا بفرسه ، وسلاحه ، ونهض في قومه من ساعته ، ولم يؤخِّر ذلك ، وأمر بالعسكر ، فما برحنا حتَّى عسكر ، وعسكر معه جموعٌ كثيرةٌ من أهل اليمن ، وقد قام فيهم خطيباً ، فقال فيما قاله : ثمَّ قد دعاكم إِخوانكم الصَّالحون إِلى جهاد المشركين ، واكتساب الأجر العظيم ، فلينفر مَنْ أراد النَّفير معي السَّاعة[(٥٩٥)] ، فعاد أنس بن مالك في حوالي ١١ رجب ١٢ هـ وبشَّرَ أبا بكر بقدوم القوم فقال : قد أتوك شُعْثاً غُبْراً أبطال اليمن ، وشجعانها ، وفرسانها ، وقد ساروا إِليك بالذَّراري ، والحرم ، والأموال[(٥٩٦)] ، وما لبث إِلا أياماً حتَّى قدم ذو الكلاع الحميري وقومه في حوالي ١٦ رجب ١٢ هـ[(٥٩٧)] ، ولم تكن هذه الاستجابة الفوريَّة الرَّاغبة بأهل (حمير) بل كلُّ من جاء من اليمن كان على نفس المستوى ، وعلى سبيل المثال فقد قدم من (همدان) أكثر من ألفي رجلٍ وعليهم حمزة بن مالك الهمداني[(٥٩٨)] ، وعندما قدم أهل اليمن على المدينة ، ودخلوا المسجد على أبي بكرٍ فلمَّا سمعوا القران ؛ اقشعرَّت جلودهم من خشية الله وجاشت أنفسهم ،

وجعلوا يبكون خاشعين ، فبكى أبو بكر ، وقال : هكذا كنَّا ، ثم قست القلوب[(٥٩٩)] ، وعندما رأى ذو الكلاع الحميريُّ الصِّدِّيق وجده شيخاً نحيلاً معروق الوجه ، وعليه ثوب خشن ، ولا شيء يسطع من ثيابه! لاشيء على الإطلاق غير الورع يضيءُ وجهه الأبيض .

وكان ذو الكلاع قدم على الصِّدِّيق من اليمن ، ومن خلفه ، ومن حوله ألف عبدٍ من الفرسان ، وعلى رأسه التَّاج ، وعلى حلَّته الجواهر المتلألئة ، وبردته تسطع بخيوط الذَّهب المرصَّع باللآلىء ، والياقوت ، والمرجان ، فلما شاهد ما عليه الصِّدِّيق من اللباس ، والزُّهد ، والتَّواضع ، والنُّسك ، وما هو عليه من الوقار ، والهيبة ، تأثَّر ذو الكلاع ، ومن معه من السادة ، فذهبوا مذهب الصِّدِّيق ونزعوا ما كان عليهم[(٦٠٠)] ، وقد تأثَّر ذو الكلاع بالصِّدِّيق ، وتَزَيَّا بِزِيِّه حتَّى إِنَّه رُئي يوماً في سوق من أسواق المدينة على كتفيه جلد شاةٍ ففزعت عشيرته ، وقالوا له : فضحتنا بين المهاجرين والأنصار! قال : فأردتم أن أكون جبَّاراً في الجاهليَّة جبَّاراً في الإسلام؟ لا ها الله ! (أي : لا والله!) لا تكون طاعة الرَّب إلا بالتَّواضع والزُّهد في هذه الدُّنيا[(٦٠١)] .

وصنعت ملوك اليمن كما صنع ذو الكلاع الحميريُّ ، فتخلَّوا عن التِّيجان المثقلة بالجواهر ، وتركوا حلل المخمل الموشَّى بخيوط الذَّهب ، والياقوت ، والدرِّ والمرجان ،

واشتروا من سوق المدينة ثياباً خشنةً ، ووضع الصِّدِّيق في بيت المال ما تخلَّوا عنه جميعاً من نفائس[(٦٠٢)] .

كان أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ خير مَنْ تمثَّل بالإسلام في حياته بعد رسول الله ، وكان لسان حاله دعوةً إلى الله تعالى ، وأبلغُ نصيحةٍ تلك الَّتي يشاهدها النَّاس من طريق العين لا من طريق الأذن ، وخير النَّاصحين من ينصح بأفعاله لا بأقواله . . فلمَّا رأى ملوك اليمن : أنَّ أبا بكر خليفة رسول الله وصاحب الأمر والنَّهي في الجزيرة العربية يمشي في الأسواق ، ويلبس العباءة والشَّملة ؛ علموا : أنَّ هناك شيئاً أعظم من الثِّياب المزركشة ، والذَّهب واللآلىء ، هو النَّفْس العظيمة ، فسعوا ليتشبَّهوا بأبي بكرٍ ، واستحيوا من الله والنَّاس أن يقابلوا خليفة رسول الله بالتَّاج ، والبرود ، والحلي ، وهو بعباءة ، فقد صغرت عليهم نفوسهم ، وهانت ، وهدأت ثورتها ، وانطفأت سورتها ، كما ينطفأى النَّجم الصَّغير إذا واجه الشَّمس . رحم الله أبا بكر! فقد كان عظيماً في تواضعه ، متواضعاً في عظمته[(٦٠٣)] .

ثالثاً : عَقْدُ الصِّدِّيق الألوية للقادة وتوجيه الجيوش :

عزم الصِّدِّيق على تسيير الجيوش لبلاد الشَّام ، فدعا النَّاس إلى الجهاد ، وعقد الألوية لأربعة جيوش أرسلها لفتح الشام ، وهي :

١. جيش يزيد بن أبي سفيان :

وهو أوَّل الجيوش الَّتي تقدَّمت إلى بلاد الشام ، وكانت مهمَّته الوصول إلى دمشق ، وفتحها ، ومساعدة الجيوش الأربعة عند الضَّرورة ، وكان جيش يزيد أوَّل الأمر ثلاثة الاف ثمَّ عزَّزه الخليفة بالإمدادات حتَّى صار معه بحدود السَّبعة الاف رجلٍ ، وقبل رحيل جيش يزيدٍ أوصاه الخليفة أبو بكرٍ وصيَّةً بليغةً عالية المستوى ، تشتمل على حِكَمٍ باهرةٍ في مجالي الحرب ، والسِّلم ، وشيَّعه ماشياً ، وأوصاه بما يأتي :

إنِّي قد ولَّيتك لأبلوك ، وأجرِّبك ، وأخرِّجك ، فإن أحسنت ؛ رددتك إلى عملك ، وزدتك ، وإن أسأت ؛ عزلتك ، فعليك بتقوى الله فإنَّه يرى من باطنك مثل الَّذي من ظاهرك ، وإنَّ أولى النَّاس بالله أشدُّهم تولِّياً له ، وأقرب النَّاس من الله أشدُّهم تقرُّباً إليه بعمله ، وقد ولَّيتك عمل خالدٍ[(٦٠٤)] ، فإيَّاك وعِبِّيَّة الجاهليَّة[(٦٠٥)] ، فإنَّ الله يبغضها ، ويبغض أهلها ، وإذا قدمت على

جندك ؛ فأحسن صحبتهم ، وابدأهم بالخير ، وَعِدْهم إيَّاه ، وإذا وعظتهم فأوجز ، فإنَّ كثير الكلام ينسي بعضه بعضاً ، وأصلح نفسك يصلح لك النَّاس ، وصلِّ الصَّلوات لأوقاتها بإتمام ركوعها وسجودها ، والتَّخشُّع فيها ، وإذا قدم عليك رسلُ عدوِّك ، فأكرمهم ، وأقْلل لُبثهم حتَّى يخرجوا من عسكرك وهم جاهلون به ، ولا ترينَّهم ، فيروا خلَلَك[(٦٠٦)] ، ويعلموا علمك ، وأنزلهم في ثروة عسكرك[(٦٠٧)] ، وامنع مَنْ قِبَلَك من محادثتهم ، وكن أنت المتولِّي لكلامهم ، ولا تجعل سرَّك لعلانيتك ، فيخلط أمرك ، وإذا استشرت ؛ فاصدق الحديث تُصدق المشورة ، ولا تَخْزن عن المشير خبرك ، فَتُؤْتى من قبل نفسك ، واسمر باللَّيل في أصحابك تأتك الأخبار ، وتنكشف عندك الأستار ، وأكثر حرسك وبَدِّدْهم في عسكرك ، وأكثر مفاجأتهم في محارسهم بغير علمٍ منهم بك ، فمن وجدته غفل عن محرسه ؛ فأحسن أدبه ، وعاقبه في غير إفراطٍ ، وأعقب بينهم باللَّيل ، واجعل النَّوبة الأولى أطول من الأخيرة ، فإنها أيسرهما لقربها من النَّهار ، ولا تخف من عقوبة المستحقِّ ، ولا تلجَّنَّ فيها ، ولا تسرع إليها ، ولا تتَّخذ لها مدفعاً ، ولا تغفل عن أهل عسكرك ، فتفسده ، ولا تجسَّس عليهم ، فتفضحهم ، ولا تكشف النَّاس عن أسرارهم ، واكتف بعلانيتهم ، ولا تجالس العبَّاثين ، وجالس أهل الصِّدق والوفاء ، واصدق اللِّقاء ، ولا تجبن ؛ فيجبن النَّاس ، واجتنب الغلول ؛ فإنَّه يقرِّب الفقر ،

ويدفع النَّصر ، وستجدون أقواماً حبسوا أنفسهم في الصَّوامع ، فدعهم وما حبسوا أنفسهم له ، قال ابن الأثير : وهذه من أحسن الوصايا وأكثرها نفعاً لولاة الأمر[(٦٠٨)] .

ومن فوائد هذه الوصيَّة :

ـــخ أنَّ الولايات والمناصب ليست حقاً ثابتاً لأصحابها ، وإنَّما بقاؤهم فيها مرهونٌ بالإحسان ، والنَّجاح في العمل ، ومن واجب المسؤول الأعلى أن يَعْزلهم إذا أساؤوا ، ، وإن هذا الشُّعور يدفع صاحب العمل إلى مضاعفة الجهد في بذل الطَّاقة ليصل إلى مستوى أعلى من النَّجاح في العمل ، أمَّا إذا ضمن البقاء فإنَّه قد يميل إلى الكسل والاشتغال بمتاع الدُّنيا فيخل بمسؤوليته ، ويعرِّض مَنْ تحت ولايته إلى أنواعٍ من الفساد ، والفوضى ، والنِّزاع .

ـــخ إنَّ تقوى الله ـ عزَّ وجلَّ ـ هي أهم عوامل النَّجاح في العمل ؛ لأنَّ الله تعالى مطَّلعٌ على ظاهر أعمال النَّاس وباطنهم ، فإذا اتَّقوه في باطنهم ؛ فحريٌّ بهم أن يتَّقوه في ظاهرهم ، وبذلك يتجنَّب الوالي كلَّ مظاهر الفساد ، والإفساد ؛ الَّتي تكون عادةً من الاستجابة للعواطف الجامحة ؛ الَّتي لا تلتزم بتقوى الله تعالى .

ـــخ التَّحذير من التعصُّب للآباء والأجداد ، والأقوام ، فإن التعصُّب لذلك قد يحمل الإنسان على الانحراف عن الطَّريق المستقيم ؛ إذا كان ما عليه الآباء والأجداد مخالفاً للاستقامة ، إضافةً إلى أنَّه يضعف من الانتماء للرَّابطة الإسلاميَّة الوحيدة ، وهي الأخوَّة في الله تعالى .

ـــخ الإيجاز في الموعظة فإنَّ كثير الكلام ينسي بعضُه بعضاً ، فيضيع المقصود ، ويغلب على السَّامع الإعجاب ببلاغة المتكلِّم إن كان بليغاً عن استيعاب ما يقول ، والاستفادة من مواعظه ، وإن لم يكن بليغاً ؛ فإنَّ الملل يأخذ بالسَّامع فلا يعي ما يقول المتكلِّم .

ـــخ إذا أصلح المسؤول نفسه ، وتفقَّد عيوبه ، وجعل من نفسه نموذجاً صالحاً للقدوة الحسنة ، فإنَّ ذلك يكون سبباً في صلاح مَنْ هم تحت رعايته .

ـــخ الاهتمام بإقامة الصَّلاة كاملةً مظهراً ، ومخبَراً ، مظهَراً من ناحية إكمال أقوالها ، وأفعالها ، ومخبَراً من ناحية الخشوع فيها ، وحضور القلب مع الله تعالى ، فإنَّ هذه الصَّلاة الكاملة يقام بها ذكر الله في الأرض ، وتهذِّب السُّلوك ، وتُقَوِّي القلوب ، وتبعث على ارتياح النُّفوس ، وتعتبر ملاذاً للمسلم عند الشَّدائد .

ـخ إكرام رسل العدوّ إذا قدموا مع الاحتراس منهم ، وعدم تمكينهم من معرفة واقع الجيش الإسلاميّ ، فإكرامهم نوعٌ من الدَّعوة إلى الإسلام فيما إذا عرف العالم ما يتحلَّى به المسلمون من مكارم الأخلاق ، ولكن لا يصل هذا الإكرام إلى حدِّ إطلاعهم على بطانة أمور المسلمين ، بل ينبغي إطلاعهم على قوَّة جيش المسلمين ؛ ليُرهبوا بذلك أقوامهم .

ـخ الاحتفاظ بالأسرار ، وعدم التَّهاون بإفشائها ، خاصَّةً فيما يتعلَّق بأمور المسلمين العامَّة ، فإنَّ الحكيم يستطيع التَّصرُّف في الأمور ؛ وإن تغيَّرت وجوهها ، ما دام سرُّه حبيساً في ضميره ، فإذا أفشاه ؛ اختلطت عليه الأمور ، ولم يستطع التحكُّم فيها .

ـخ إتقان المشورة أهمُّ من النَّظر في نتائجها ، فإن المستشار وإن كان حصيف الرأي ، ثاقب الفكر ؛ فإنَّه لا يستطيع أن يفيد مَنِ استشاره حتَّى ينكشف له أمره بغاية الوضوح ، فإذا أخفى المستشير بعض تفاصيل القضيَّة ، فإنَّه يكون قد جنى على نفسه ، حيث قد يتضرَّر بهذه المشورة .

ـخ أنَّ على القائد وكلِّ مسؤولٍ أن يكون مخالطاً لمن ولي أمرهم على مختلف طبقاتهم ؛ ليكون دقيق الخبرة بأمورهم ، وفي هذا أكبر العون له على تصوُّر مشكلاتهم والمبادرة بإيجاد الحلول لها ، أما المسؤول الَّذي يعيش في عزلةٍ ، ولا يختلط إلا بأفرادٍ من كبار رَعيته ، فإنَّه لا يصل إليه من المعلومات إلا ما كان من طريق هؤلاء ، وقد لا يكشفون له الأمور بكلِّ تفصيلاتها ، وقد يحلِّلون له الأمور على غير وجهها الصَّحيح .

ـخ الاهتمام بأمر حراسة المسلمين خاصَّةً في مكامن الخطر ، واختيار الحرَّاس الأمناء من ذوي النباهة ، وعدم وضع الثِّقة الكاملة بهم ، بل لا بدَّ من الرَّقابة عليهم حتَّى لا يُؤتى المسلمون مِنْ قِبَلهم .

ـخ أن يسلك المسؤول في عقاب المخالف مسلكاً وسطاً ، فلا يتهاون ، فيترك عقوبة المستحقِّ ، فإنَّ ذلك يُجَرِّئُه على مزيد من المخالفة ، ويجرّىء غيره على ارتكاب المخالفات ، فتسود الفوضى ، وينفلت الأمر ، ولا يشتدُّ في العقوبة ، فيُنَفِّرَ الرَّعية ، ويدفعهم إلى التسخُّط ، والتَّحزُّب ، بل تكون عقوبته بحكمةٍ ، واتِّزان ، وبعد النَّظر ، والتروِّي بحيث تؤدِّي غرضها التَّربويَّ بدون إثارة ضجَّةٍ ، ولا دفعٍ إلى النَّقد والتَّسخُّط .

ـخ أن يكون لدى المسؤول يقظةٌ ، وانتباهٌ لكلِّ ما يجري في حدود المسؤوليَّة المناطة به ، حتَّى يشعر أفراد الرَّعيَّة بأنَّ هناك اهتماماً بأمورهم ، فيزيد المحسن إحساناً ، ويقتصر المسيء عن الإساءة ، ولكن بدون تجسُّسٍ عليهم ، فإن ذلك يعتبر فضيحةً لهم ، وقد ينقطع بذلك خيط العلاقة الَّذي يربط

المسؤول بأفراد رعيته من المودَّة ، والإعجاب ، والشُّكر على الجميل ، وهذا الخيط ما دام قائماً ؛ فإنَّه يمنع أصحاب الجنوح من ارتكاب المخالفات ؛ الَّتي تفسد المجتمع ، وتحدث الفوضى ، فإذا انقطع ، ولم يكن هناك عاصمٌ من تقوى الله تعالى ؛ فإنَّ أهمَّ الحواجز الَّتي تحول دون الانطلاق وراء الشهوات تكون قد تحطَّمت ، ويصعب بعد ذلك علاج الأمور ، لأنَّها تحتاج إلى قوَّةٍ رادعةٍ ، وهذه لها سلبيَّاتها المعروفة .

ــخ أن يحرص المسؤول على مجالسة أهل الصِّدق ، والوفاء ، والعقول الرَّاجحة ، وإن سمع منهم ما يكره أحياناً من النَّقد ، والتَّوجيه ؛ فإنَّ ذلك يعود عليه ، وعلى من استرعاه الله أمرهم بالنَّفع ، وألا يجالس أصحاب اللَّهو ، والأهداف الدنيويَّة ؛ فإن هؤلاء وإن أنس بكلامهم ، وثنائهم ؛ فإنَّهم يحولون بينه وبين التَّفكير في الأمور الجادَّة ، فلا يستفيق بعد ذلك إلا والنَّكبات قد حلَّت به ، وبمن ولي أمورهم .
ــخ أن يصدُق القائد في لقاء الأعداء وألا يجبُن ، فإنَّ جُبنه يسري على جنده ، فيقع بذلك الفشل ، والهزيمة ، وفي غير الحرب أن يكون المسؤول شجاعاً في مواجهة المواقف ، وألا يضعف ، فيسري ضعفه على مَنْ هم تحت إدارته من العاملين ، فيقلُّ بذلك مستوى الأداء ، ويضعف الإنتاج .
ــخ أن يتجنَّب القائد الغلول ، وهو الأخذ من الغنيمة قبل قسمتها ، هذا في مجال الحرب ، وفي مجالات السِّلم أن يتجنَّب المسؤول أيَّة استفادةٍ دنيويَّة من عمله لا تحلُّ له شرعاً ، مثل أخذ الهدايا الَّتي يقصد بها من دفعها الاستفادة من المسؤول في مجانبة الحقِّ ، فإنَّ ذلك من الغلول ، والغلول كما جاء في هذهِ الوصيَّة يقرِّب إلى الفقر ، ويدفع النَّصر .

ــخ ومن هذه الفوائد تبيَّن لنا عظمة هذه الوصيَّة ؛ الَّتي أوصى بها أبو بكرٍ أحد قوَّاده ، وهي تبيِّن لنا : أنَّه كان يعيش بفكره مع قضايا المسلمين ، وأنَّه كان يتصوَّر ما قد يواجهه قوَّاده ، فيحاول تزويدهم بما ينفعهم في تلافي الوقوع في المشكلات ، وحلِّها إذا وقعت ، وهذه الوصية وأمثالها تسجِّل إضافةً جديدةً لمواقف أبي بكرٍ المتعدِّدة الأنواع ، فإذا تأمَّلت إدارته للحكم ؛ وجدت رجلاً بارعاً في أمور السِّياسة ، وإذا رأيت توجيهه للقادة العسكريين ؛ تجده رجلاً بارعاً في شؤون الحرب ، وكأنَّه مع القادة في الميادين ، وإذا رأيت رحمته ، وتأليفه للقلوب ؛ رأيت رجلاً بارعاً في الدَّعوة إلى الله تعالى ، فهو الرَّجل الرَّحيم بالمؤمنين ، الرَّافع لشأن أهل البلاد ، والصِّدق منهم ، الخبير بأهل الكفاءة والقدرة ، القويُّ الحازم على أعداء الله من المنافقين ، والكافرين[(٦٠٩)] .

٢. جيش شرحبيل بن حسنة :

حدَّد أبو بكر الصِّدِّيق لمسير شرحبيل ثلاثة أيام بعد مسير يزيد بن أبي سفيان ، فلمَّا مضى اليوم الثالث ، ودَّع أبو بكر شرحبيل ، وقال له : يا شرحبيل! ألم تسمع وصيتي ليزيد بن أبي سفيان؟ قال : بلى! قال : فإنِّي أوصيك بمثلها ، وأوصيك بخصالٍ أغفلت ذكرهنَّ ليزيد : أوصيك بالصَّلاة في وقتها ، وبالصَّبر يوم البأس حتَّى تظفر ، أو تُقتل ، وبعيادة المرضى ، وبحضور الجنائز ، وذكر الله كثيراً على كلِّ حال . فقال شرحبيل : الله المستعان ، وما شاء الله أن يكون كان[(٦١٠)] . وكان جيش شرحبيل ما بين ثلاثة الاف إلى أربعة الاف ، وأمره أن يسير إلى تبوك ، والبلقاء ، ثمَّ بصرى ، وهي اخر مرحلةٍ ، وتقدَّم شرحبيل نحو البلقاء حيث لم يلق مقاومةً تذكر ، وكان يسير على الجناح الأيسر لجيش أبي عبيدة والجناح الأيمن لجيش عمرو بن العاص في فلسطين ، فأوغل في البلقاء حتَّى بلغ بصرى فأخذ يحاصرها ، فلم يوفق في فتحها ؛ لأنها كانت من المراكز الحصينة[(٦١١)] .

٣. جيش أبي عبيدة بن الجرَّاح :

لما عزم الصِّدِّيق على بعث أبي عبيدة بن الجرَّاح بجيشه ؛ دعاه ، فودَّعه ، ثمَّ قال له : اسمع سماع من يريد أن يفهم ما قيل له ، ثمَّ يعمل بما أُمر به : إنَّك تخرج في أشراف النَّاس ، وبيوتات العرب ، وصلحاء المسلمين ، وفرسان الجاهليَّة ، كانوا يقاتلون إذ ذاك على الحميَّة ، وهم اليوم يقاتلون على الحسبة والنِّيَّة الحسنة . أَحْسِنْ صحبة مَنْ صحبك ، وليكن النَّاس عندك

في الحقِّ سواءً ، واستعن بالله ، وكفى بالله معيناً، وتوكَّل على الله ، وكفى بالله وكيلاً ، اخرج من غدٍ إن شاء الله[(٦١٢)] . وكان جيشه يتراوح ما بين ثلاثة إلى أربعة الاف مجاهدٍ ، وهدف ذلك الجيش حمص ، سار أبو عبيدة من المدينة مارّاً بوادي القرى ، ثمَّ اطلع إلى الحجر (مدن صالح) ثمَّ إلى ذات منار ، ثمَّ إلى زيزا ، ومنها إلى مواب ، فالتقى بقوَّةٍ للعدوِّ ، فقاتلهم ، ثمَّ صالحوه ، فكان أوَّل صلحٍ عقد في الشَّام ، ثمَّ واصل تقدُّمه نحو الجابية[(٦١٣)] ، وكان هذا الجيش الجناح الأيسر للجيش الأول ، والجناح الأيمن للجيش الثَّاني[(٦١٤)] ، وكان في صحبة أبي عبيدة بن الجراح فارسٌ من فرسان العرب المشهورين ، قيس بن هبيرة بن مسعود المرادي ، فأوصى به الصِّدِّيق أبا عبيدة قبل سفره ، وقال له : إنَّك قد صحبك رجلٌ عظيم الشَّرف ، فارسٌ من فرسان العرب ، ليس بالمسلمين غناء عن رأيه ، ومشورته ، وبأسه في الحرب ، فأدنه ، وألطفه ، وأره أنَّك غير مستغنٍ عنه ، ولا مستهينٍ بأمره ، فإنَّك تستخرج بذلك نصيحته لك ، وجهده ، وجدَّه على عدوِّك ، ودعا أبو بكر قيس بن هبيرة ، فقال :

إِنِّي بعثتك مع أبي عبيدة الأمين ؛ الَّذي إِذا ظُلم ؛ لم يَظلم ، وإِذا أسيء إِليه ؛ غفر ، وإِذا قُطع ، وصل ، رحيم بالمؤمنين ، شديدٌ على الكافرين ، فلا تعصينَّ له أمراً ، ولا تخالفنَّ له رأياً ، فإِنَّه لن يأمرك إِلا بخير ، وقد أمرته أن يسمع منك ، فلا تأمره إِلا بتقوى الله ، فقد كنَّا نسمع أنَّك شريفٌ ذو بأسٍ ، سيِّدٌ مجرَّبٌ في زمان الجاهليَّة الجهلاء ؛ إِذ ليس فيهم إِلا الإِثم ، فاجعل بأسك ، وشدَّتك ، ونجدتك في الإِسلام على المشركين ، وعلى مَنْ كفر بالله ، وعبد معه غيره ، فقد جعل الله في ذلك الأجر العظيم ، والثَّواب الجزيل ، والعزَّ للمسلمين .

فقال قيس بن هبيرة : إِن بقيتَ ، وأبقاك الله ؛ فسيبلغك عنِّي من حيطتي على المسلم ، وجهدي على الكافر ما تحبُّ ، ويسرُّك ، ويرضيك . فقال له أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ : افعل ذلك رحمك الله! قال : فلمَّا بلغ أبا بكر مبارزة قيس بن هبيرة البطرقين بالجابية وقتله إِيَّاهما ؛ قال : صدق قيس ، وبرَّ ، ووفى[(٦١٥)] .

ونلحظ : أنَّ أبا بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ شحذ همَّة قيس بن هبيرة ، وفجَّر طاقاته الكامنة في نفسه ، واستخرج منه ما أمكن من طاقةٍ ، وصرفها في حماية الإِسلام ، والجهاد في سبيله ، ولا
شكَّ أنَّ الثَّناء على العظماء ، والنُّبلاء بذكر فضائلهم يرفع من معنويَّاتهم ، ويمنحهم قوَّةً عاليةً تدفعهم إِلى التَّضحية ، والفداء[(٦١٦)] .

٤ـ جيش عمرو بن العاص :

وجَّه الصِّدِّيق عمرو بن العاص بجيشٍ إِلى فلسطين ، وكان الصِّدِّيق قد خيَّره بين البقاء في عمله الَّذي أسنده إِليه رسول الله (ص) ، وبين أن يختار ما هو خيرٌ له في الدُّنيا والآخرة إِلا أن يكون الَّذي هو فيه أحبَّ إِليه . فكتب إِليه عمرو بن العاص : إِنِّي سهمٌ من سهام الإِسلام ، وأنت بعد الله الرَّامي بها ، والجامع لها ، فانظر أشدَّها ، وأخشاها ، وأفضلها ؛ فارم به[(٦١٧)] . فلمَّا قدم المدينة أمره أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ أن يخرج من المدينة ، وأن يعسكر حتَّى يندب معه الناس ، وقد خرج معه عددٌ من أشراف قريش ، منهم : الحارث بن هشام ، وسهيل بن عمرو ، وعكرمة بن أبي جهل ، فلمَّا أراد المسير ؛ خرج معه أبو بكر يشيِّعه ، وقال : يا عمرو! إِنَّك ذو رأي ، وتجربةٍ بالأمور ، وبصرٍ بالحرب ، وقد خرجْتَ مع أشراف قومك ، ورجالٍ من صلحاء المسلمين ، وأنت قادمٌ على إِخوانك ، فلا تألُهم نصيحةً ، ولا تدَّخر عنهم صالح مشورةٍ ، فربَّ رأي لك محمودٌ في الحرب ، مباركٌ في عواقب الأمور .

فقال عمرو بن العاص : ما أخلَقَني أن أصدِّق ظنَّك ، وألا أُفَيِّلَ رأيك[(٦١٨)]! وخرج عمرو بقوَّاته ، وكان تعداده يتراوح من ستة إلى سبعة الاف مجاهدٍ ، وهدفها فلسطين ، وسلكت طريقاً لساحل البحر الأحمر ، حتَّى وادي عربة في البحر الميت ، ونظَّم عمرو بن العاص قوَّة استطلاعٍ مؤلَّفةٍ من ألف مجاهد ، ودفعها باتِّجاه محور تقدُّم الرُّوم ، ووضع على قيادتها عبد الله بن عمر بن الخطاب ـ رضي الله عنه ـ واصطدمت هذه القوَّة بقوَّات الرُّوم ، واستطاعت انتزاع النَّصر ، وتمزيق قوَّة العدوِّ ، وعادت ببعض الأسرى ، فاستنطقهم عمرو بن العاص ، وعلم منهم : أنَّ جيش العدو بقيادة (روبيس) يحاول مباغتة المسلمين بالقيام بالهجوم ، وعلى ضوء المعلومات الجديدة ؛ نظَّم عمرو قوَّاته ، وشنَّ الرُّوم هجومهم ، واستطاع المسلمون صدَّه ، ونجحوا في ردِّ قوَّات الرُّوم ، وبعد ذلك شنُّوا هجومهم المضادَّ ، ودمَّروا قوَّة العدوِّ ، وأرغموهم على الفرار ، وترك ميدان المعركة ، وتابع الفرسان المطاردة ، وانتهت المعركة بسقوط ألوف القتلى من الرُّوم[(٦١٩)] .

وأمر الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ كلَّ أميرٍ أن يسلك طريقاً غير طريق الآخر ، لِمَا لَحَظَ ذلك من المصالح ، وكأنَّ الصِّدِّيق اقتدى في ذلك بنبيِّ الله يعقوب[(٦٢٠)] ، حين قال لبنيه : {وَقَال يابَنِيَّ لاَ تَدْخُلُوا مِنْ بَابٍ وَاحِدٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنِ الْحُكْمُ إِلاَّ لِلَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ *} [يوسف: ٦٧] .

رابعاً : تأزُّم الموقف في بلاد الشام :

كانت الجيوش المكلَّفة بفتح بلاد الشام تلاقي صعوبةً في تنفيذ المهمَّات الموكلة إليها ، فقد كانت تواجه جيوش الإمبراطورية الرُّومانيَّة ؛ الَّتي تمتاز بقوَّتها ، وكثرة عددها ، وقد بنت الحصون ، والقلاع للدِّفاع عن مراكز المدن ، واستخدمت أسلوب الكراديس في تنظيم جيوشها ، لقد كان للرُّوم في الشام جيشان كبيران أحدُهما في فلسطين ، والآخر في أنطاكية ، وتمركز هذان الجيشان في ستَّة مواضع على الشَّكل الآتي :

أ ـ أنطاكية : وهي عاصمة الشَّام في العهد الرُّومي .

ب ـ قِنِّسرين : وتقع بين حماة وحلب على مسافة خمسة وعشرين كيلو متراً جنوبي غربي حلب ، وهي حدود بلاد الشَّام الَّتي تحاذي فارس في الشَّمال الغربي .

ج ـ حمص : ويمتدُّ نفوذها العسكري حتى تدمر ، وصحراء الشَّام ، وهي حدود بلاد الشَّام ؛ الَّتي تحاذي فارس في الشَّمال الشَّرقي .

د. عمَّان : قاعدة البلقاء ، وفيها قلعةٌ محصَّنةٌ .

هـ. أجنادين : قاعدةُ الرُّوم العسكرية في جنوب فلسطين ، وعلى حدود بلاد العرب الشَّرقية والغربيَّة ، وعلى حدود مصر .

و. قيساريَّة : في شمال فلسطين ، وتبعد عن حيفا ثلاثة عشر كيلو متراً ، ولا تزال أنقاضها قائمةً .

أمَّا مقرُّ القيادة العامَّة فهو أنطاكية ، أو حمص ، وعندما شهد قائد الرُّوم هرقل ؛ الذي كان يشرف على الموقف بنفسه في (إيليا) توغُّلَ الجيوش الإسلامية ؛ أصدر أوامره إلى قوَّاته بالتَّوجُّه لتدمير هذه الجيوش ، وكانت خطَّة مواجهة الجيوش الإسلاميَّة كالآتي :

. يتراجع الرُّوم أمام المسلمين ، ويتخلَّون لهم عن الحدود الشَّامية الحجازيَّة .

. تتجمَّع وحدات الجيش الأول في فلسطين بعد تقريرها بقيادة سرجون .

. تتجمع وحدات الجيش الثَّاني في أنطاكية بقيادة تيدور .

. تتحرَّك هذه الجيوش ، وتهاجم أمراء الإسلام الأربعة الواحد بعد الآخر ، وذلك لتسهيل تصفية جيوش الإسلام على انفرادٍ . وعلى أساس هذه الخطَّة الَّتي وضعها هرقل تحرَّكت جيوش الرُّوم ، وحسب التَّرتيب الآتي[(٦٢١)] :

. توجيه أخيه تذارق في تسعين ألفاً للقضاء على جيش عمرو بن العاص .

. توجيه ابن توذر إلى يزيد بن أبي سفيان .

. توجيه القبقار بن نسطوس في ستين ألفاً إلى جيش أبي عبيدة .

. توجيه الدَّارقص نحو شرحبيل بن حسنة[(٦٢٢)] .

استطاع المسلمون الحصول على المعلومات الدَّقيقة عن هذه الجيوش ، ونواياها بكلِّ تفاصيلها ، وعن تفاصيل الخطَّة الرُّوميَّة التي كان قد وضعها هرقل لتدمير الجيوش الإسلاميَّة كلٍّ على انفراد ، وراسل قادةُ المسلمين الخليفةَ بالمدينة ، فكتب أبو عبيدة إلى أبي بكرٍ . رضي الله عنهما . يخبره بما بلغه ممَّا جمع هرقل ملك الروم من الجموع ، وهذا نصُّ كتاب أمين الأمَّة إلى الصِّدِّيق : بسم الله الرَّحمن الرَّحيم ، لعبد الله أبي بكرٍ خليفة رسول الله (ص) من أبي عبيدة بن الجراح ، سلامٌ عليك ، فإنِّي أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو ، أما بعد : فإنَّا نسأل الله أن يعزَّ الإسلام وأهله عزّاً متيناً ، وأن يفتح لهم فتحاً يسيراً ، فإنَّه بلغني أن هرقل ملك الروم نزل قرية من قرى الشَّام تدعى أنطاكية ، وأنَّه بعث إلى أهل مملكته فحشرهم

إليه ، وأنَّهم نفروا إليه على الصَّعب والذَّلول[(٦٢٣)] ، وقد رأيت أن أعلمك ذلك فترى فيه رأيك ، والسَّلام عليك ورحمة الله وبركاته .

فكتب إليه أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ : بسم الله الرَّحمن الرَّحيم ، أما بعد : فقد بلغني كتابك ، وفهمت ما ذكرت فيه من أمر هرقل ملك الرُّوم ، فأمَّا منزله بأنطاكية فهزيمةٌ له ، ولأصحابه ، وفتحٌ من الله عليك وعلى المسلمين ، وأما ما ذكرت من حشره لكم أهل مملكته ، وجمعه لكم الجموع ؛ فإنَّ ذلك ما قد كنَّا وكنتم تعلمون : أنَّه سيكون منهم ، وما كان قومٌ ليدعوا سلطانهم ، ويخرجوا من ملكهم بغير قتالٍ ، وقد علمتُ والحمد لله! قد غزاهم رجالٌ كثير من المسلمين ، يحبُّون الموت حبَّ عدوِّهم للحياة ، ويرجون من الله في قتالهم الأجر العظيم ، ويحبُّون الجهاد في سبيل الله أشدَّ من حبِّهم أبكار نسائهم ، وعقائل أموالهم ، الرَّجل منهم عند الفتح خيرٌ من ألف رجلٍ من المشركين ، فالقهم بجندك ، ولا تستوحش لمن غاب

عنك من المسلمين ، فإنَّ الله معك ، وأنا مع ذلك مُمِدُّكَ بالرِّجال ، حتَّى تكتفي ، ولا تريد أن تزداد ـ إن شاء الله ـ والسَّلام عليكم ورحمة الله وبركاته[(٦٢٤)]!

وكتب يزيد بن أبي سفيان إلى أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ بنفس مضمون كتاب أبي عبيدة بن الجراح ، وردَّ الصِّدِّيق على يزيد ـ رضي الله عنهم جميعاً ـ وهذا نصُّ الجواب :

بسم الله الرَّحمن الرَّحيم ، أمَّا بعد : فقد بلغني كتابك ، تذكر فيه تحوُّل ملك الروم إلى أنطاكية ، وأنَّ الله ألقى الرُّعب في قلبه من جموع المسلمين ، فإنَّ الله ـ وله الحمد ـ قد نصرنا ونحن مع رسول الله (ص) بالرُّعب ، وأمدَّنا بملائكته الكرام ، وإنَّ ذلك الدِّين الذي نصرنا الله به بالرُّعب ، هو هذا الدين الذي ندعو الناس إليه اليوم ، فوربِّك لا يجعل الله المسلمين كالمجرمين ، ولا مَنْ يشهد أن لا إله إلا الله كمن يعبد معه الهةً اخرين ويدين بعبادة الهةٍ شتَّى ، فإذا لقيتموهم ؛ فانهد إليهم بمن معك ، وقاتلهم فإنَّ الله لن يخذلك ، وقد نبأنا الله تبارك وتعالى : أنَّ الفئة القليلة منا تغلب الفئة الكثيرة بإذن الله ، وأنامع ذلك مُمِدُّك بالرِّجال في إثر الرِّجال حتَّى تكتفوا ، ولا تحتاجوا إلى زيادة إنسان ـ إن شاء الله ـ والسَّلام عليك ، ورحمة الله! وبعث الصِّدِّيق بهذا الكتاب مع عبد الله بن قُرْط الثُّمَالي ، حتَّى قدم على يزيدٍ ، فقرأه على المسلمين ، ففرحوا به ، وسُرُّوا[(٦٢٥)] .

وجاء كتاب من عمرو بن العاص بخصوص جموع الرُّوم ، وردَّ عليه الصديق ، فقال: سلامٌ عليك، أما بعد: فقد جاءني كتابُك تذكر ما جمعت الرُّوم من الجموع ، وإنَّ الله لم ينصرنا مع نبيِّه (ص) بكثرة

جنودٍ ، وقد كنَّا نغزو مع رسول الله (ص) وما معنا إلا فرسان ، وإن نحن إلا نتعاقب الإبل ، وكنا يوم أحد مع رسول الله (ص) وما معنا إلا فرسٌ واحدٌ ، كان رسول الله يركبه ولقد كان يظهرنا ، ويعيننا على مَنْ خالفنا ، واعلم يا عمرو! أنَّ أطوع النَّاس لله أشدُّهم بغضاً للمعاصي ، فأطع الله ، ومر أصحابك بطاعته[(٦٢٦)] .

خروج هاشم بن عتبة بن أبي وقاصٍ إلى الشَّام :

وشرع الصِّديق في إمداد الجيوش الإسلاميَّة ببلاد الشَّام بالرِّجال ، والسِّلاح ، والخيول وما يحتاجونه ، ودعا هاشم بن عتبة بن أبي وقاص ، وقال له : يا هاشم! إنَّ من سعادة جَدِّكَ ووفاء حظِّك أنَّك أصبحت ممَّن تستعين به الأمَّة على جهاد عدوِّها من المشركين ، وممَّن يثق الوالي بنصيحته ، ووفائه ، وعفافه ، وبأسه ، وقد بعث إليَّ المسلمون يستنصرون على عدوِّهم من الكفَّار ، فسر إليهم فيمن تبعك فإنِّي نادبٌ النَّاس معك ، فاخرج حتَّى تقدم على أبي عبيدة ، أو

يزيد؟ قال : لا ، بل على أبي عبيدة! قال : فاقدم على أبي عبيدة .

وقام أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ في النَّاس ، فحمد الله ، وأثنى عليه ، ثمَّ قال :

أمَّا بعد : فإنَّ إخوانكم من المسلمين معافون ، مدفوعٌ عنهم ، مصنوعٌ لهم ، وقد ألقى الله الرُّعب في قلوب عدوِّهم منهم ، وقد اعتصموا بحصونهم ، وأغلقوا أبوابها دونهم عليهم ، وقد جاءتني رسلهم يخبرونني بهرب هرقل ملك الرُّوم من بين أيديهم حتَّى نزل قريةً من قرى الشام في أقصى الشَّام ، وقد بعثوا إليَّ يخبرونني : أنَّه قد وجه إليهم هرقل جنداً من مكانه ذلك ، فرأيت أن أمدَّ إخوانكم المسلمين بجندٍ منكم يشددِ الله بهم ظهورهم ، ويكبت بهم عدوَّهم ، ويلقي بهم الرُّعب في قلوبهم ، فانتدبوا ـ رحمكم الله! ـ مع هاشم بن عتبة بن أبي وقَّاصٍ ، واحتسبوا في ذلك الأجر والخير ، فإنَّكم إن نُصرتم ؛ فهو الفتح ، والغنيمة ، وإن تهلكوا فهي الشَّهادة ، والكرامة .

ثمَّ انصرف أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ إلى منزله ، ومال النَّاس على هاشمٍ ؛ حتَّى كثروا عليه ، فلمَّا أتمُّوا ألفاً ؛ أمره أبو بكر أن يسير ، فجاءه فسلَّم عليه ، وودَّعه ، فقال له أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ : يا هاشم! إنَّما كنَّا ننتفع من الشَّيخ الكبير برأيه ، ومشورته ، وحسن تدبيره ، وكنَّا ننتفع من الشَّباب بصبره ، وبأسه ، ونجدته ، وإنَّ الله ـ عزَّ وجلَّ ـ قد جمع لك الخصال كلَّها ، وأنت حديث السِّنِّ ، مستقبل الخير ، فإذا لقيت عدوَّك ؛ فاصبر ، وصابر ، واعلم أنَّك لا تخطو خطوةً ، ولا تنفق نفقةً ، ولا يصيبك

ظمأٌ ، ولا نصبٌ ، ولا مخمصةٌ في سبيل الله إِلاَّ كتب الله به عملاً صالحاً {إِنَّ اللَّهَ لاَ يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ *} [التوبة: ١٢٠] .

فقال هاشم : إِن يرد الله بي خيراً ؛ يجعلني كذلك ، وأنا أفعل ، ولا قوَّة إِلا بالله! وأنا أرجو إِن أنا لم أُقْتَل أن أقْتُل ، ثمَّ أقْتل إِن شاء الله . فقال له عمُّه سعد بن أبي وقاص ـ رضي الله عنه ـ : يابن أخي! لا تطعنَنَّ طعنةً ، ولا تضربنَّ ضربةً إِلاَّ وأنت تريد بها وجه الله ، واعلم أنَّك خارجٌ من الدُّنيا رشيداً ، وراجعٌ إِلى الله قريباً ، ولن يصحبك من الدُّنيا إِلى الآخرة إِلا قدمُ صدق قدَّمته ، أو عملٌ صالحٌ أسلفته . فقال : أيْ عم ، لا تخافنَّ منِّي غير هذا ، إِنِّي إِذاً لمن الخاسرين إن جعلت حلِّي ، وارتحالي ، وغدوِّي ، ورواحي ، وسيفي ، وطعني برمحي ، وضربي بسيفي رياءً للناس . ثمَّ خرج من عند أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ فلزم طريق أبي عبيدة ، حتَّى قدم عليه ، فتباشر بمقدمه المسلمون ، وسُرُّوا به[(٦٢٧)] .

خروج سعيد بن عامر إِلى الشَّام :

وبعد ذهاب هاشمٍ بن عتبة بمدَّةٍ أمر أبو بكر بلالاً ، فنادى في النَّاس ألا انتدبوا أيُّها المسلمون مع سعيد بن عامر بن حذيمٍ إِلى الشَّام! فانتدب معه سبعمئة رجلٍ في أيامٍ يسيرةٍ ، فلمَّا أراد سعيد بن عامر الشُّخوص بالنَّاس ؛ أتى بلالٌ أبا بكرٍ ، فقال : يا خليفة رسول الله! إِن كنت إِنَّما أعتقتني لأقيم معك ، وتمنعني ممَّا أرجو لنفسي فيه الخير ؛ أقمت معك ، وإِن كنت إِنَّما أعتقتني لله لأملك نفسي ، وأضرب فيما ينفعني فخلِّ سبيلي حتَّى أجاهد في سبيل ربِّي ، فإِن الجهاد أحبُّ إِليَّ من المقام! فقال له أبو بكر : أمَّا إِذا كان هواك في الجهاد ، فلم أكن لآمرك بالمقام ، إِنَّما كنت أريدك للأذان ، وإِنِّي لأجد لفراقك وحشةً يا بلال! فما بدَّ من التَّفرُّق ، فرقةً لا لقاء بعدها أبداً حتَّى يوم البعث ، فاعمل عملاً صالحاً يا بلال! يكن زادك من الدُّنيا ، ويذكرك الله به ما حييت، يحسن لك به الثَّواب إِذا توفِّيت، فقال بلال : جزاك الله من وليِّ نعمةٍ ، وأخٍ في الإِسلام خيراً، فوالله ما أمرك لنا بالصَّبر على طاعة الله، والمداومة على الحقِّ والعمل الصَّالح ببدعٍ ، وما أريد أن أُؤذِّن لأحدٍ بعد رسول الله (ص) ، ثمَّ خرج بلالٌ مع سعيد بن عامر بن حذيم ، وكان أبو بكر قد أمر سعيد بن عامر أن يسير حتَّى يلحق بيزيد بن أبي سفيان ، فسار حتَّى لحقه ، فشهد معه وقعة العَرَبة ، والدَّائنة[(٦٢٨)] .

وكانت وفود الجهاد تتوافد على المدينة ، ويقوم الصِّدِّيق بتوجيهها إِلى الجبهات ، وكانت بعض الوفود من أهل القرى فيهم جهلٌ ، وجفاءٌ ، فكان أهل المدينة من صحابةٍ وتابعين يحتملون أذى بعض الوفود الَّذين لم يتلقَّوا تربيةً إِسلاميَّة كافيةً ، ويرفعون أمر ما يلاقونه منهم إِلى خليفة رسول الله ، ولم يذكر : أنَّه

حصل نزاع بينهم مع كثرة الوفود الَّتي وفدت على المدينة ، وكان أبو بكر الصِّدِّيق قد ناشد المجتمع المدنيَّ[(٦٢٩)] ، وقال لهم : نشدتك الله امرأً مسلماً سمع نشدي لما كفَّ عن هؤلاء القوم ، وَمَنْ رأى لي عليه حقًّاً فليحتمل ذرب[(٦٣٠)] ألسنتهم ، وعجلةً يكرهها منهم ما لم يبلغ ذلك الحدَّ ، فإنَّ الله مهلك بهؤلاء أعداءنا جموع هرقل ، والرُّوم ، وإنَّما هم إخوانكم فإن كانت منهم عجلةٌ على أحدٍ منكم فليحتمل ذلك ، ألم يكن أصوب في الرأي وخيراً في المعاد من أن يُنتصر منهم؟

قال المسلمون : بلى!

قال : فإنَّهم إخوانكم في الدِّين ، وأنصاركم على الأعداء ، ولهم عليكم حقٌّ فاحتملوا ذلك لهم ، ثمَّ نزل مِنْ على المنبر[(٦٣١)] .

خامساً : توجيه خالد إلى الشَّام ، ومعركة أجنادين ، واليرموك :

كانت قيادة الجيوش الإسلامية بالشَّام تتابع تطوُّر حركة الجيوش الرومانيَّة ، وشعر القادة بخطورة الموقف ، فعقدوا مؤتمراً بالجولان ، وكتب أبو عبيدة إلى الخليفة يشرح له الموقف ، وفي الوقت نفسه قرَّروا الانسحاب من جميع الأراضي الَّتي تمَّ فتحها ، وتجمَّعوا في مكانٍ واحدٍ ليتمكنوا من إحباط خطَّة الرُّومان ، وإجبارهم على خوض معركةٍ فاصلةٍ تخوضها الجيوش الإسلاميَّة ، وكان عمرو بن العاص أشار على القادة أن يكون التجمُّع باليرموك ، وجاء رأي الصِّدِّيق مطابقاً لرأي عمرو بن العاص[(٦٣٢)] في اختيار مكان التجمُّع ، واتَّفقوا أن يتمَّ الانسحاب مع تجنُّب الاشتباك مع العدوِّ ، فانسحب أبو عبيدة من حمص ، وانسحب شرحبيل بن حسنة من الأردن ، وانسحب يزيد بن أبي سفيان من دمشق ، وأخذ عمرو بن العاص في الانسحاب تدريجيّاً من فلسطين[(٦٣٣)] ، ولكنَّه لم يستطع الانسحاب منها حتَّى نجده خالد بن الوليد قبل اليرموك ، فظلَّ يناور في بئر السَّبع لمتابعة الرُّوم له ، وبذلك شنَّ المسلمون هجوماً مضادّاً ، فكانت معركة أجنادين[(٦٣٤)] .

عندما تسلم الصِّدِّيق رسالة أبي عبيدة ، وشرح له فيها الموقف ؛ أمره بالانسحاب إلى اليرموك ، والتجمُّع هناك ، وقال له : بث خيلك في القرى ، والسَّواد ، وضيِّق عليهم بقطع الميرة والمادَّة ، ولا تحاصروا المدائن حتَّى يأتيك أمري ، فإنْ ناهضوك ، فانهد لهم ، واستعن بالله عليهم ، فإنَّه ليس يأتيهم مدد إلا أمددناك بمثلهم[(٦٣٥)] . وجاء في رواية : إنَّ مثلكم لا يؤتى من قلَّة إنَّما يؤتى العشرة الآلاف إذا أُتُوا من تلقاء الذُّنوب ، فاحترسوا من الذُّنوب ، واجتمعوا باليرموك متساندين ، ولْيُصَلِّ كلُّ رجل منكم بأصحابه[(٦٣٦)] . وكان توجيه الصِّدِّيق للجيوش بأن يجتمعوا ، ويكونوا عسكراً واحداً ،

وأن يلقوا زحوف المشركين بزحف المسلمين ، وقال لهم : بأنَّكم أعوان الله ، والله ناصر من نصره ، وخاذل من خذله[(٦٣٧)] .

ونرى من خلال رسائل الصِّدِّيق بأنَّه وضع أساس النَّصر للجيوش بطاعتها لله أوَّلاً ، فالخذلان يأتي بالمعاصي والذُّنوب ، وعمل الصِّدِّيق على تجميع الجيوش في مكانٍ واحدٍ حتَّى

لا يستغلَّ العدوُّ فترة انتشارهم في البلاد لينهك قواهم الواحد بعد الآخر ، كما أنَّ تعيينه لليرموك دالٌّ على دراسة الصِّدِّيق لجغرافية الأرض في عصره ، وإدراكه لمواقعها ، وهذا مبدأٌ حربيٌّ عظيمٌ وفَّقه الله عزَّ وجلَّ له ، وقرَّر الصِّدِّيق أن ينقل خالد بن الوليد بجيشه إلى الشَّام ، وأن يتولَّى قيادة الجيوش بها ، فالأمر بالشَّام يحتاج إلى قائدٍ يجمع بين قدرة أبي عبيدة ، ودهاء عمرو ، وحنكة عكرمة ، وإقدام يزيد ، وأن يكون صاحب قدرةٍ عسكريَّةٍ فائقةٍ مع قدرةٍ على حسم الأمور ، وصاحب دهاءٍ ، وحيلةٍ ، وإقدامٍ ، وصاحب حنكةٍ ، ودرايةٍ مع دقَّةٍ في تقدير المواقف ، وصاحب تجربةٍ طويلةٍ في المعارك[(٦٣٨)] .

فوقع اختيار الصِّدِّيق على خالد بن الوليد ، فكتب إليه بالعراق ، ونفَّذ ابن الوليد تعاليم الخليفة ، ووصل بجيشه إلى الشام بعد رحلة عبر الصحراء لم يذكر التَّاريخ شبيهاً لها ، وقد بيَّنتُ ذلك ، فكانت إمدادات الصديق تتواصل على الشَّام ، ويضع الخطط المتطوِّرة ، ويردُّ على أساليب الأعداء التَّكتيكيَّة ، والمعنويَّة ، والمادِّيَّة ؛ الَّتي هدفها إشغال الصِّدِّيق عن هدفه ، حتَّى قال قادة الرُّوم : والله لنشغلنَّ أبا بكر عن أن يورد الخيول إلى أرضنا[(٦٣٩)]! وكان ردُّ الصِّدِّيق : والله لأشغلن النَّصارى عن وساوس الشَّيطان بخالد بن الوليد[(٦٤٠)]!

وقد حقَّقت توجيهات الصِّدِّيق عدَّة أمورٍ منها : توحيد جيش المسلمين في الشَّام ، وتوحيد قيادة هذا الجيش بإمرة خالد ، وتحديد موقع اللِّقاء ، وهذا يؤكِّد وضوح الرُّؤية عند الخليفة أبي بكرٍ في تحريك الجيوش ، فكان عندما أرسلها من المدينة خرجت في طرق متباعدةٍ نسبياً ، فكانت على شكل رؤوس حراب أو على شكل مروحة وهو عادةً ما يعرف بحركة الانتشار في الجيوش الحديثة ، وعندما حان وقت الاشتباك واللِّقاء الفاصل جمعها مع بعضها في موقع اختياره لها ، فقد ظهرت قدرته البارعة في استعمال الجيوش ، وهو ما اتُّفق على تسميته (بالاستراتيجيَّة) في العلم العسكريِّ الحديث[(٦٤١)] .

وكان الصِّدِّيق كقائدٍ عامٍّ للجيوش الإسلاميَّة يحرص على حضوره المعنويِّ في ميدان القتال بالأوامر ، مع ما كانت تتميَّز به تلك الأوامر من تبصُّرٍ ، وبُعْد نظرٍ ، ونفاذ في البصيرة ، وبداهةٍ في فهم الوضع

العسكريِّ على أرض المعركة ، وبالتَّالي سرعته في تحريك القوى وفقاً لهذا الوضع ، وبما يلائمه تمام الملاءمة ، وحسن اختياره للقادة ؛ الَّذين كانوا بفعل الثِّقة المتبادلة بينه وبينهم يقرؤون أفكاره ، ويحسُّون برغباته ونواياه ، فتتجسَّد في مخيلته فكرة المناورة الَّتي

يعتزم تنفيذها ، ويقومون بتنفيذها ، كما لو كان الخليفة ينفِّذها ، وبواسطة هذه الوسائل كان الخليفة يدير المعارك على الجبهات المختلفة كأنَّما هو حاضرٌ في كلٍّ منها ، بحيث يحسُّ الجيش ـ قادةً ، وجنوداً ـ كأنَّ الخليفة نفسه معهم ، يقودهم ، ويوجِّههم ، فيأتي عملهم مطابقاً تمام المطابقة لما يريد ، ويرغب ، ووفقاً لأوامره ، وتوجيهاته[(٦٤٢)] .

وعندما أرسل الصِّدِّيق إلى خالد يأمره بالتَّوجُّه إلى الشَّام وتولِّي الجيوش هناك ، قام الصِّدِّيق بإرسال رسالة إلى أبي عبيدة يخبره فيها بتولية خالدٍ عليه ويأمره فيها بالسَّمع ، والطَّاعة ، وبيَّن فيها سبب تولية خالدٍ : أمَّا بعد : فإني قد وليت خالداً قتال الرُّوم بالشَّام ، فلا تخالفه ، واسمع له ، وأطع أمره ، فإنِّي ولَّيته عليك وأنا أعلم أنَّك خيرٌ منه ، ولكن ظننت أنَّ له فطنةً في الحرب ليست لك ، أراد الله بنا وبك سبيل الرَّشاد ، والسَّلام عليك ورحمة الله وبركاته[(٦٤٣)] . وكانت رسالة خالدٍ إلى أخيه أبي عبيدة قد قطعت المسافات من العراق إلى الشَّام ، واستقرَّت في قلبه الغنيِّ بالإيمان ، والزُّهد في هذه الدُّنيا الفانية ، وهذا نصُّها :

لأبي عبيدة بن الجرَّاح من خالد بن الوليد ، سلامٌ عليك ، فإنِّي أحمد إليك الله الَّذي لا إله إلا هو ، أمَّا بعد : فإنِّي أسأل الله لنا ولك الأمن يوم الخوف ، والعصمة في دار الدُّنيا ، فقد أتاني كتاب خليفة رسول الله يأمرني فيه بالمسير إلى الشَّام ، وبالمقام على جندها والتَّولِّي على أمرها ، والله ما طلبت ذلك ، ولا أردته ، ولا كتبت إليه فيه ، وأنت رحمك الله! على حالك الَّذي كنت به ، لا تُعصَى في أمرك ، ولا يخالف رأيك ، ولا يقطع أمرٌ دونك ، فأنت سيِّدٌ من سادات المسلمين ، لا ينكر فضلُك ، ولا يستغنى عن رأيك ، تمَّم الله ما بنا وبك من نعمة الإحسان ، ورحمنا وإيَّاك من عذاب النَّار ، والسَّلام عليك ورحمة الله[(٦٤٤)] .

وكان مع حامل الرِّسالة خطابٌ من خالد موجهاً إلى المسلمين بالشَّام جاء فيه :

أما بعد : فإنِّي أسأل الله الَّذي أعزَّنا بالإسلام ، وشرَّفنا بدينه ، وأكرمنا بنبيِّه محمَّدٍ (ص) ، وفضَّلنا بالإيمان رحمةً من ربِّنا لنا واسعةً ، ونعمةً منه علينا سابغةً أن يتمَّ ما بنا وبكم من نعمته ، واحمدوا الله عباد الله يزدكم ، وارغبوا إليه في تمام العافية يُدمْها لكم ، وكونوا له على نعمه من الشاكرين .

وإنَّ كتاب خليفة رسول الله أتاني يأمرني بالمسير إليكم ، وقد شمَّرت ، وانكمشت ، وكأنَّ خيلي قد أطلَّت عليكم في رجالٍ ، فأبشروا بإنجاز موعود الله ، وحسن ثوابه! عصمنا الله ، وإيَّاكم بالإيمان ، وثبَّتنا وإيَّاكم على الإسلام ، ورزقنا وإيَّاكم حسن ثواب المجاهدين! والسَّلام عليكم[(٦٤٥)] .

فلمَّا قدِم حامل الرِّسالتين عمرو بن الطُّفيل بن عمرو الأزديُّ على المسلمين ، وقرأ عليهم خطاب خالد بن الوليد ، وهم بالجابية ، دفع إلى أبي عبيدة كتابه ، فلمَّا قرأه قال : بارك الله لخليفة رسول الله فيما رأى ، وحيَّا الله خالداً بالسَّلام[(٦٤٦)] .

إنَّ هذا التَّعامل الرفيع بين هذين العظيمين يكشف لنا عن معاني الأخوَّة المنبثقة عن التَّوحيد الصَّحيح ، والمحفوفة بسياج الأخلاق الحميدة ، الَّتي كان يتَّصف بها صحابة رسول الله ، فإنَّ خالداً لم تتغيَّر نفسه ، أو يشعر بعلوٍّ على إخوانه بسبب فتوحاته في العراق ، وثقة الخليفة به ، بل يعترف بالفضل لأهله ويعلن طاعته لأبي عبيدة بن الجراح الَّذي وَلِّيَ الأمر من بعده ، وفي مقابل ذلك نجد أبا عبيدة بن الجراح الذي يبارك هذا الأمر ، ويُحَيِّي خالداً . وهذا يدلُّ على تجرُّد خالدٍ ، وأبي عبيدة من حظوظ النَّفس ، وإيثارهم لمصلحة الأمَّة ، وإرادتهم وجه الله في أعمالهم[(٦٤٧)] ، وفي هذا درسٌ عظيمٌ لأبناء الأمَّة على مستوى الحكومات ، والحركات ، والشُّيوخ ، والدُّعاة ، والقادة ، والزُّعماء في التَّعامل فيما بينهم عند التَّعيين ، أو العزل ، أو الفصل .

١. معركة أجنادين :

وصل خالدٌ إلى الشَّام وفتح بصرى ، واجتمع بقادة المسلمين أبي عبيدة ، وشرحبيل بن حسنة ، ويزيد بن أبي سفيان ، ودرس الموقف العسكري ، واطَّلع على أدقِّ تفاصيله ، كما اطَّلع على موقف عمرو بن العاص الذي كان ينسحب بمحاذاة ضفَّة نهر الأردن لكي يلتقي بجيوش المسلمين الأخرى ، ومحاذراً الاشتباك بالجيش الرُّومي الذي كان يتعقَّبه ، وقد حاول قائد هذا الجيش أن يجرَّ جيش عمرو للاشتباك معه في معركةٍ فاصلةٍ ، إلا أنَّ عَمْراً كان على تمام اليقظة والحذر ، وعلى علمٍ تامٍّ بأنَّه ليس من مصلحته الاشتباك في مثل هذه المعركة ، لأنَّ جيشه لم يكن يتجاوز السَّبعة الاف ، بينما كان جيش الرُّوم يقارب السَّبعين ألفاً ، وبعد أن درس خالد الموقف العسكريَّ رأى أنَّ أمامه خيارين ، فإمَّا أن يسرع وينضم إلى جيش عمرٍو ، ويخوض وإيَّاه معركةً فاصلةً ، فيقضي على قوَّة الروم الكبيرة فيتعزَّز الموقف العسكري

للجيش الإسلامي ويصون خط رجعته ، ويحمي جناحه الأيسر ، ويثبت أقدام المسلمين في فلسطين ، وإمَّا أن
يقف مكانه ، ويوعز إلى عمرو بالانضمام إليه ، ثمَّ ينتظر قوات الرُّوم الَّتي كانت تزحف نحوه من دمشق ؛ ليخوض معها معركةً فاصلةً .
وقد فضَّل خالدٌ أن يأخذ بالخيار الأول ؛ لأن التغلُّب على جيش الرُّوم في فلسطين وتشتيته يحفظ للمسلمين خطَّ رجعتهم ، ويعزِّز مركزهم ، ويجعلهم في موقفٍ يستطيعون معه تهديد الجيش الرُّومي ، ويجعلونه يتوقَّع حصول حركة التفافٍ من خلفه ، فيضطرُّ للأخذ بتدابير خاصَّة للحماية تشغل جانباً من قوَّاته فيصبح بذلك مدافعاً بعد أن كان مهاجماً ، فانحدر من اليرموك إلى سهل فلسطين بعدما أصدر أمره إلى عمرو بأن ينسحب مستدرجاً جيش الرُّوم حتَّى يصل جيش خالد فيطبقان عليه ، فارتدَّ عمرو إلى أجنادين[(٦٤٨)] .
وعندما وصلت قوات خالد أصبح جيش المسلمين بحدود ثلاثين ألف مقاتل ، وكان وصول خالد في الوقت المناسب ، فما أن اصطدمت قوات عمرو بالرُّوم حتَّى انقض خالدٌ بقواته الرَّئيسة ، وجرت معركةٌ عنيفةٌ ، وكان لمهارة القائدين خالد ، وعمرو العسكريَّة دورٌ كبيرٌ في تحقيق النَّصر الحاسم ، حيث تمَّ توجيه قوَّةٍ اقتحاميَّة اخترقت صفوف العدو حتَّى وصلت إلى قائد الروم ، فقتلوه ، وبمقتل القائد انهارت مقاومة الرُّوم ، وهربوا في اتِّجاهاتٍ مختلفةٍ[(٦٤٩)] .
وقد كانت أجنادين أولى المعارك الكبيرة في بلاد الشام بين المسلمين والرُّوم ، فلمَّا انتهى خبر الهزيمة إلى قيصر الرُّوم هرقل وهو في حمص ؛ شعر بمدى الكارثة[(٦٥٠)] .
وكتب خالد بن الوليد إلى أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ بفتح الله عزَّ وجل عليه ، وعلى المسلمين : لعبد الله أبي بكرٍ خليفة رسول الله من خالد بن الوليد سيف الله المصوَّب على المشركين ، أمَّا بعد : سلامٌ عليكم ، فإنِّي أحمد إليك الله الَّذي لا إله إلا هو ، أما بعد : فإنِّي أخبرك أيُّها الصِّدِّيق أنَّا التقينا نحن والمشركون ، وقد جمعوا لنا جموعاً جمَّةً كثيرة بأجنادين ، وقد رفعوا صُلُبهم ، ونشروا كتبهم ، وتقاسموا بالله لا يفرُّون حتَّى يُصيبونا ، أو يخرجونا من بلادهم ، فخرجنا إليهم واثقين بالله ، متوكِّلين على الله ، فطاعنَّاهم بالرِّماح ، ثمَّ صرنا إلى السُّيوف ، فقارعناهم في كلِّ فجٍّ ، وشعبٍ ، وغائطٍ ، فأحمد الله على إعزاز دينه ، وإذلال عدوِّه ، وحسن الصُّنع لأوليائه ، والسَّلام عليكم ورحمة الله وبركاته . فلمَّا وصل

الكتاب إلى أبي بكرٍ ـ رحمة الله عليه ـ فرح به ، وأعجبه . وقال : الحمد لله الَّذي نصر المسلمين ، وأقرَّ عيني بذلك[(٦٥١)]!

٢ـ اليرموك :

عادت بواكير النَّصر من وقعة أجنادين بعد الانتصار الكبير ؛ الَّذي حققه المسلمون في هذه الوقعة ، وهزيمة الروم ، واطمأن المسلمون إلى ما حقَّقوه من نصرٍ في أجنادين ، واجتمعت جيوش المسلمين في اليرموك تنفيذاً لأمر الخليفة الصِّدِّيق ، وتحركت جيوش الرُّوم بقيادة تيدور ، ونزلت في منزلٍ واسع الطَّعن ، واسع المطَّرد ، ضيق المهرب ، فسارت حشود الرُّوم حتَّى نزلوا الواقوصة قريباً من اليرموك .

ـ قوات الطَّرفين :

ــخ المسلمون أربعون ألف مقاتل ، وقيل : خمسة وأربعون ألفاً بقيادة خالد بن الوليد .

ــخ الرُّوم : يقدر عدد الروم بمئتين وأربعين ألفاً بقيادة تيدور .

ـ قبل المعركة :

ــخ المسلمون : وصل المسلمون بقيادة خالد بن الوليد اليرموك ، فعسكروا بها حتَّى اجتمعت الرُّوم مع أمرائها على الضِّفَّة الجنوبيَّة للنَّهر ، وقال عمرو بن العاص : (أبشروا أيُّها النَّاس! فقد حُصِرَت والله الرُّوم! وقلَّما جاء محصور بخير)[(٦٥٢)] .

وخرج خالد بن الوليد بأسلوبٍ جديد لم يستخدمه العرب من قبل ذلك[(٦٥٣)] ، فاستخدم أسلوباً جديداً ، وهو الكراديس ، فخرج في ستةٍ وثلاثين كردوساً إلى أربعين ، ورتَّب جيشه التَّرتيب الآتي :

ـ فرقاً ، وفيها من عشرة إلى عشرين كردوساً ولها قائدٌ وأمير .

ـكراديس : ألف مقاتل ، وله قائدٌ ، وأمير[(٦٥٤)] .

ـ وقسَّم جيشه إلى أربعين كردوساً ، كما يلي :

فرقة القلب : مؤلفةٌ من ثمانية عشر كردوساً بقيادة أبي عبيدة بن الجراح ، ومعه عكرمة بن أبي جهل ، والقعقاع بن عمرو .

فرقة الميمنة : مؤلفةٌ من عشرة كراديس بقيادة عمرو بن العاص، ومعه شرحبيل ابن حسنة .

فرقة الميسرة ، مؤلفةٌ من عشرة كراديس بقيادة يزيد بن أبي سفيان .

فرقة الطليعة (المقدِّمة) من الخيالة ، والمخافر الأماميَّة ، ومهمتها المراقبة ، والاستطلاع ، والاحتفاظ على التَّماس مع العدوِّ ، ولذلك تكون فرقةً صغيرة ، وخفيفة .

فرقة المؤخِّرة : مؤلفةٌ من خمسة الاف مقاتل (خمسة كراديس) بقيادة سعيد ابن زيد ، ومهمَّتها قيادة الظَّعن (الأمور الإدارية) وكان القاضي (أبو الدَّرداء) وعلى الأقباض عبد الله بن مسعودٍ ، مهمَّته تأمين الأمور الإداريَّة ، والإعاشة ، وجمع الغنائم ، والقارىء المقداد بن الأسود ، وكان يدور على النَّاس ، ويقرأ سورة الأنفال ، وايات الجهاد لرفع المعنويات ، وخطيب الجيش أبو سفيان بن حرب ، وهو يطوف على الصُّفوف[(٦٥٥)] يحثُّ الجند على القتال ، والقائد العام خالد ابن الوليد في الوسط وحوله كبار الصَّحابة ، وأعد الجيش الإسلامي بقيادة خالد بن الوليد في الوسط لكلِّ شيءٍ عدَّته ، وأخذ كلُّ قائد من القوَّاد يمرُّ على جنده ، ويحثُّهم على الجهاد ، والصَّبر ، والمصابرة ، ورأى قادة المسلمين : أنَّ هذه المعركة هي معركةٌ يتوقَّف عليها نتائج كبرى ، وأنَّها الحاسمة ، وكان خالد يعلم : أنَّه : إن ردَّ الروم إلى خندقهم فسيظل يردُّهم ، وإن هزموه فلن يفلح بعدها . أي : أنَّ هزيمة الرُّوم في هذه المعركة تعني هزيمتهم في أرض الشَّام كلِّها ، وتفتح أبواب الشَّام على مصراعيها للمسلمين دون حواجز ، ولا عراقيل ، والانطلاق منها إلى مصر ، فاسيا ، وأوربة[(٦٥٦)] .

ـــخ التعبئة الإيمانيَّة :

ولما تراءى الجمعان ، وتبارز الفريقان ؛ وعظ أبو عبيدة المسلمين ، فقال : عباد الله! انصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم ، فإنَّ وعد الله حقٌّ ، يا معشر المسلمين! اصبروا فإنَّ الصبر منجاةٌ من الكفر ، ومرضاةٌ للرَّبِّ ، ومدحضةٌ للعار ، ولا تبرحوا مصافَّكم ، ولا تخطوا إليهم خطوةً ، ولا تبدؤوهم بالقتال ، وأشرعوا الرِّماح ، واستتروا بالدُّرق ، والزموا الصَّمت إلا من ذكر الله في أنفسكم ، حتَّى امركم إن شاء الله تعالى .

وخرج معاذ بن جبل على النَّاس ، فجعل يذكِّرهم ، ويقول : يا أهل القران! ومستحفظي الكتاب ، وأنصار الهُدَى ، وأولياء الحقِّ إنَّ رحمة الله لا تنال ، وجنَّته لا تُدخل بالأماني ، ولا يؤتي الله المغفرة ، والرَّحمة الواسعة إلا الصادق المصدِّق ، ألم تسمعوا لقول الله تعالى : {وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ} [النور: ٥٥] فاستحيوا رحمكم الله من ربِّكم أن يراكم فُرَّاراً من عدوِّكم ؛ وأنتم في قبضته ، وليس لكم ملتحدٌ من دونه ، ولا عزٌّ بغيره .

وقال عمرو بن العاص: يا أيها المسلمون! غضُّوا الأبصار، واجثوا على الرُّكب ، وأشرعوا الرِّماح ، فإذا حملوا عليكم ؛ فأمهلوهم حتَّى إذا ركبوا الأسنَّة فثبوا إليهم وثبة الأسد، فوالذي يرضى الصِّدق ، ويثيب عليه ، ويمقت الكذب، ويعاقب عليه ، ويجزي بالإحسان إحساناً! لقد سمعت : أنَّ المسلمين سيفتحونها كَفْراً كَفْراً ، وقَصْراً قَصْراً ، فلا يهولنَّكم جموعهم ، ولا عددهم ، فإنَّكم لو صدقتموهم الشَّدة تطايروا تطاير أولاد الحجل . وقال أبو سفيان : يا معشر المسلمين! إنَّكم قد أصبحتم في دار العجم منقطعين عن الأهل ، نائين عن أمير المؤمنين ، وأمداد المسلمين ، وقد والله أصبحتم بإزاء عدوٍّ كثيرٍ عدده ، شديدٍ عليكم حَنَقُه ، وقد وترتموهم في أنفسهم ، وأولادهم ، ونسائهم ، وأموالهم ، وديارهم ، والله لا ينجِّيكم من هؤلاء القوم ، ولا يبلغ بكم رضوان الله غداً إلا بصدق اللِّقاء والصَّبر في المواطن المكروهة ، فامتنعوا بسيوفكم ، وتعاونوا ، ولتكن هي الحصون . ثم ذهب إلى النِّساء فوصَّاهنَّ[(٦٥٧)] ثمَّ عاد ، فنادى : يا معشر أهل الإسلام! حضر ما ترون فهذا رسول الله والجنَّة أمامكم ، والشَّيطان والنَّار خلفكم . ثمَّ سار إلى موقفه[(٦٥٨)] رحمه الله .

وقد وعظ النَّاسَ أبو هريرة ، فجعل يقول : سارعوا إلى الحور العين ، وجوار ربِّكم عزَّ وجلَّ في جنَّات النَّعيم ، ما أنتم إلى ربِّكم في موطنٍ بأحبَّ إليه منكم في مثل هذا الموطن ، ألا وإنَّ للصَّابرين فضلهم .

وجعل أبو سفيان يقف على كلِّ كردوسٍ ، ويقول : الله ، الله! إنَّكم ذادة العرب ، وأنصار الإسلام ، وإنَّهم ذادة الرُّوم ، وأنصار الشِّرك ، اللَّهُمَّ إنَّ هذا يومٌ من أيَّامك! اللَّهُمَّ أنزل نصرك على عبادك[(٦٥٩)]! قال رجل من نصارى العرب لخالد بن الوليد : ما أكثر الرُّوم وأقلَّ المسلمين!! فقال خالد : ويلك! أتخوِّفني بالرُّوم؟ إنما تكثر الجنود بالنَّصر ، وَتقلُّ بالخذلان ، لا بعدد الرِّجال ، والله لوددت أنَّ الأشقر برأ من توجِّيه ، وأنَّهم أضعفوا في العدد! وكان فرسه قد حفيَ ، واشتكى في مجيئه من العراق[(٦٦٠)] .

وجعل معاذ بن جبل كلَّما سمع أصوات القسِّيسين ، والرُّهبان يقول : اللَّهمَّ زلزل أقدامهم ، وأرعب قلوبهم ، وأنزل علينا السَّكينة ، وألزمنا كلمة التَّقوى ، وحبِّب إلينا اللقاء ، وأرضنا بالقضاء[(٦٦١)]!

٥. الرُّوم :

أقبلت الرُّوم في خيلائها ، وفخرها ، وقد سدَّت أقطار تلك البقعة سهلَها ، ووعرَها ، كأنَّهم غمامة سوداء يصيحون بأصواتٍ مرتفعة ، ورهبانهم يتلون الإنجيل ، ويحثُّونهم على القتال[(٦٦٢)] ، ونزلت الرُّوم الواقوصة قريباً من اليرموك ، وصار الوادي خندقاً عليهم ، وتعبأ الرُّوم باستخدام أسلوب

الكراديس في خطَّين ، كلُّ خمسةٍ في دائرة يفصل بينهما وبين الخمسة الأخرى فاصلٌ ، ثمَّ يأتي الخطُّ الثَّاني وراء فرجات الخطِّ الأوَّل ، واتَّبع الرُّوم في قتالهم التَّرتيب التَّالي:

ـ الرُّماة في المقدمة . واجبهم أن ينشبوا القتال ، ثمَّ الانسحاب إلى الوراء والأجنحة .

ـ الخيالة بالجناحين . واجبهم حماية الرُّماة حتَّى انسحابهم إلى الخلف .

ـ الكراديس (المشاة) واجبهم الاقتحام .

ـ قائد المقدِّمة : جرجة .

ـ قائد الجناحين : ماهان ، والدَّارقص[(٦٦٣)] .

ــخ المفاوضات قبل القتال :

ولما تقارب النَّاس تقدَّم أبو عبيدة ، ويزيد بن أبي سفيان نحو جيش الروم ومعهما ضرار بن الأزور ، والحارث بن هشام ، ونادوا إنَّما نريد أميركم لنجتمع به ، فأذن لهم في الدُّخول على تَذَارِق ، وإذا هو جالسٌ في خيمةٍ من حرير . فقال الصَّحابة : لا نستحلُّ دخولها ، فأمر لهم بفراشٍ بسط من حرير ، فقالوا : ولا نجلس على هذه ، فجلس معهم حيث أحبُّوا ، وتفاوضوا على الصُّلح ، ورجع عنهم الصَّحابة بعدما دعوهم إلى الله عزَّ وجل ، فلم يتمَّ ذلك[(٦٦٤)] .

وذكر الوليد بن مسلم : أنَّ باهان طلب خالداً ليبرز إليه فيما بين الصَّفَّين ، فيجتمعا في مصلحةٍ لهم . فقال باهان : إنَّا قد علمنا أنَّ ما أخرجكم من بلادكم الجَهْدُ ، والجوعُ ، فهلمُّوا إلى أن أعطي كلَّ رجلٍ منكم عشرة دنانير ، وكسوةً ، وطعاماً ، وترجعون إلى بلادكم فإذا كان من العام المقبل بعثنا لكم بمثلها . فقال خالد : إنَّه لم يخرجنا من بلادنا ما ذكرت ، غير أنَّا قومٌ نشرب الدِّماء ، وأنَّه بلغنا أنَّه لا دم أطيب من دم الرُّوم ، فجئنا لذلك . فقال أصحاب باهان : هذا والله ما كنا نحدَّث به عن العرب[(٦٦٥)] !

ــخ إنشاب القتال :

لما تكامل الاستعداد ، ولم تنجح المفاوضات ، تقدَّم خالد إلى عكرمة بن أبي جهل ، والقعقاع بن عمرو ـ وهما على مجنبتي القلب ـ أن ينشبا القتال ، فبدرا يرتجزان ، ودعوا إلى البِراز ، وتنازل الأبطال ، وتجاولوا ، وحميت الحرب ، وقامت على ساقٍ .

هذا وخالد مع كردوس من الحماة الشُّجعان الأبطال بين يدي الصُّفوف والأبطال يتصاولون بين يديه ، وهو ينظر ، ويبعث إلى كلِّ قومٍ من أصحابه بما يعتمدونه من الأفاعيل ويدبِّر أمر الحرب أتمَّ التَّدبير[(٦٦٦)] .

ــخ إسلام أحد قادة الرُّوم في ميدان المعركة :

وخرج جَرجَة أحد الأمراء الكبار من الصَّفِّ ، واستدعى خالد بن الوليد ، فجاء إليه حتَّى اختلفت أعناق فرسيهما فقال جرجة : يا خالد! أخبرني ، فاصدقني ، ولا تكذبني ، فإنَّ الحرَّ لا يكذب ، ولا تخادعني فإنَّ الكريم لا يخادع المسترسل بالله : هل أنزل الله على نبيِّكم سيفاً من السَّماء فأعطاكه ، فلا تسلَّه على أحد إلا هزمتهم؟ قال : لا ! قال : فبم سميت سيف الله؟ قال : إنَّ الله بعث فينا نبيَّه ، فدعانا ، فنفرنا منه ، ونأينا عنه جميعاً ، ثمَّ إن بعضنا صدَّقه ، وتابعه ، وبعضنا كذَّبه ، وباعده ، فكنت فيمن كذَّبه ، وباعده ، ثمَّ إنَّ الله أخذ بقلوبنا ، ونواصينا ، فهدانا به ، فقال لي : « أنت سيف من سيوف الله ، سلَّه على المشركين » [(٦٦٧)]. ودعا لي بالنَّصر ، فسمِّيت سيف الله بذلك ، فأنا أشدُّ المسلمين على المشركين ، فقال جَرجَة : يا خالد! إلامَ تدعون؟ قال : إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، والإقرار بما جاء به من عند الله عزَّ وجل . قال : فمن لم يجبكم؟ قال : فالجزية ، ونمنعهم . قال : فإن لم يعطها؟ قال : نؤذنه بالحرب ، ثم نقاتله . قال : فما منزلة من يجيبكم ، ويدخل في هذا الأمر اليوم؟ قال : منزلتنا واحدةٌ فيما افترض الله علينا شريفنا ، ووضيعنا ، وأولنا ، واخرنا . قال جَرجَة : فلمَنْ دخل فيكم اليوم من الأجر مثل ما لكم من الأجر ، والذُّخر؟ قال : نعم ، وأفضل . قال : وكيف يساويكم ، وقد سبقتموه؟ فقال خالد : إنَّا قبلنا هذا الأمر عنوةً ، وبايعنا نبيَّنا ، وهو حيٌّ بين أظهرنا تأتيه أخبار السَّماء ، ويخبرنا بالكتاب ، ويرينا الآيات ، وحُقَّ لمن رأى ما رأينا ، وسمع ما سمعنا أن يسلم ، ويبايع ، وإنَّكم أنتم لم تروا ما رأينا ، ولم تسمعوا ما سمعنا من العجائب والحجج ، فمن دخل في هذا الأمر منكم بحقيقة ، ونيَّةٍ كان أفضل منَّا . فقال جَرجَة : بالله لقد صدقتني ولم تخادعني؟ قال : تالله لقد صدقتك! وإن الله وليُّ ما سألت عنه . فعند ذلك

قلب جَرجَة الترس ومال مع خالد ، وقال : علِّمني الإسلام! فمال به خالد إلى فسطاطه فَسَنَّ عليه قربة من ماء ثمَّ صلَّى به ركعتين . وحملت الرُّوم مع انقلابه إلى خالد ، وهم يرون أنَّها منه حَمْلةٌ ، فأزالوا المسلمين عن مواقفهم إلا المحامية عليهم عكرمة بن أبي جهل ، والحارث بن هشام[(٦٦٨)] .

ــخ ميسرة الروم تحمل على ميمنة المسلمين :

تقدَّمت صفوف الرُّوم ، وأقبلت كقطع الليل للقيام بهجومٍ عامٍّ على الجيش الإِسلاميِّ ، وحملت ميسرتهم على ميمنة المسلمين ، فانكشف قلب الجيش الإِسلاميِّ من ناحية الميمنة ، واستطاع الرُّوم إِحداث ثغرةٍ في صفوف المسلمين ، والتسلُّل إِلى مؤخِّرتهم ، فصاح معاذ بن جبل : يا عباد الله المسلمين! إِنَّ هؤلاء شدُّوا للشَّدِّ عليكم ، ولا والله لا يردُّهم إِلا صدق اللقاء ، والصَّبر في البلاء . ثمَّ نزل عن فرسه ، وقال : من أراد أن يأخذ فرسي ، ويقاتل عليه فليأخذه ، واثر بذلك أن يقاتل راجلاً مع المشاة[(٦٦٩)] .

وثبتت قبائل الأزد ، ومذحج ، وحضرموت ، وخولان حتَّى صدُّوا أعداء الله ، ثم ركبهم من الرُّوم أمثال الجبال ، فزال المسلمون من الميمنة إِلى القلب وانكشف طائفةٌ من الناس إِلى العسكر ، وثبت سُورٌ من المسلمين عظيمٌ يقاتلون تحت راياتهم ، ثمَّ تنادوا ، فتراجعوا حتَّى نَهْنَهوا من أمامهم من الرُّوم ، وأشغلوهم عن اتباع من انكشف من النَّاس ، واستقبل النِّساء من انهزم من سَرعان النَّاس يضربْنهم بالخشب ، والحجارة . فتراجعوا إِلى مواقفهم[(٦٧٠)] .

فقال عكرمة بن أبي جهل : قاتلت رسول الله في مواطن ، وأفرُّ منكم اليوم؟ ثمَّ نادى : من يبايع على الموت؟ فبايعه عَمُّه الحارث بن هشام ، وضرار بن الأزور في أربعمئةٍ من وجوه المسلمين ، وفرسانهم ، فقاتلوا قدَّام فسطاط خالد حتى أُثْبِتُوا جميعاً جراحاً ، وقتل منهم خلقٌ منهم ضرار بن الأزور رضي الله عنه[(٦٧١)] .

وقد ذكر الواقديُّ وغيره أنَّهم لما صُرعوا من الجراح استسقوا ماءً فجيء إِليهم بشربة ماء ، فلمَّا قرِّبت إِلى أحدهم نظر إِليه الآخر ، فقال : ادفعها إِليه ، فلما دفعت إِليه نظر إِلى الآخر فقال : ادفعها إِليه ، فتدافعوها كلُّهم من واحدٍ إِلى واحدٍ حتَّى ماتوا جميعاً ، ولم يشربها أحدٌ منهم رضي الله عنهم أجمعين .

ويقال : إِنَّ أوَّل من قتل من المسلمين يومئذٍ شهيداً رجل جاء إِلى أبي عبيدة ، فقال : إِنِّي قد تهيَّأت لأمري فهل لك حاجة إِلى رسول الله (ص) ؟ قال : نعم تقرئه عنِّي السَّلام ، وتقول : يارسول الله! إِنا قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقّاً . قال : فتقدَّم هذا الرَّجل حتَّى قُتل رحمه الله . وثبت كلُّ قومٍ على رايتهم حتَّى صارت الرُّوم تدور كأنَّها الرحا ، فلم تر يوم اليرموك إِلا مُخّاً ساقطاً ، ومعصماً نادراً ، وكفّاً طائرةً من ذلك الموطن[(٦٧٢)] .

ــخ ميمنة الرُّوم تحمل على ميسرة المسلمين :

حملت ميمنة الرُّوم بقيادة قناطر على ميسرة المسلمين حملةً شديدةً ، وكانت في ميسرة المسلمين قبائل كنانة ، وقيس ، وخثعم ، وجذام ، وقضاعة ، وعاملة ، وغسَّان فأزيلت عن مواضعها ، فانكشف قلب المسلمين من ناحية الميسرة وركب الرُّوم أكتاف من انهزم من المسلمين ، وتبعوهم حتَّى دخلوا معسكر المسلمين ، فاستقبلتهم نساء المسلمين بالحجارة وأعمدة الخيام يضربنهم على وجوههم ، ويقلن لهم : أين عزُّ الإسلام ، والأمَّهات ، والأزواج ؛ أين تفرُّون وتدعوننا للعلوج؟ فإذا زجرنهم خجل أحدُهم من نفسه ، ورجع إلى القتال ، وقتلوا من الرُّوم خلقاً كثيراً ، واستشهد في المرحلة سعيد بن زيد ، وحاولت ميسرة الرُّوم مرَّة أخرى بشنِّ الهجوم على ميمنة المسلمين : فشدُّوا على عمرو بن العاص ، وجنده في محاولة اختراق الصُّفوف لكي يقوموا بعملية التَّطويق ، وقاتل عمرو ، وجنده عن مواضعهم إلا أنَّ الرُّوم تمكَّنوا من دخول معسكرهم ، ونزلت المسلمات من التلِّ ، وأخذن يضربن وجوه الرجال المتراجعين ، وقالت ابنة عمرو : قبَّح الله رجلاً يفرُّ عن حليلته! وقبَّح الله رجلاً يفرُّ عن كريمته! وقالت أخريات : لستم بعولتنا إن لم تمنعونا! وبذلك ارتدَّت إلى المسلمين عزائمهم ، ودخلوا القتال مرَّةً أخرى ، وحمل المسلمون على الرُّوم من جديدٍ حتَّى أزاحوهم عن المواضع الَّتي كسبوها[(٦٧٣)] .

ــخ الحركة الإفراجية والقضاء على مشاة الرُّوم :

حمل خالد بمن معه من الخيالة على الميسرة الَّتي حملت على ميمنة المسلمين فأزالوهم إلى القلب ، فقتل من الرُّوم في حملته هذه ستة الاف ، ثمَّ قال : والذي نفسي بيده لم يبقَ عندهم من الصَّبر والجَلَد غير ما رأيتم ، وإنِّي لأرجو أن يمنحكم الله أكتافهم . ثمَّ اعترضهم ، فحمل بمئة فارسٍ معه على نحو من مئة ألف فما وصل إليهم حتى انقضَّ جميعهم ، وحمل المسلمون عليهم

حملة رجلٍ واحدٍ ، فانكشفوا ، وتبعهم المسلمون لا يمتنعون منهم[(٦٧٤)] ، وقامت ميمنة المسلمين بإغلاق المنافذ ، والثغرات في وجوه الرُّوم ، وحصروا بين وادي اليرموك ونهر الزَّرقاء ، ودارت رحى المعركة ، وأبلى المسلمون بها بلاءً حسناً ، واستطاع المسلمون أن يفصلوا فرسان الرُّوم عن مشاتهم ، فحملوا على الرُّوم وركبوا أكتافهم حتَّى أرهقوهم ، وبذلك أراد فرسان الرُّوم مخرجاً لهم للفرار منه ، وبذلك أمر خالد عمرو بن العاص بفسح المجال لهم في طريق الهرب ، ففعل ذلك ، وهرب فرسان الروم ، وبذلك تحرَّك مشاة الرُّوم دون غطاء من خيالتهم ، فجاء المشاة إلى الخنادق وهم مقيَّدون بالسَّلاسل حتَّى صاروا كأنَّهم حائط ، وقد هدم ، وجاءهم المسلمون إلى خندقهم في ظلام الليل ، وأخذ معظمهم ينهار بالوادي فإذا منهم شخصٌ قُتل سقط معه الجميع الذين كانوا مقيَّدين معه ، وقتل منهم المسلمون في

هذه المرحلة خلقاً كثيراً قدر عددهم بمائة ألف وعشرين ألفاً ، والنَّاجون منهم قد انسحب منهم إِلى فحلٍ ، والقسم الآخر إِلى دمشق داخل بلاد الشام[(٦٧٥)] .

وثبت يومئذٍ يزيد بن أبي سفيان ، وقاتل قتالاً شديداً ، وذلك : أنَّ أباه مرَّ به ، فقال له : يا بنيَّ! عليك بتقوى الله ، والصَّبر ، فإِنَّه ليس رجل بهذا الوادي من المسلمين إِلا محفوفاً بالقتال ، فكيف بك وبأشباهك الَّذين ولوا المسلمين؟ أولئك أحقُّ النَّاس بالصَّبر والنَّصيحة ، فاتق الله يا بنيَّ! ولا يكونَنَّ أحدٌ من أصحابك بأرغب في الأجر ، والصَّبر في الحرب ، ولا أجرأ على عدوِّ الإِسلام منك . فقال : أفعل إِن شاء الله . فقاتل يومئذٍ قتالاً شديداً ، وكان من ناحية القلب . رضي الله عنه .[(٦٧٦)] .

وقال سعيد بن المسيِّب عن أبيه ، قال : هدأت الأصوات يوم اليرموك فسمعنا صوتاً يكاد يملأ المعسكر يقول : يا نصر الله اقترب! الثَّبات ، الثبات ، يا معشر المسلمين! قال : فنظرنا فإِذا هو أبو سفيان تحت راية ابنه يزيد[(٦٧٧)] ، وأخَّر النَّاس صلاتي العشاء حتَّى استقرَّ الفتح[(٦٧٨)] ، وأكمل خالدٌ ليلته في خيمة تَذَارِق أخي هرقل . وهو أمير الرُّوم كلِّهم يومئذٍ .[(٦٧٩)] ، وهرب فيمن هرب ، وباتت الخيول تجول حول خيمة خالد يقتلون من مرَّ بها من الرُّوم حتَّى أصبحوا ، وقُتِلَ تَذارِق ، وكان له ثلاثون سرادقاً ، وثلاثون رواقاً من ديباج بما فيها من الفرش والحرير ، فلمَّا

كان الصَّباح حازوا ما كان هنالك من الغنائم[(٦٨٠)] ، وكان عدد شهداء المسلمين ثلاثة الاف بينهم من صحابة النبي (ص) وشيوخ المسلمين ، وأقطابهم ، وممَّن استشهد من هؤلاء عكرمة بن أبي جهل ، وابنه عمرو ، وسلمة بن هشام ، وعمرو بن سعيد ، وأبان بن سعيد ، وغيرهم[(٦٨١)] ، وكان عدد قتلى الروم مئة وعشرين ألفاً ، منهم ثمانون ألفاً مقيَّدون بالسَّلاسل، وأربعون ألفاً مطلقون سقطوا جميعهم في الوادي[(٦٨٢)].

لقد فرح المسلمون بهذا النَّصر العظيم ، وعكَّر ذلك الفرح وصول خبر وفاة الصِّدِّيق حيث حزنوا عليه حزناً شديداً، وعوَّضهم الله تعالى بالفاروق . رضي الله عنهم أجمعين .[(٦٨٣)]، وقد كان البريد قد قدم بموت الصِّدِّيق والمسلمون مصافُّو الرُّوم، فكتم خالد ذلك عن المسلمين لئلا يقع في صفوفهم وهنٌ أو ضعفٌ ، فلمّا تم النصر وأصبحوا ؛ أجلى لهم الأمر ، وكان الفاروق قد عيَّن أبا عبيدة بن الجراح بدلاً من خالد بن الوليد على جيوش الشَّام، وتقبَّل خالد أمر الفاروق برحابة صدر[(٦٨٤)]، وعزَّى المسلمين في خليفة رسول الله ، وقال لهم : الحمد لله الذي قضى على أبي بكرٍ بالموت وكان أحبَّ إِليَّ

من عمر ، والحمد لله الَّذي ولَّى عمر ، وكان أبغض إِليَّ من أبي بكرٍ وألزمني حبَّه[(٦٨٥)] . وتولى أبو عبيدة القيادة العامَّة لجيوش الشَّام .

وممَّا قيل من الشعر في يوم اليرموك قول القعقاع بن عمرٍو :

أَلَمْ تَرنا على اليرموكِ فُزْنا كمَا فُزْنا بأيَّام العِرَاقوعذراءَ المدائنِ قَدْ فتَحْنَا ومرجَ الصفرِ بالجُرْد العِتَاق[(٦٨٦)]فَتَحْنَا قَبْلَهَا بُصْرى وكانَتْ محرَّمَةَ الجنَاب لدى النُّعَاق[(٦٨٧)]قَتَلْنَا مَنْ أَقَامَ لَنَا وَفِيْنَا نهابُهُمُ بأسيافٍ رِقاقِقَتَلْنَا الرُّومَ حَتَّى مَا تَسَاوَى

عَلَى اليَرْمُوكِ مَعْرُوق الوِرَاقِفَضَضْنَا جَمْعَهُمْ لما اسْتَجَالوا على الواقوص بالبَتْرِ الرِّقاق[(٦٨٨)]

غَدَاةَ تَهافتُوا فيها فَصَاروا إلى أمرٍ يُعَضِّل بالذّواق[(٦٨٩)] وقد أصاب هرقل همٌّ ، وحزنٌ لما أصاب جيشه في اليرموك ، ولما قدِمت على أنطاكية فلولُ جيشه ؛ قال هرقل : ويلكم أخبروني عن هؤلاء القوم الذين يقاتلونكم ، أليسوا بشراً مثلكم؟ قالوا : بلى! قال : فأنتم أكثر أم هم؟ قالوا : بل نحن أكثر منهم أضعافاً في كلِّ موطن . قال : فما بالكم تنهزمون؟! فقال شيخ من عظمائهم : من أجل أنَّهم يقومون الليل ، ويصومون النَّهار ، ويوفون بالعهد ، ويأمرون بالمعروف ، وينهون عن المنكر ، ويتناصفون بينهم . ومن أجل أنَّا نشرب الخمر ، ونزني ، ونركب الحرام ، وننقض العهد ، ونغصب ، ونظلم ، ونأمر بالسُّخط ، وننهى عمَّا يرضى الله ، ونفسد في الأرض . فقال : أنت صدقتني[(٦٩٠)]!

* * *

المبحث الثَّالث

أهمُّ الدُّروس ، والعبر ، والفوائد

أولاً : من معالم السِّياسة الخارجيَّة في دولة الصِّدِّيق :

رسمت خلافة الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ أهدافاً في السِّياسة الخارجيَّة للدَّولة الإِسلاميَّة ، والتي كان من أهمها :

١ـ بذر هيبة الدَّولة في نفوس الأمم الأخرى :

فقد حقَّقت سياسة الصِّدِّيق هذا الهدف بطرقٍ عديدةٍ ، منها :

(أ) وصول أخبار الانتصارات الَّتي أيَّد الله بها الأمَّة المسلمة في حروب الردَّة ، ممَّا ساعد على وأد هذه الفتنة ، وتثبيت أركان الدَّولة ، ومثل هذه الأخبار تصل إِلى الدُّول المجاورة ، وبخاصةٍ إِذا كانت تُتابع أنباء الدَّولة الإِسلاميَّة ، وترقب حركتها ، وترى فيها خطراً جديداً يهدِّدها ، وللفرس ، والرُّوم في ذلك الوقت قدرةٌ على معرفة الحوادث والأمور ، فلمَّا وصلت أنباء المرتدِّين ، وثبات النَّاس على الدِّين أدركت الدَّولتان : أنَّ بنيان هذه الأمَّة الجديدة يستعصي على المؤامرات ، ويتجاوز المحن والابتلاءات ، وهذا له وَقْعُهُ في نشر هيبة دولة الإِسلام .

(ب) جيش أسامة : ظهر لجيش أسامة الَّذي أنفذه الصِّدِّيق أثرٌ بالغٌ في نشر هيبة الدَّولة الإِسلاميَّة ، وقد جعل الرُّوم يتساءلون عن الجيش الَّذي حاربهم ، وعاد منتصراً إِلى عاصمة دولته ، فامتلأت قلوبهم فزعاً ، حتَّى حشد هرقل عشرات الألوف من جيشه على الحدود ، فقد نُقِلت تلك الأخبار إِلى بلاد كسرى ، وتناقلها النَّاس ممَّا كان له الأثر في نشر هيبة المسلمين في قلوب هذه الدُّول[(٦٩١)] .

٢ـ مواصلة الجهاد الَّذي أمر به النَّبيُّ (ص) :

قام الصِّدِّيق بمواصلة الجهاد لتأمين الدَّعوة ، ووصولها للنَّاس ، فجهَّز الجيوش ، وندب النَّاس للخروج إِلى الجهاد في سبيل الله ، لنشر دعوة الحقِّ ، وإِزاحة الطَّواغيت الَّذين رفضوا

دعوة النَّبيِّ (ص) لهم بالإِسلام ، وصمَّموا على حجب نور الحقِّ عن شعوبهم ، وقد خرج النَّاس يلبُّون هذه الدَّعوة الحبيبة إِلى النُّفوس تحت لواء قادة أصحاب بلاءٍ ، وجهادٍ في سبيل الله ، أمثال خالدٍ ، وأبي عبيدة ، وعمرٍو ، وشرحبيل ، ويزيد ـ رضي الله عنهم ـ اختارهم خليفةٌ محنَّكٌ ، مجرِّبٌ ، ذو ملكة عسكريَّة عجيبة ، صقلتها الظُّروف الَّتي أحاطت به ، والأزمات الخطيرة الَّتي أحدقت بأمَّته ، ممَّا دفعه إِلى العناية بهذه النَّاحية ، فاختار القوَّاد أحسن اختيار ، وأمدَّهم بتوجيهاته ، وإِرشاداته ، ففتحوا الشَّام ، والعراق في أقصر وقتٍ ممكنٍ وبأقلِّ كلفةٍ متاحةٍ[(٦٩٢)] .

٣ـ العدل بين الأمم المفتوحة والرِّفق بأهلها :

كانت السياسة الخارجيَّة للصِّدِّيق قائمةً على بسط لواء العدل على الدِّيار المفتوحة ، ونشر الأمن ، والطُّمأنينة بين أهلها ، حتَّى يحسَّ النَّاس بالفرق بين دولة الحقِّ ، ودولة الباطل ، وحتَّى لا يظنَّ النَّاس : أنَّه قد ذهب جبارٌ ظالمٌ ليحلَّ مكانه من هو أشدُّ منه ، أو مثله في ظلمه ، وجبروته ، ووصَّى أبو بكر قوَّاده بالرَّحمة ، والعدل ، والإحسان إلى النَّاس ، فإنَّ المغلوب يحتاج إلى الرأفة ، وتجنُّب ما يثير فيه حميَّة القتال ، وحافظ المسلمون الفاتحون على الإنسان ، والعمران ، فشاهدت الشُّعوب المفتوحة خُلُقاً جديداً في ذوقٍ رفيعٍ ، وإنسانيَّةٍ صادقةٍ ، فقام ميزان الشَّريعة بين الأمم المغلوبة بالقسط ، وانتشر نور الإسلام ، فأخذ بعدله مجامع القلوب فسارعت الشُّعوب إلى اعتناق هذا الدِّين ، والانضواء تحت لوائه ، وكان جند الأعاجم من الفرس ، أو الرُّوم إذا وطئوا أرضاً ؛ دنَّسوها ، ونشروا فيها الرُّعب ، والفزع ، وانتهكوا الحرمات ، ممَّا قاسى منه النَّاس الويل ، والثُّبور ، وتناقلت الأجيال قصصه المرعبة والمفزعة جيلاً بعد جيلٍ ، وقبيلاً إثر قبيل ، فلمَّا جاء الإسلام ، ودخل جنده هذه الدِّيار ، فإذا بالنَّاس يجدون العدل يبسط رداءه فوق رؤوسهم ، ويعيد إليهم ادميَّتهم الَّتي انتزعها الظُّلم والطُّغيان ، وقد حرص الصِّدِّيق على هذه السِّياسة حرصاً عظيماً ، وكان يقوِّم أيَّ عوجٍ يظهر ، أو خطأ يقع .

روى البيهقيُّ : أنَّ الأعاجم كانوا إذا انتصروا على عدوٍّ استباحوا كلَّ شيءٍ من ملكٍ ، أو أميرٍ ، وكانوا يحملون رؤوس البشر إلى ملوكهم كبشائر للنَّصر ، وإعلانٍ للفخر ، فرأى أمراء المسلمين في حروب الرُّوم أن يعاملوهم بنفس معاملتهم ، فبعث عمرو بن العاص وشرحبيل بن حسنة برأس (بنان) أحد بطارقة الشَّام إلى أبي بكرٍ مع عُقبة بن عامر ، فلما قدم عليه ؛ أنكر ذلك ، فقال له عقبة : يا خليفة رسول الله ! إنهم يصنعون ذلك بنا ، فقال : أَفَنَسْتَنُّ بفارس ، والرُّوم؟ لا يُحمل إليَّ رأسٌ إنَّما يكفي الكتاب ، والخبر[(٦٩٣)] .

٤. رفع الإكراه عن الأمم المفتوحة :

من معالم السِّياسة الخارجيَّة عند الصِّدِّيق رضي الله عنه رفع الإكراه عن الأمم المفتوحة ، فلم يُكْرَهْ أحدٌ من الأمم أو الشُّعوب على دينه بالقوَّة ، وهو في هذا ينطلق من قول الله تعالى : {أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ *} [يونس: ٩٩] . والمسلمون أرادوا من الفتوحات إزالة الطُّغاة ، وفتح الأبواب أمام الشُّعوب ؛ لترى نور الإسلام ، أما وقد أزيل كابوس الظُّلم عن النَّاس ؛ فليتركوا أحراراً ، ولا يكرهوا على شيءٍ طالما حافظوا على عهدهم مع المسلمين ، والَّذي كان يشمل في بنوده :

(أ) أن يؤدُّوا الجزية عن يدٍ ، وهم صاغرون .

(ب) ألا يكون لهم مكانٌ في بعض الوظائف كالجيش .

(ج) ألا يُكَوِّنوا جهةً معاديةً للإسلام في شعائره ، أو عباداته ، أو شريعته .

(د) إذا غيَّر أحدهم دينه السَّابق ؛ فلا يُقبل منه إلا الإسلام .

وتقوم دولة الإسلام بتفسير الإسلام لهم عمليّاً ، ونظريّاً ، بحيث يؤدِّي ذلك إلى اقتناعهم بهذا الدِّين ؛ ليدخلوا فيه عن رغبةٍ ، فإنَّ العقائد لا تستقرُّ بالإكراه[(٦٩٤)] .

ثانياً : من معالم التَّخطيط الحربيِّ عند الصِّدِّيق :

إنَّ المطالع للفتوحات في عهد الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ يمكن له أن يستنتج خطوطاً رئيسةً للخطَّة الحربيَّة الَّتي سار عليها ، وكيف تعامل هذا الخليفة العظيم مع سنَّة الأخذ بالأسباب؟ وكيف كانت هذه الخطَّة المحكمة عملاً من عوامل نزول النَّصر ، والتَّمكين من الله عزَّ وجلَّ للمسلمين ، ومن هذه الخطوط ما يلي :

١ـ عدم الإيغال في بلاد العدوِّ حتى تدين للمسلمين :

كان الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ حريصاً أشدَّ الحرص على عدم الإيغال في بلاد العدوِّ حتَّى تدين للمسلمين ، وقد كان ذلك واضحاً تمام الوضوح في جبهات العراق ، والشَّام ، ففي فتوح العراق أرسل الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ إلى خالدٍ ، وعياضٍ بتكليفهما بغزو العراق من جنوبه ، وشماله ، وجاء في الكتاب : وأيُّكما سبق إلى الحيرة ؛ فهو أمير على الحيرة ، فإذا اجتمعتما بالحيرة ـ إن شاء الله ـ وقد فَضَضتُما مسالح ما بين العرب ، وفارس[(٦٩٥)] ، وأمنتما أن يؤتى

المسلمون من خلفهم ؛ فليُقم بالحيرة أحدكما ، وليقتحم الآخر على القوم ، وجالدوهم عمَّا في أيديهم ، واستعينوا بالله ، واتَّقوه ، واثروا أمر الآخرة على الدُّنيا ؛ يجتمعا لكم ، ولا تؤثروا الدُّنيا ، فتسلبوهما ، واحذروا ما حذَّركم الله بترك المعاصي ، ومعاجلة التَّوبة ، وإيَّاكم والإصرار ، وتأخير التَّوبة[(٦٩٦)] .

وهذا الكتاب الجليل يدلُّ على فكر أبي بكرٍ العالي وتخطيطه الدقيق وقبل ذلك توفيق الله له ، فقد جاء تخطيطه الحربي موافقاً تماماً لما اقتضته مصلحة الجيوش الإسلاميَّة أثناء تطبيق هذه الخطَّة الحكيمة ، وقد شهد ببراعة أبي بكرٍ في التَّخطيط الحربيِّ أخبر الناس بالحروب انذاك ، وهو خالد بن الوليد ، فإنَّه لما نهض للقيام بمهمَّة عياضٍ في فتح شمال العراق ، ونزل بكربلاء ، واشتكى إليه المسلمون ما وقعوا فيه من التأذِّي بذُبابها الكثيف ، قال لعبد الله بن وثيمة : اصبر فإنِّي إنَّما أريد أن أستفرغ المسالح الَّتي أُمِرَ بها عياض ، فنُسْكِنها العرب ، فتأمن جنود المسلمين أن يؤتوا من خلفهم ، وتجيئنا العرب امنةً غير متعتعةً

، وبذلك أمرنا الخليفة ، ورأيه يعدل نجدة الأمَّة[(٦٩٧)] ، وقد سار على هذه الخطَّة بالعراق المثنَّى بن حارثة ، حيث يقول ذلك القائد الفذُّ : قاتلوا الفرس على حدود أرضهم على أدنى حجرٍ من أرض العرب ، ولا تقاتلوهم بعقر دارهم ، فإن يظهر الله المسلمين ؛ فلهم ما وراءهم ، وإن كان الأخرى ؛ رجعوا إلى فئةٍ ، ثمَّ يكونون أعلم بسبيلهم ، وأجرأ على أرضهم ، إلى أن يردَّ الله الكرَّة عليهم[(٦٩٨)] ، وأمَّا في فتوحات الشَّام فقد كانت الصَّحراء من خلف المسلمين حمايةً لهم ، ومع هذا كان المسلمون يتأكَّدون أوّلاً من أنَّ عدوَّهم قد انقطع أمله في مفاجأتهم من خلف ظهورهم ، وأن يستولوا على ما يقع بيمينهم ، وشمالهم من المدن والبلاد ، وسدِّ كلِّ ثغرٍ بالمقاتلة ، وقد كانت تلك القاعدة مرعيةً عندهم ، يحرصون عليها أشدَّ الحرص[(٦٩٩)] .

٢. التَّعبئة وحشد القوَّات :

عندما تولَّى الصِّدِّيق الخلافة وضع من خطوط الإعداد الحربيّ : التَّعبئة ، وحشد القوَّات ، وقد نادى المسلمين لحروب الرِّدَّة ، ثمَّ استنفرهم بعدها للفتوحات ، وأرسل إلى أهل اليمن كتابه المعروف في ذلك[(٧٠٠)] .

٣. تنظيم عمليَّة الإمداد للجيوش :

حينما تطوَّرت معارك الجبهة الشَّرقيَّة ووجد قائدا الجبهة ـ خالدٌ ، والمثنَّى ـ أنَّهما في حاجة إلى مددٍ بشريٍّ ؛ لأنَّ الطَّاقة التي معهما لا تستطيع تلبية المعركة في متطلباتها وواجباتها ، فكتبا إلى الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ يلتمسان المدد فقال لهما : استنفرا مَنْ قاتل أهل الرِّدَّة ، ومن بقي على الإسلام بعد رسول الله (ص) ، ولا يغزونَّ أحدٌ ارتدَّ حتَّى أرى رأيي[(٧٠١)] . وشرع في إمداد جبهات العراق والشَّام حتَّى اللحظات الأخيرة من حياته .

٤. تحديد الهدف من الحرب :

وُضِعت هذه النقطة في خطَّة الحرب الإسلاميَّة في الفتوحات ؛ لتكون هدف العمليات الَّذي يسعى إليه الجميع ، وقد وضع الصِّدِّيق خطَّته في هذه القضيَّة على أساس أن يعلم كلُّ فردٍ مقاتلٍ : أنَّ هدف المسلمين من هذه الفتوحات : نشر الإسلام ، وتبليغه إلى الشعوب ، بإزالة الطَّواغيت الَّذين يحرمون شعوبهم من هذا الخير العميم ، فقد كان القادة يعرضون على عدوِّهم قبل المعركة واحدةً من ثلاث : الإسلام ، أو الجزية ، أو الحرب[(٧٠٢)] .

٥. إعطاء الأفضليَّة لمسارح العمليَّات :

قاد الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ بنفسه أولى العمليات الحربيَّة ضدَّ المرتدِّين ، ونظَّم الجيوش لحربهم ، ولم يهمل بقيَّة المسارح ، فوجَّه أسامة إِلى الشَّام ، والمثنَّى إِلى العراق ، وكرَّس جهود المسلمين في السَّنة الأولى للقضاء على الردَّة ، وعندما تمَّت عملية إِعادة توحيد الجزيرة ، وأصبح بالإِمكان الانطلاق من قاعدةٍ قويَّةٍ ، ومأمونةٍ ؛ وجَّه ثقل العمليات إِلى الجبهتين العراقيَّة والشَّاميَّة ، وعندما احتاجت الجبهة الشَّاميَّة إِلى المدد نقل الصِّدِّيق محور ثقل الهجوم إِلى الشَّام ، ووجَّه خالداً إِليه ، وترك المثنَّى في الجبهة العراقية .

٦. عزل ميدان المعركة :

عندما بدأ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ باستنفار القوَّات لحرب الرُّوم والفرس ؛ أرسل خالد بن سعيد إِلى تبوك بمهمَّةٍ إِلى مناطق الحشد ، ومحاور التقدُّم ، وأمره أن يكون ردءاً للمسلمين ، وعندما فشل في هذا الواجب ، وتجاوزه ؛ قام عكرمة بن أبي جهل به[(٧٠٣)] .

٧. التطوُّر في أساليب القتال :

كتب الصِّدِّيق إِلى أبي عبيدة عندما بلغه تقدُّم جيوش الرُّوم ، وانضمام أهل دمشق إِليهم ما يلي : بثَّ خيولك في القرى ، والسَّواد ، وضيِّق عليهم الميرة ، والمادَّة ، ولا تحاصرن المدائن حتَّى يأتيك أمري[(٧٠٤)] ، وعندما دعمه بقواتٍ كافيةٍ ؛ كتب له : فإِن ناهضوك ، فانهد لهم[(٧٠٥)] ، واستعن بالله عليهم ، فإِنَّه ليس يأتيهم مددٌ إِلا أمددناك بمثلهم[(٧٠٦)] .

٨. سلامة خطوط الاتِّصال مع القادة :

كانت خطوط الاتِّصال بين الصِّدِّيق وقادة المعارك منظمةً ، ومنتظمة بحيث تصل المكاتبات من القادة في أمانٍ ، وتصل ردود الخليفة في سرِّيَّة تامَّةٍ ، وسرعة متقدِّمةٍ ، لا تسمح للعدوِّ أن يفاجأى المسلمين بشيءٍ لا يتوقَّعونه ، وهكذا كانت الخطط الحربيَّة عند المسلمين محكمةً ، ودقيقةً ، ممَّا كان عاملاً من عوامل دحر الأعداء ، والتغلُّب عليهم بفضل الله في حركة الفتوح[(٧٠٧)] .

٩. ذكاء الخليفة ، وفطنته :

امتازت الخطط الحربيَّة الإِسلاميَّة في بداية الفتوحات بوجود العقل المدبِّر ذي الفطنة ، والذَّكاء ، والكياسة ، والفراسة ، وهو الصِّدِّيق ، وقد ساعد أبو بكر على فهمه الواسع للتخطيط العسكري طول ملازمته للنَّبيِّ (ص) ، فقد تربَّى على تعليمه ، وتوجيهاته ، فكسب علوماً شتَّى ، وخبراتٍ متنوِّعة ، فقام

بعد رحيل رسول الله (ص) في مقام الخلافة خير قيام ، فحمل البصيرة الواعية ، وزوَّد الجيش بالنَّصائح الغالية ، وأرسل الإمدادات في أوقاتها تسعف المجاهدين ، وتمدُّهم بالهمَّة ، والعزيمة الماضية[(٧٠٨)] .

ثالثاً : حقوق الله ، والقادة ، والجنود من خلال وصايا الصِّدِّيق :

١. حقوق الله :

بيَّن الخليفة في توجيهاته للقادة والجنود حقوق الله تعالى ، كمصابرة العدو ، وإخلاص قتالهم لله ، وأداء الأمانة ، وعدم الممالأة ، والمحاباة في نصرة دين الله .

(أ) مصابرة العدوِّ :

حين وجَّه أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ عكرمة بن أبي جهلٍ ـ رضي الله عنه ـ إلى عُمَان ؛ كان ممَّا أوصاه به قوله : واتَّق الله ، فإذا لقيت العدوَّ ؛ فاصبر[(٧٠٩)] ، كما قال الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ لهاشم بن عتبة بن أبي وقَّاص عندما وجَّهه مدداً لجند الشَّام : إذا لقيت عدوَّك ؛ فاصبر ، وصابر ، واعلم : أنَّك لا تخطو خطوةً ، ولا تنفق نفقةً ، ولا يصيبك ظمأٌ ، ولا مخمصةٌ في سبيل الله إلا كتب الله لك به عملاً صالحاً [(٧١٠)] {إِنَّ اللَّهَ لاَ يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ *} [التوبة: ١٢٠] .

(ب) أن يقصدوا بقتالهم نصرة دين الله :

فقد جاء في خطاب الصِّدِّيق لخالدٍ حين أمره بالذَّهاب للشَّام ما يفيد هذا المعنى ، حيث ذكَّره بأن يجتهد ، ويخلص النِّيَّة لله وحده ، وحذَّره من العجب بالنَّفس ، والزُّهوِّ ، والفخر ، فذلك حظُّ النَّفس الذي يفسد العمل على العامل ، ويردُّه في وجهه ، كما حذَّره أن يُدِلَّ ، ويمنَّ على الله بالعمل الَّذي يعمله ، فإنَّ الله هو المانُّ به ؛ إذ التَّوفيق بيده سبحانه[(٧١١)] . وهذا بعض ما جاء في تلك الرِّسالة : ... فليهنئك أبا سليمان النِّيَّة ، والحظوة ، فأتمم يتمَّ الله لك ، ولا يَدخلنَّك عجبٌ ، فتخسر ، وتخذل ، وإيَّاك أن تُدِلَّ بعملٍ ، فإنَّ الله له المنُّ وهو ولي الجزاء[(٧١٢)] .

(ج) أداء الأمانة :

وقد كانت توجيهات الصِّدِّيق لأمرائه وجنوده واضحةً في وجوب أن يؤدُّوا الأمانة فيما حازوه من الغنائم ، ولا يغلَّ أحدٌ منهم شيئاً ، بل يُحمل جميعه إلى المغنم ؛ ليقسم بين جميع الغانمين ممَّن شهدوا الواقعة ، وكانوا على العدوِّ يداً واحدةً[(٧١٣)] ، وعلى سبيل المثال ما جاء في وصية الصِّدِّيق ليزيد بن أبي سفيان في النَّهي عن الغلول[(٧١٤)] . هذه بعض توجيهات الصِّدِّيق ممَّا يتعلَّق ببعض حقوق الله على القادة والجنود .

٢. حقوق القائد :

وقد بيَّن الخليفة الصِّدِّيق حقوق القادة على الجنود والرَّعية ، كالتزام طاعته ، والمسارعة إلى امتثال أمره ، وعدم منازعته في شيءٍ من قسمة الغنائم وغير ذلك .

(أ) التزام طاعته :

فعندما تولَّى أبو بكرٍ . رضي الله عنه . بعد أن تولَّى الخلافة كان أوَّل شيءٍ نبَّه المسلمين إليه في خطاب التَّولية : أنَّه سائرٌ على نهج رسول الله (ص) ، كما ذكَّر بالطَّاعة حيث قال : واعلموا : أنَّ ما أخلفتم لله من أعمالكم ؛ فطاعةٌ أتيتموها[(٧١٥)] . وألزم قادته بالطَّاعة لبعضهم ، فمن ذلك ما كتبه إلى المثنَّى بن حارثة الشَّيباني بقوله : إنِّي قد بعثت إليك خالد بن الوليد إلى أرض العراق ، فاستقبله بمن معك من قومك ، ثمَّ ساعده ، ووازره ، وكاتفه ، ولا تعصينَّ له أمراً ، ولا تخالفوا له رأياً ، فإنَّه من الَّذين وصف الله تبارك وتعالى في كتابه فقال : {مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا} [الفتح : ٢٩][(٧١٦)] كذلك أخذ أبو بكرٍ . رضي الله عنه . يوصي في خلافته جيوش المسلمين المتَّجهة لفتح بلاد الشَّام بالطَّاعة ، فقال لهم : أيُّها الناس! إنَّ الله قد أنعم عليكم بالإسلام وأكرمكم بالجهاد ، وفضَّلكم بهذا الدِّين عن كلِّ دينٍ ، فتجهَّزوا عباد الله إلى غزو الرُّوم بالشَّام ، فإنِّي مؤمِّرٌ عليكم أمراء ، وعاقدٌ لكم ألويةً ، فأطيعوا ربَّكم ، ولا تخالفوا أمراءكم ، لتحسن نيَّتكم ، وأشربتكم ، وأطعمتكم ، فـ [(٧١٧)] {إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ *} [النحل : ١٢٨] . فكان جوابهم له بقولهم : أنت أميرنا ، ونحن رعيَّتُك ، فمنك الأمر ، ومنَّا الطَّاعة ، فنحن مطيعون لأمرك ، وحيثما تُوَجِّهنا نتوجَّه[(٧١٨)] .

وعندما عيَّن الصديق خالد بن الوليد لفطنته وعلمه بالحرب ، ولما وصل خالد ابن الوليد للشَّام طلب من أبي عبيدة بن الجراح بأن يبعث إلى أهل كلِّ رايةٍ ، ويأمرهم أن يطيعوه ، فدعا أبو عبيدة الضَّحَّاك بن قيسٍ ، فأمره بذلك ، فخرج الضَّحَّاك يسير في النَّاس طالباً منهم طاعة القائد الجديد لجيوش الشَّام خالد بن الوليد فيما يأمرهم به ، فأجاب النَّاس بالسَّمع والطَّاعة[(٧١٩)] .

(ب) أن يفوضوا أمرهم إلى رأيه :

قال تعالى : {وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الأَمْنِ أَوِ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلاَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لاَتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلاَّ قَلِيلاً *} [النساء: ٨٣] . جعل الله تفويض الرَّعية الأمر إلى وليِّ الأمر سبباً لحصول العلم ، وسداد الرأي ، فإنْ ظهر لهم

صوابٌ خفي عليه ؛ بيَّنوه له ، وأشاروا به عليه ، ولذلك ندب إِلى المشاورة ؛ ليرجع بها إِلى الصَّواب[(٧٢٠)] ، وفي خلافة الصِّدِّيق نرى أبا بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ كلَّف أمراءهُ ، وقادة جيوشه بالتوجُّه إِلى الشَّام ، وفوَّض لهم أمر الجيوش ، حيث قال لهم : يا أبا عبيدة! ويا معاذ! ويا شرحبيل! أنتم من حماة هذا الدِّين وقد فوَّضت إِليكم أمر هذه الجيوش ، فاجتهدوا في
الأمر ، واثبتوا ، وكونوا يداً واحدةً في مواجهة عدوِّكم[(٧٢١)] . ثمَّ أمر القادة بمراعاة أحوال الجنود ، وتقديم الإِخلاص والاتِّحاد حتَّى لا تختلف اراؤهم[(٧٢٢)] ، وأضاف الصِّدِّيق قائلاً : فإِذا قدِمتم البلد ، ولقيتم العدوَّ ، واجتمعتم على قتالهم ؛ فأميركم أبو عبيدة بن الجرَّاح ، وإِن لم يلقكم أبو عبيدة ، وجمعتكم حربٌ ؛ فأميركم يزيد ابن أبي سفيان[(٧٢٣)] .
وهكذا فوَّض خليفة رسول الله (ص) إدارة العسكر إِلى رأي أحد قادته ، ووكَّله إِلى تدبيره ، حتَّى لا تختلف اراؤهم ، وأكَّد على ذلك عندما قال لعمرو بن العاص : أنت أحد أمرائنا هناك ، فإِن جمعتك حربٌ ؛ فأميركم أبو عبيدة بن الجرَّاح[(٧٢٤)] .
وكان ذلك رأيه أيضاً مع قادة العراق ، حيث قال للمثنَّى بن حارثة : إِنِّي بعثت إِليك خالد بن الوليد إِلى أرض العراق ... فما أقام معك ؛ فهو الأمير ، فإِن شخص عنك ؛ فأنت على ما كنت عليه ، والسَّلام عليك[(٧٢٥)] .
(ج) المسارعة إِلى امتثال أمره :
ففي حروب الرِّدة كتب أبو بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ إِلى خالد بن الوليد في أمر مسيلمة الكذاب ، فقد أمره بالمسير إِليه ، فجمع خالد بن الوليد أصحابه ، وقرأ عليهم الكتاب ، وسألهم الرَّأي ، فأجابوه بقولهم : الرأي رأيك ، وليس فينا أحدٌ يخالف أوامرك[(٧٢٦)] ، كما كتب الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ لخالد بن الوليد أثناء مقامه بالعراق بالخروج في شطر النَّاس إِلى الشَّام ، وأن يخلِّف على الشَّطر الباقي المثنَّى ابن حارثة ، وقال له : لا تأخذ نجداً إِلا خلفت له نجداً . فامتثل خالد للأمر ، وقسم الجند نصفين[(٧٢٧)] ، وكتب إِلى عمرو بن العاص بالسَّير من بلاد قضاعة إِلى يرموك ، ففعل ، وبعث بأبي عبيدة ويزيد وأمرهما بالإِغارة ، وألا يوغلوا في بلاد الشام حتَّى لا يكون وراءهم أحدٌ من العدوِّ ، وقد استجاب القادة ، والجنود لتوجيهاته ، وأوامر الصِّدِّيق رضي الله عنه[(٧٢٨)] .
(د) عدم منازعته في شيءٍ من قسمة الغنائم :
سار أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ في خلافته على نهج الرسول (ص) في تقسيم الغنائم ، فبعد

انتهاء خالد بن الوليد ـ رضي الله عنه ـ من معركة اليمامة كتب إلى الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ يخبره بما فتح الله عليه ، وما أغنمه منهم ، فكتب إليه أبو بكر قائلاً : اجمع الغنائم والسَّبي وما أفاء الله عليك من مال بني حنيفة ، فأخرجْ من ذلك الخمس ، ووجِّه به إلينا ؛ ليقسم فيمن بحضرتنا من المسلمين ، وادفع إلى كلِّ ذي حقٍّ حقَّه ، والسَّلام . وهذا ما كان يفعله جميع قادة أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ في إدارتهم العسكريَّة في قسمة الغنائم ، ولم ينازعهم الجند في شيء من قسمتها والتَّسوية بينهم فيها[(٧٢٩)] .

٣ـ حقوق الجند :

بيَّن الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ من خلال وصاياه ورسائله حقوق الجند ، كاستعراضهم ، وتفقُّد أحوالهم ، والرِّفق بهم في السَّير ، وأن يقيم عليهم العرفاء ، والنُّقباء ، واختيار مواضع نزولهم لمحاربة العدوِّ ، وإعداد ما يحتاج إليه الجند من زادٍ ، وعلوفةٍ ، والتَّعرُّف على أخبار العدو بالجواسيس الثِّقات لسلامة الجند ، وتحريضهم على الجهاد ، وتذكيرهم بثواب الله ، وفضل الشَّهادة ، ومشاورة ذوي الرَّأي منهم ، وأن يلزمهم بما أوجبه الله من حقوقٍ ، وأن ينهاهم عن الاشتغال عن الجهاد بتجارةٍ ، وزراعةٍ ، ونحوهما[(٧٣٠)] ، وإليك تفصيل بعض هذه النُّقاط :

(أ) استعراضهم ، وتفقُّد أحوالهم :

فقد رأينا أبا بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ عندما طرق المرتدُّون المدينة المنوَّرة أخذ أهلها بحضور المسجد ، وقال لهم : إنَّ الأرض كافرةٌ ، وقد رأى وفدُهم منكم قلَّةً ، وإنَّكم لا تدرون أليلاً تؤتون أم نهاراً ، وأدناهم منكم على بريدٍ[(٧٣١)] ، وأخذ ـ رضي الله عنه ـ يعرض أصحابه ثمَّ يعيِّن منهم على أنقاب المدينة نفراً للحراسة[(٧٣٢)] ، وعندما اجتمع جيش فتوح الشَّام ؛ صعد أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ على دابَّته حتَّى أشرف على الجيش فنظر إليهم ، وقد ملؤوا الأرض ، فتهلَّل وجهه ، وأخذ يعرضهم قبل سيرهم ، ويوصيهم ، ويدعو لهم ، وعقد لهم الألوية ، ومشى معهم نحواً من ميلين[(٧٣٣)] .

(ب) الرِّفق بالجند في السَّير :

فقد أوصى أبو بكرٍ خالد بن الوليد في حروب الرِّدَّة بالرِّفق بمن معه ، وأن يتَّخذ الأدلاء في مسيره[(٧٣٤)] ، وأوصى سائر أمراء الرِّدَّة بذلك[(٧٣٥)] ، وفي فتوح العراق عندما عقد خالد بن الوليد معاهدة الصُّلح مع أهل أُلَّيس[(٧٣٦)] ، وغيرهم ، كان من ضمن شروط المعاهدة أن يبذرقوا[(٧٣٧)] المسلمين ، ويكونوا أدلاء ، وأعواناً لهم على الفرس ؛ لأنَّهم أعرف ، وأعلم بطرق

بلادهم من غيرهم[(٧٣٨)] ، وحين كلَّف أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ خالد بن الوليد بالتوجُّه من العراق إلى الشَّام مدداً وعوناً لهم ، دعا خالد الأدلاء ، وتشاور معهم حول سيرهم في طريق المفازة إلى الشَّام ، لأنَّه أسرع الطُّرق ، وأسرعها لنجدة إخوانه ، ثمَّ رافقه منهم رافع بن عميرة الطَّائيُّ دليلاً[(٧٣٩)] ، وأوصى الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ يزيد بن أبي سفيان عندما وجَّهه إلى الشَّام بقوله : إذا سرت ؛ فلا تضيِّق على نفسك ، ولا على أصحابك في مسيرك[(٧٤٠)] .

وعندما جدَّ الجند في السَّير ذكَّر أحدهم يزيد بوصية أبي بكرٍ له بالرِّفق بهم في السَّير ، وأن يلتزم بها[(٧٤١)] . كما أوصى الصِّدِّيق عمرو بن العاص عندما وجَّهه إلى فلسطين بقوله له : وكن والداً لمن معك ، وارفق بهم في السَّير فإنَّ فيهم أهل ضعفٍ[(٧٤٢)] ، وقد امتثل قادة الصِّدِّيق لأمره بالرِّفق بالجند في مسيرهم ، وأصبحوا لا يسيرون إلى قتال الأعداء إلا ومعهم أدلاء يدلُّونهم على أسهل الطُّرق ، وأوفرها ماءً ، وعشباً ، وحتى يتمكنوا من مواصلة سيرهم نحو العدو من غير إهدارٍ لقوَّتهم ، أو تحطيمٍ لمعنوياتهم[(٧٤٣)] .

(جـ) أن يجعل لكلِّ طائفةٍ شعاراً يتداعون به :

ففي بعثه جيش أسامة لقتال الرُّوم كان شعارهم : يا منصور أمت[(٧٤٤)]! وفي حروب الرِّدَّة عند مسير خالد بن الوليد نحو مسيلمة الكذاب باليمامة كان شعارهم يومئذٍ : يا محمداه! يا محمداه[(٧٤٥)]! وشعار تنوخ في فتوح العراق : يا ال عباد الله[(٧٤٦)]! وفي فتوح الشَّام باليرموك نجد أنَّ لكلِّ قائدٍ وقبيلةٍ شعاراً مميَّزاً يميِّزها عن غيرها اتَّخذته ؛ ليستدلَّ به عليها ، وكانوا يجهرون به عند القتال ويتعارفون به ، فكان شعار أبي عبيدة : أمت ، أمت . وشعار خالد بن الوليد ومن معه : يا حزب الله! وشعار قبيلة عبس : يا لعبس! وشعار اليمن من أخلاط النَّاس : يا أنصار الله! وشعار حمير : الفتح . وشعار دارم ، والسَّكاسك : الصَّبر ، الصَّبر! وشعار بني مراد : يا نصر الله انزل! فهذه كانت أبرز الشِّعارات في معركة اليرموك[(٧٤٧)] .

(د) أن يتصفَّحهم عند مسيرهم :

ومن وصايا أبي بكرٍ الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ لقوَّاده حين بعث بهم في حروب الرِّدَّة : وأن يمنع أصحابه العجلة ، والفساد ، وألا يدخل فيهم حشواً حتَّى يعرفهم ، ويعلم ما هم لئلاَّ يكونوا عيوناً ، ولئلاَّ يؤتى المسلمون من قبلهم[(٧٤٨)] . كما أمر قادته بعدم الاستعانة بالمرتدِّين في جهاد العدوِّ ، وذلك احتراساً ، وحرصاً على سلامة جند المسلمين[(٧٤٩)] ، كذلك أوصى الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ قادة

فتوح الشَّام بالحذر ، والحيطة ، والتيقُّظ من رسل العدوِّ حتَّى لا يتعرَّفوا على ما بجيشهم من ثغرات ، ومكامن ضعف ، وأمرهم بأن لا يخالطوا العسكر ، ولا يحدِّثوهم ، فمن ذلك قوله ليزيد بن أبي سفيان : وإذا قدمت عليك رسل عدوك ؛ فأكرم منزلتهم ، فإنَّه أوَّل خبرك إليهم ، وأقلل حبسهم حتَّى يخرجوا وهم جاهلون بما عندك ، وامنع مَنْ قِبَلك من محادثتهم ، وكن أنت الذي تلي كلامهم ، ولا تجعل سرَّك مع علانيتك ، فيمرج[(٧٥٠)] عملك[(٧٥١)] .

(هـ) حراستهم من غرَّةٍ يظفر بها العدوُّ في مقامهم ، ومسيرهم :

وظهر ذلك عندما وضع الصِّدِّيق الحرس على أنقاب المدينة ؛ خشية أن تطرقها بعض القبائل المرتدَّة ، وحين وجَّه رضي الله عنه خالد بن الوليد إلى حرب أهل الردَّة حذَّره من البيات ، والغرَّة ، وقال له : واحترس من البيات ، فإنَّ في العرب غرةً[(٧٥٢)] ، كما أوصى أمراء وقادة فتوح الشَّام بالاحتراس ، ونشر الحرس على العسكر لحفظهم من الأعداء ، وأن يقوموا

بالتَّفتيش المفاجىء على الحرس حتَّى يتأكَّدوا من قيامهم بمهامهم المعدِّين لها ، فمن ذلك ما قاله ليزيد بن أبي سفيان : وأكثر حرسك ، وأكثر مفاجأتهم في ليلك ونهارك[(٧٥٣)] .

وقال لعمرو بن العاص : واؤمر أصحابك بالحرس ، ولتكن أنت بعد ذلك مطَّلعاً عليهم ، وأطل الجلوس باللَّيل على أصحابك ، وأقم بينهم ، واجلس معهم[(٧٥٤)] . وحذا قادة الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ حذوه في اتِّخاذ الحرس على العسكر في مقامهم ، وسيرهم[(٧٥٥)] .

(و) إعداد ما يحتاج إليه العسكر من زادٍ ، وعلوفة :

فقد كان الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ يشتري الإبل والخيل والسِّلاح ،فيجعلها في سبيل الله[(٧٥٦)] ، إلى جانب ما يكسبه ، ويغنمه العسكر منالعدوِّ[(٧٥٧)] ، وحينما كلَّف الصِّدِّيق خالد بن الوليد بمحاربة المرتدِّين ، كان ممَّا أوصاه به إذا دخل على أرض العدو أن لا يسير إليهم إلا وهو مستظهر بالزَّاد[(٧٥٨)] ، وكان قادة الصِّدِّيق أثناء مصالحتهم للعدوِّ يشترطون عليهم أن يضيِّفوا من مرَّ بهم من المسلمين ، بما يحلُّ من طعامهم ، وشرابهم[(٧٥٩)] ، وقد سمح أبو بكر لجند الشَّام أثناء ما أوصاهم بأنَّهم إذا عقروا شاةً ، أو بعيراً للعدوِّ لا يعقرونها إلا للأكل[(٧٦٠)] .

(ز) ترتيب الجند في مصافِّ الحرب :

استعمل قادة الصِّدِّيق في معاركهم الحربيَّة نظام الصَّفِّ والصُّفوف ، تزيد ، وتنقص ، بحسب ما يقتضيه الموقف ويراه القائد في ميدان القتال[(٧٦١)] ، إلا أنَّ خالد ابن الوليد في معركة اليرموك أدخل نظام

الكراديس في أعينهم ، وذلك لأنَّ نظام الكراديس عبارةٌ عن مجموعةٍ من الجند تقف في صفوفٍ لا تكون منفصلةً عن الأخرى ، بينها مسافات متباعدة ممَّا يسهِّل ذلك عليها عملية الحركة وزيادة الانتشار ، فمن قول خالدٍ للجند لاستخدامه لنظام الكراديس : إِنَّ عدوَّكم قد كثر ، وطغى ، وليس من التعبئة تعبئة أكثر في رأي العين من الكراديس[(٧٦٢)] ، فجعل
القلب كراديس وأقام فيه أبا عبيدة ، وجعل الميمنة كراديس ، وعليها عمرو بن العاص وفيها شرحبيل بن حسنة ، وجعل الميسرة كراديس ، وعليها يزيد بن أبي سفيان ، وهكذا خرج في ستةٍ وثلاثين كردوساً إِلى الأربعين ، وخرج في تعبئةٍ لم تعبِّئها العرب قبل ذلك ، ووزَّع المهامَّ الإِداريَّة بين القيادة[(٧٦٣)] ، إِلا أنَّ نظام الصَّف ظلَّ قائماً ومعمولاً به في النِّظام الحربي الإِسلاميِّ بعد اليرموك[(٧٦٤)] .
(٢) تحريضهم على القتال :
كان الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ يُحَرِّضُ المجاهدين على القتال ، ويقوِّي نفوسهم بما يشعرهم من الظَّفر ، ويذكر لهم أسباب النَّصر ؛ ليقلَّ العدوُّ في أعينهم فيكونوا عليه أجرأ ، وبالجرأة يسهل الظَّفر[(٧٦٥)] ، فقد حرَّض ، وحضَّ أبو بكر خالد بن الوليد على القتال بقوله : احرص على الموت ؛ توهب لك الحياة[(٧٦٦)] . وعندما عقد الألوية لجيوش الشَّام أخذ يحرِّضهم ، ويحضُّهم على الجهاد في سبيل الله ، ويوصيهم ، ويدعو لهم بالنَّصر على الأعداء[(٧٦٧)] .
(ط) أن يذكِّرهم بثواب الله ، وفضل الشَّهادة :
فممَّا قاله أبو بكر الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ في تلك الجيوش المتوجِّهة إِلى الشَّام قوله : ألا وإِنَّ في كتاب الله من الثَّواب على الجهاد في سبيل الله ، لما ينبغي للمسلم أن يحبَّ أن يخصَّ به ، هي التِّجارة الَّتي دلَّ عليها ، ونجَّى بها من الخزي ، وألحق بها الكرامة في الدُّنيا ، والآخرة[(٧٦٨)] .
(ي) أن يشاور ذوي الرأي منهم :
وهذا ما فعله الصِّدِّيق في حروب الردَّة ، وفتوحات الشَّام ، وكثيرٍ من القضايا الفقهيَّة ، والمستجدَّات الَّتي تحدث في المجتمع المسلم ، وقد طلب من القادة أن يتناصحوا ، ويتشاوروا[(٧٦٩)] . وقد كان الصِّدِّيق قدوةً في ذلك ، ففي حروب الردَّة دعا عمرو بن العاص ، وقال له : يا عمرو! إِنَّك ذو رأيٍ في قريشٍ ، وقد تنبَّأ طليحة ، فما ترى؟ واستشاره ، ثمَّ سأله عن خالد بن الوليد عند اختياره لقيادة الجند ، فأجابه : يسوس للحرب ، يصبر للموت ، له أناة

القطاة ، ووثوب الأسد ، فعقد له[(٧٧٠)] ، وسار خالد بن الوليد لما كُلِّف به ، وأخذ يستشير من معه لإعداد الخطَّة لمحاربة المرتدِّين ويخبر القيادة العليا بما استقرَّ عليه رأي الجند[(٧٧١)] ، وحين أراد أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ أن يغزو الروم ، ويعدَّ الجيوش لفتح بلاد الشَّام ، شاور في ذلك جماعةً من أصحاب رسول الله ، وبعد أن أخذ رأيهم ، وما أجمعوا عليه ، أمر الجند بالتَّجهيز للتوجُّه لما أمروا به[(٧٧٢)] ، وكان ممَّا أوصى به الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ أمراء وقادة جند الشَّام بأن يعملوا بالمشورة ، فمن ذلك ما قاله ليزيد بن أبي سفيان : هذا ربيعة بن عامر[(٧٧٣)] من ذوي العلاء ، والمفاخر ، قد علمت صولته ، وقد ضمَمْتُه إليك ، وأمَّرْتُكَ عليه ، فاجعله في مقدِّمتك ، وشاوره في أمرك ، ولا تخالفه[(٧٧٤)] ، قال يزيد : حبّاً وكرامةً ، وأضاف أبو بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ قائلاً : إذا سرت ؛ فلا تضيِّق على نفسك ، ولا على أصحابك في مسيرك ، ولا تغضب على قومك ولا على أصحابك وشاورهم في الأمر ، واستعمل العدل[(٧٧٥)] ، كما قال ليزيد : وإذا استشرت فاصدق الخبر تصدقْ لك المشورة ، ولا تكتم المستشار ، فتؤتى من قِبَل نفسِك[(٧٧٦)] .

إلى غير ذلك ممَّا قاله ليزيد بن أبي سفيان حول مبدأ الشُّورى ، والالتزام بها ، وقد أوصى أمراء جند الشَّام بما لا يخرج عن ذلك[(٧٧٧)] ، وامتثل قادة الصِّدِّيق بما أُمِروا به من إجراء المشورة فيما بينهم ، فقد قال أبو عبيدة بن الجرَّاح لعمرو بن العاص : يا عمرو! لربَّ يومٍ لك قد شهدته ، فبورك فيه للمسلمين برأيك ، ومحضرك ، وإنما أنا رجلٌ منكم ، ولست ـ وإن كنت الوالي عليكم ـ بقاطع أمراً دونكم ، فأحضرني رأيك في كلِّ يومٍ بما ترى ، فإنَّه ليس بي عنك غِنى[(٧٧٨)] .

هذا بالإضافة إلى طلب القادة في أرض المعركة من القيادة العليا المركزية المشورة فيما أشكل عليهم من أمور الإدارة العسكريَّة ، لمرحلة وضع الخطط الحربيَّة ، والتَّنفيذ ، ومعاملة الأسرى[(٧٧٩)] .

(ك) أن يلزمهم بما أوجبه الله من حقوق :

فقد كان أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ يوصي قادته بذلك ، فحين بعث عمرو بن العاص إلى

أرض فلسطين ؛ قال له : اتَّق الله في سرِّك ، وعلانيتك ، واستحيه في خلواتك ، فإنَّه يراك في عملك ، وقد رأيت تقديمي لك على من هو أقدم منك سابقةً ، وأقدم حرمةً ، فكن من عمَّال الآخرة ، وأرد بعملك وجه الله ، وكن والداً لمن معك ، والصَّلاةَ ، ثمَّ الصَّلاةَ ؛ أذِّن بها إذا دخل وقتها ، ولا تصلِّ صلاةً إلا بأذان يسمعه أهل العسكر ، واتَّق الله إذا لقيت العدوَّ ، وألزم أصحابك قراءة القران ، وانههم عن ذكر الجاهليَّة وما كان منها ، فإن ذلك يورث العداوة بينهم ، وأعرض عن زهرة الدُّنيا حتَّى تلتقي

بمن مضى من سلفك ، وكن من الأئمَّة الممدوحين في القران ؛ إذ يقول الله تعالى : {وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلاَةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ *} [الأنبياء: ٧٣] [(٧٨٠)].

هذه أهمُّ حقوق الله ، والقادة ، والجند الَّتي تحدَّث عنها الصِّدِّيق في وصاياه ، ورسائله لقادته رضي الله عنه .

رابعاً : السِّرُّ في اكتساح المسلمين لقوات الفرس والرُّوم :

إنَّ المتأمِّل في حركة الفتح الإسلامي يرى توفيق الله تعالى لجيوش الخليفة أبي بكرٍ رضي الله عنه ، فقد اندفعت تلك الجيوش المظفَّرة نحو العراق ، والشَّام ، واستطاعت أن تكسر شوكة الرُّومان ، والفرس ، وتفتح تلك الدِّيار في وقتٍ قياسيٍّ في تاريخ الحروب ، والسَّبب في سرعة هذا الفتح عوامل تتعلَّق بالمسلمين الفاتحين ، وأخرى ترجع إلى الأمم الَّتي فتح المسلمون ديارهم . فمن العوامل الَّتي تتعلق بالمسلمين :

١. إيمان المسلمين بالحقِّ الَّذي يقاتلون من أجله .

٢. يقين المسلمين بربِّهم في قضيتي الرِّزق ، والأجل ، والقضاء ، والقدر .

٣. تأصُّل الصِّفات الحربيَّة في المسلمين .

٤. سماحة المسلمين وعدالتهم مع الشُّعوب .

٥. رحمة المسلمين في تقدير الجزية ، والخراج ، ووفاؤهم بعهودهم .

٦. ثروة المسلمين الواسعة من الرجال والقوَّاد العظام .

٧. إحكام الخطَّة الحربية الإسلاميَّة[(٧٨١)] .

وأمَّا الأسباب الَّتي تتعلق بالبلاد المفتوحة فأهمُّها : ضعف[(٧٨٢)] الرُّوم ، والفرس ، فقد ضعفوا وانتشر بينهم الظُّلم ، وعمَّ الفساد ، ودبَّ فيهم سوء الأخلاق ، وأصابت حضارتهم الشيخوخة ، وقضى عليها إسراف ملوكها ، وانحرافهم عن منهج الله ، ومضت فيهم سننه الَّتي

لا ترحم ، ولا تجامل ، ولا تتبدَّل ، وأمَّا المسلمون فقد أكرمهم الله بمنهجه ، فساروا عليه ، وأخذوا بأسباب التَّمكين ، وحقَّقوا شروطه ، وتعاملوا مع سنن الله في الشُّعوب ، وبناء الدُّول وإصلاح المجتمعات ، ولا يفهم من كلامي أنَّ ضعف الرُّوم والفرس سهَّل السَّبيل أمام المسلمين بشكل كبيرٍ ، فرغم ضعف الدَّولتين بسبب العوامل السَّابقة ، إلا أنَّه لم يمنعهما من الإعداد الهائل لملاقاة المسلمين ،

فجهزتا مئات الآلاف من الجند المدرَّبين الَّذين يفوقون جند المسلمين عدداً وعدَّة ، كما أنَّهما أبرزتا أسلحةً غير معهودةٍ عند المسلمين ، كالفيلة ، والكلاليب المحمَّاة ، الَّتي كانوا يرسلونها من خلف الحصون ، يصطادون بها من تقع عليه من المسلمين ، كما أنَّ الظنَّ بأنَّ الرُّوم استهانوا بالمسلمين ولم يستعدُّوا لهم يدفعه الكلام السَّابق وتردُّه رواية ابن عساكر : أنَّ هرقل جمع بطارقته وهو بحمص ، وقال لهم : هذا الذي حذَّرتكم ، فأبيتم أن تقبلوه منِّي!! قد صارت العرب تأتي مسيرة شهر فتغير عليكم ، ثمَّ تخرج من ساعتها ؛ ولم تُكْلَمْ ، قال أخوه : ابعث رباطاً إِلى البلقاء ، فبعث رباطاً ، واستعمل عليه رجلاً من أصحابه ، فلم يزل حتى تقدَّمت الجيوش إِلى الشام في خلافة أبي بكرٍ وعمر رضي الله عنهما[(٧٨٣)] .

* * *

المبحث الرَّابع

استخلاف الصِّدِّيق لعمر بن الخطَّاب ، ووفاته

أولاً : استخلافه لعمر :

في شهر جمادى الآخرة من العام الثَّالث عشر للهجرة النبويَّة ، مرض الخليفة أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ واشتدَّ به المرض[(٧٨٤)] ، فلمَّا ثقل ، واستبان له من نفسه ؛ جمع النَّاس إِليه فقال : إِنَّه قد نزل بي ما قد ترون ، ولا أظنُّني إِلا ميتاً لما بي ، وقد أطلق الله أيمانكم من بيعتي ، وحلَّ عنكم عقدتي ، وردَّ عليكم أمركم ، فأمِّروا عليكم من أحببتم ، فإِنَّكم إِن أمَّرتم في حياةٍ منِّي كان أجدر أن لا تختلفوا بعدي[(٧٨٥)] .

وقد قام أبو بكر رضي الله عنه بعدَّة إِجراءات لتتمَّ عمليَّة اختيار الخليفة القادم :

١ـ استشارة أبي بكرٍ كبار الصَّحابة من المهاجرين والأنصار :

وتشاور الصَّحابة ـ رضي الله عنهم ـ وكلٌّ يحاول أن يدفع الأمر عن نفسه ، ويطلبه لأخيه ؛ إِذ يرى فيه الصَّلاح ، والأهليَّة ، لذا رجعوا إِليه ، فقالوا : رأينا يا خليفة رسول الله رأيك! قال : فأمهلوني حتى أنظر لله ، ولدينه ، ولعباده ، فدعا أبو بكر عبد الرحمن بن عوف فقال له : أخبرني عن عمر بن

الخطاب! فقال له : ما تسألني عن أمرٍ إلا وأنت أعلم به منّي . فقال أبو بكرٍ : وإنْ . فقال عبد الرَّحمن : هو والله أفضل من رأيك فيه . ثمَّ دعا عثمان بن عفان . فقال : أخبرني عن عمر بن الخطاب . فقال : أنت أخبرنا به . فقال : على ذلك يا أبا عبد الله! فقال عثمان : الّلهُمَّ علمي به أنَّ سريرته خيرٌ من علانيَّته ، وأنَّه ليس فينا مثله . فقال أبو بكر : يرحمك الله ، والله لو تركته ما عَدَتْكَ!

ثمَّ دعا أسيد بن حضير ، فقال له مثل ذلك ، فقال أسيد : الّلهُمَّ أَعْلَمُه الخيرة بعدك ، يرضى للرِّضا ، ويسخط للسُّخط ، والَّذي يُسِرُّ خيرٌ من الَّذي يعلن ، ولن يلي هذا الأمر أحد أقوى عليه منه .

وكذلك استشار سعيد بن زيد وعدداً من الأنصار والمهاجرين ، وكلُّهم تقريباً كانوا برأيٍ

واحدٍ في عمر إلا طلحة بن عبيد الله خاف من شدَّته ، فقد قال لأبي بكر : ما أنت قائل لربّك إذا سألك عن استخلافك عمر علينا وقد ترى غلظته؟ فقال أبو بكر : أجلسوني ، أبالله تخوِّفونني؟ خاب من تزوَّدَ من أمركم بظلمٍ! أقول : الّلهُمَّ استخلفتُ عليهم خيْرَ أهْلكَ[(٧٨٦)]!

وبيَّن لمن نبهه إلى غلظة عمر ، وشدَّته ؛ فقال : ذلك لأنَّه يراني رقيقاً ، ولو أفضى الأمر إليه ؛ لترك كثيراً ممَّا هو عليه[(٧٨٧)] .

٢. ثم كتب عهداً مكتوباً يقرأ على النَّاس في المدينة وفي الأنصار عن طريق أمراء الأجناد ، فكان نصُّ العهد :

بسم الله الرحمن الرحيم، هذا ما عهد أبو بكر بن أبي قحافة في اخر عهده بالدُّنيا، خارجاً منها، وعند أوَّل عهده بالآخرة داخلاً فيها، حيث يؤمن الكافر، ويوقن الفاجر ، ويصدق الكاذب ، إِنِّي استخلفت عليكم بعدي عمر بن الخطاب ، فاسمعوا له ، وأطيعوا ، وإِنِّي لم الُ الله ، ورسوله ، ودينه ، ونفسي ، وإيَّاكم خيراً ، فإنْ عَدَلَ فذلك ظنِّي به ، وعلمي فيه ، وإن بدَّل فلكلِّ امرىءٍ ما اكتسب ، والخير أردتُ، ولا أعلم الغيب {وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ *} [الشعراء: ٢٢٧] [(٧٨٨)].

إنَّ عمر هو نصح أبي بكرٍ الأخير للأمَّة ، فقد أبصر الدُّنيا مقبلةً تتهادى ، وفي قومه فاقةٌ قديمةٌ يعرفها ، فإذا أطلُّوا بها ؛ استشرفتهم شهواتُها فنكلت بهم واستبدَّت ، وذاك ما حذرهم رسول الله (ص) إيَّاه[(٧٨٩)] ، قال رسول الله (ص) : « فوالله لا الفقر أخشى عليكم! ولكن أخشى عليكم أن تُبسط عليكم الدُّنيا كما بُسِطت على من كان قبلكم ، فتنافسوها كما تنافسوها ، وتهلككم كما أهلكتهم »[(٧٩٠)] .

لقد أبصر أبو بكر الدَّاء ، فأتى لهم ـ رضي الله عنه ـ بدواءٍ ناجع . ـ جبل شاهقٌ إذا ما رأته الدُّنيا أيست ، وولَّت عنهم مدبرةً ، إِنَّه الرَّجل الَّذي قال فيه النَّبي (ص) : « إيهاً يا بن الخطاب! والذي نفسي بيده ما لقيك الشَّيطان سالكاً فجّاً قطُّ إلا سلك فجّاً غير فجِّك[(٧٩١)]! »

إنَّ الأحداث الجسام الَّتي مرَّت بالأمَّة قد بدأت بقتل عمر ، هذه القواصم خير شاهدٍ على فراسة أبي بكرٍ ، وصدق رؤيته في العهد لعمر ، فعن عبد الله بن مسعودٍ ـ رضي الله عنه ـ قال :

أفرس النَّاس ثلاثة : صاحبة موسى الَّتي قالت : {يَاأَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الأَمِينُ *} ، وصاحب يوسف حيث قال : {أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا} ، وأبو بكر حين استخلف عمر[(٧٩٢)] ، فقد كان عمر هو سدَّ الأمَّة المنيع الَّذي حال بينها وبين أمواج الفتن[(٧٩٣)] .

٣ـ أنَّه أخبر عمر بن الخطَّاب بخطواته القادمة: فقد دخل عليه عمر فعرَّفه أبو بكر بما عزم ، فأبى أن يقبل ، فتهدَّده أبو بكر بالسَّيف فما كان أمام عمر إلا أن قَبِلَ[(٧٩٤)] .

٤ـ أنَّه أراد إبلاغ النَّاس بلسانه ، واعياً مدركاً حتى لا يحصل أيُّ لبسٍ ، فأشرف أبو بكر على النَّاس ، وقال لهم : أترضون بمن أستخلف عليكم ، فإِنِّي والله ما ألوت من جهد الرأي ، ولا ولَّيت ذا قرابةٍ ، وإِنِّي قد استخلفت عليكم عمر بن الخطاب ، فاسمعوا له وأطيعوا . فقالوا : سمعنا ، وأطعنا[(٧٩٥)] .

٥ـ أنَّه توجَّه بالدُّعاء إِلى الله يناجيه ويبثه كوامن نفسه ، وهو يقول : اللّهُمَّ ولَّيته بغير أمر نبيّك ، ولم أرد بذلك إِلا صلاحهم ، وخفت عليهم الفتنة ، واجتهدت لهم رأيي فولَّيت عليهم خيرهم ، وأحرصهم على ما أرشدهم ، وقد حضرني مِنْ أمرك ما حضر ، فاخلفني فيهم ، فهم عبادك[(٧٩٦)] .

٦ـ أنَّه كلَّف عثمان بن عفان أن يتولَّى قراءة العهد على النَّاس ، وأخذ البيعة لعمر قبل موت أبي بكرٍ ، بعد أن ختمه بخاتمه لمزيدٍ من التَّوثيق ، والحرص على إِمضاء الأمر دون أيِّ اثارٍ سلبيَّة ، وقال عثمان للنَّاس : أتبايعون لمن في هذا الكتاب؟ فقالوا : نعم . فأقرُّوا بذلك جميعاً ، ورضوا به[(٧٩٧)] .

٧ـ البيعة لعمر بن الخطَّاب قبل أن يُتَوفَّ أبو بكرٍ الصِّدِّيق ، فبعد أن قُرِىءَ العهد على الناس ورضوا به ؛ أقبلوا عليه ، وبايعوه[(٧٩٨)] ، ولم تتمَّ بيعةٌ بعد الوفاة بل باشر عمر بن الخطاب
أعماله بصفته خليفة للمسلمين فور وفاة أبي بكر ـ رضي الله عنه ـ[(٧٩٩)] .

ويلحظ الباحث : أنَّ عمر ولي الخلافة باتِّفاق أصحاب الحلِّ والعقد وإِرادتهم ، فهم الذين فوَّضوا لأبي بكرٍ انتخاب الخليفة ، وجعلوه نائباً عنهم في ذلك ، فشاور ، ثمَّ عَيَّن الخليفة ، ثمَّ عرض هذا التَّعيين

على النَّاس ، فأقرُّوه ، وأمضوه ، ووافقوه عليه ، وأصحاب الحلِّ والعقد في الأمة هم النُّواب (الطَّبيعيون)عن هذه الأمَّة ، وإِذاً فلم يكن استخلاف عمر ـ رضي الله عنه ـ إلا على أصح الأساليب الشُّوريَّة ، وأعدلها[(٨٠٠)] .

إِنَّ الخطوات الَّتي سار عليها أبو بكرٍ الصِّدِّيق في اختيار خليفته من بعده لا تتجاوز الشُّورى بأيِّ حال من الأحوال ، وإِن كان الإِجراءات المتَّبعة فيها غير الإِجراءات المتبعة في تولية أبي بكرٍ نفسه[(٨٠١)] . وهكذا تمَّ عقد الخلافة لعمر ـ رضي الله عنه ـ بالشُّورى ، والاتِّفاق ، ولم يورد التَّاريخ أيَّ خلافٍ وقع حول خلافته بعد ذلك ، ولا أن أحداً نهض طوال عهده لينازعه الأمر ، بل كان هناك إِجماعٌ على خلافته ، وعلى طاعته في أثناء حكمه ، فكان الجميع وحدةً واحدةً[(٨٠٢)] .

٨ ـ وصيَّة الصِّدِّيق لعمر بن الخطاب :

فقد اختلى الصِّدِّيق بالفاروق ، وأوصاه بمجموعةٍ من التَّوصيات لإِخلاء ذمَّته من أيِّ شيءٍ ، حتَّى يمضي إِلى ربِّه خالياً من أيِّ تبعة ، بعد أن بذل قصارى جهده ، واجتهاده[(٨٠٣)] ، وقد جاء في الوصيَّة : اتَّق الله يا عمر! واعلم أنَّ لله عملاً بالنَّهار لا يقبله بالليل ، وعملاً باللَّيل لا يقبل بالنَّهار ، وأنَّه لا يقبل نافلةً حتَّى تُؤدَّى فريضةٌ ، وإِنَّما ثقلت موازين مَنْ ثقلت موازينه يوم القيامة باتِّباعهم الحقَّ في دار الدُّنيا ، وثقله عليهم ، وحُقَّ لميزان يوضع فيه الحقُّ غداً أن يكون ثقيلاً . وإِنَّما خفَّت موازين مَنْ خفَّت موازينه يوم القيامة باتباعهم الباطل في دار الدُّنيا ، وخفته عليهم ، وحقَّ لميزانٍ يوضع فيه الباطل غداً أن يكون خفيفاً ، وإِنَّ الله تعالى ذكر أهل الجنَّة ، فذكرهم بأحسن أعمالهم ، وتجاوز عن سيِّئه ، فإِذا ذكرتُهم ؛ قلت : إِنِّي أخاف أنْ لا ألحق بهم ، وإِنَّ الله تعالى ذكر أهل النَّار ، فذكرهم بأسوأ أعمالهم ، وردَّ عليهم أحسنه ، فإِذا ذكرتُهم ؛ قلت : إِنِّي لأرجو ألا أكون مع هؤلاء ، ليكون العبد راغباً راهباً ، لا يتمنَّى على الله ، ولا يقنط من رحمة الله ، فإِن أنت حفظت وصيَّتي فلا يك غائبٌ أبغضَ إِليك من الموت ، ولستَ تُعجزه[(٨٠٤)] .

ثانياً : وحان وقت الرَّحيل :

قالت عائشة ـ رضي الله عنها ـ : أوَّل ما بُدِىء مرض أبي بكر : أنَّه اغتسل ، وكان يوماً بارداً ، فحُمَّ خمسة عشرة يوماً لا يخرج إِلى صلاةٍ ، وكان يأمر عمر بالصَّلاة ، وكانوا يعودونه ، وكان عثمان ألزمَهم له في مرضه[(٨٠٥)] ، ولما اشتدَّ به المرض قيل له : ألا ندعو لك الطَّبيب؟ فقال : قد راني فقال : إِنِّي فعالٌ لما أريد[(٨٠٦)] ، وقالت عائشة ـ رضي الله عنها ـ : قال أبو بكر : انظروا ماذا زاد في مالي

منذ دخلت في الإمارة ، فابعثوا به إلى الخليفة بعدي . فنظرنا فإذا عبد نوبيٌّ كان يحمل صبيانه ، وإذا ناضحٌ[(٨٠٧)] كان يسقي بستاناً له . فبعثنا بهما إلى عمر ، فبكى عمر ، وقال : رحمة الله على أبي بكرٍ ، لقد أتعب مَنْ بعده تعباً شديداً[(٨٠٨)]!

وقالت عائشة ـ رضي الله عنها ـ : لما مرض أبو بكر مرضه الَّذي مات فيه ، دخلت عليه وهو يعالج ما يعالج الميّت ، ونفسه في صدره ، فتمثَّلت هذا البيت :

لَعَمْرُكَ ما يُغْنِي الثَّرَاءُ عَنِ الْفَتَى إِذَا حَشْرَجَتْ يَوْماً وَضَاقَ بِهَا الصَّدْرُ فنظر إليَّ كالغضبان ، ثم قال : ليس كذلك يا أم المؤمنين! ولكن قول الله أصدق {وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ *} [ق: ١٩] . ثمَّ قال : يا عائشة! إنَّه ليس أحدٌ من أهلي أحبَّ إليَّ منك ، وقد كنت نحلتك حائطاً[(٨٠٩)] ، وإنَّ في نفسي منه شيئاً ، فردِّيه إلى الميراث . قالت : نعم ، فَرَدَدْتُه . وقال رضي الله عنه : أما إنَّا منذ ولينا أمر المسلمين لم نأكل لهم ديناراً ، ولا درهماً ، ولكنَّا قد أكلنا من جريش طعامهم في بطوننا ، ولبسنا من خشن ثيابهم على ظهورنا ، وليس عندنا من فيء المسلمين قليلٌ ولا كثيرٌ ، إلا هذا العبد الحبشي ، وهذا البعير النَّاضح ، وجرد هذه القطيفة ، فإذا متُّ ؛ فابعثي بهنَّ إلى عمر ، وابرئي منهنَّ! ففعلت ، فلمَّا جاء الرَّسول إلى عمر بكى حتَّى جعلت دموعه تسيل في الأرض ، ويقول : رحم الله أبا بكرٍ ، لقد أتعب مَنْ بعده! رحم الله أبا بكرٍ ، لقد أتعب مَنْ بعده! رحم الله أبا بكرٍ لقد أتعب مَنْ بعده[(٨١٠)]! وقد جاء في رواية : أنَّ أبا بكرٍ لما حضرته الوفاة قال : إنَّ عمر لم يدعني حتَّى أصبت من بيت المال

ستة الاف درهم ، وإنَّ حائطي الَّذي بمكان كذا فيها . فلمَّا توفي ذكر ذلك لعمر فقال : يرحم الله أبا بكرٍ ، لقد أحبَّ ألا يدع لأحدٍ بعده مقالاً[(٨١١)]!

ويظهر من هذه المواقف ورع الصِّدِّيق في المال العامِّ ، فقد ترك هذا الخليفة العظيم تجارته ، وتخلَّى عن ذرائع كسبه اشتغالاً عنها بأمور المسلمين ، وقياماً بوظائف الخلافة ، فيضطرُّ إلى أخذ نفقته من بيت المال بما لا يزيد عن الحاجة إلى سدِّ الجوع وستر العورة ، ثمَّ هو يؤدِّي للمسلمين خدمةً هيهات أن تؤدِّي حقَّها الخزائنُ ، ولما أشرف على وفاته وعنده فضلةٌ من مال المسلمين ، وهي ذلك المتاع الحقير يأمر بردِّها إلى المسلمين ليلقى ربَّه امناً ، مطمئناً ، نزيه القلب ، طاهر النَّفس ، خفيف الحمل إلا من التَّقوى ، فارغ اليدين إلا من الإيمان ، إنَّ في هذا لبلاغاً ، وإنَّها لموعظةٌ لقومٍ يعقلون[(٨١٢)] .

كما أنَّ ما قام به من الوصيَّة بتعويض بيت مال المسلمين بأرضه المذكورة مقابل ما أنفق على نفسه ، وعياله منه ، وكان ورعاً منه ورغبةً في أن يكون عمله في الولاية تطوُّعاً ، وخالصاً لله تعالى ، بعيداً عن أيِّ حظٍّ من حظوظ الدُّنيا .

وقد استمرَّ مرض أبي بكرٍ مدَّة خمسة عشر يوماً ، حتَّى كان يوم الإثنين ليلة الثلاثاء في الثاني والعشرين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة للهجرة ، قالت عائشة ـ رضي الله عنها ـ : إنَّ أبا بكر قال لها : في أيِّ يوم مات رسول الله (ص) ؟ قالت : في يوم الإثنين ، قال : إنِّي لأرجو فيما بيني وبين الليل ، قال : ففيم كفَّنتموه؟ قالت : في ثلاثة أثوابٍ بيض سحوليَّةٍ يمانيَّة ، ليس فيها قميصٌ ، ولا عمامةٌ ، فقال أبو بكر : انظري ثوبي هذا فيه ردع زعفران ، أو مشقٌ ، فاغسليه ، واجعلي معه ثوبين اخرين[(٨١٣)] ، فقيل له : قد رزق الله وأحسن ؛ نكفِّنك في جديد . قال : إنَّ الحيَّ هو أحوج إلى الجديد ليصون به نفسه عن الميِّت ، إنَّما يصير الميت إلى الصَّديد ، وإلى البلى[(٨١٤)] ، وقد أوصى أن تغسله زوجه أسماء بنت عميس ، وأن يدفن بجانب رسول الله (ص) ، وكان اخر ما تكلَّم به الصِّدِّيق في هذه الدُّنيا ، قول الله تعالى : [(٨١٥)] {تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ *} [يوسف: ١٠١] .

وارتجَّت المدينة لوفاة أبي بكرٍ الصِّدِّيق ، ولم تر المدينة منذ وفاة الرَّسول يوماً أكثر باكياً

وباكيةً من ذلك المساء الحزين ، وأقبل عليُّ بن أبي طالب مسرعاً باكياً مسترجعاً ، ووقف على البيت الَّذي فيه أبو بكر ، فقال : رحمك الله يا أبا بكر! كنت إلف رسول الله ، وأنيسه ، ومستراحه ، وثقته ، وموضع سرِّه ، ومشاورته ، وكنت أوَّل القوم إسلاماً ، وأخلصهم يقيناً ، وأشدَّهم لله يقيناً ، وأخوفهم لله ، وأعظمهم غناءً في دين الله عزَّ وجلَّ ، وأحوطهم على رسول الله (ص) ، وأحدبهم على الإسلام ، وأحسنهم صحبةً ، وأكثرهم مناقب ، وأفضلهم سوابق ، وأرفعهم درجةً ، وأقربهم وسيلةً ، وأشبههم برسول الله هدياً ، وسمتاً ، وأشرفهم منزلةً ، وارفعهم عنده ، وأكرمهم عليه ، فجزاك الله عن رسول الله وعن الإسلام أفضل الجزاء! صدَّقت رسول الله (ص) حين كذبه النَّاس ، وكنت عنده بمنزلة السَّمع والبصر ، سمَّاك الله في تنزيله صدِّيقاً ، فقال : {وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ *} [الزمر: ٣٣] .

واسيته حين بخلوا ، وقمت معه على المكاره حين قعدوا ، وصحبته في الشدَّة أكرم الصُّحبة ثاني اثنين ، صاحبه في الغار ، والمنَزَّل عليه السَّكينة ، ورفيقه في الهجرة ، وخليفته في دين الله وأمَّته أحسنَ الخلافة حين ارتدُّوا ، فقمت بالأمر ما لم يقم به خليفة نبيٍّ ، ونهضت حين وهن أصحابُه ، وبرزت حين

استكانوا ، وقويت حين ضعفوا ، ولزمت منهاج رسول الله ؛ إذ وهنوا ، وكنت كما قال رسول الله ضعيفاً في بدنك ، قوياً في أمر الله تعالى ، متواضعاً في نفسك ، عظيماً عند الله تعالى ، جليلاً في أعين الناس كبيراً في أنفسهم ، لم يكن لأحدهم فيك مغمزٌ ، ولا لقائلٍ فيك مهمزٌ ، ولا لمخلوق عندك هوادة ، الضَّعيف الذَّليل عندك قويٌّ عزيزٌ حتَّى تأخذ بحقِّه ، القريب والبعيد عنك في ذاك سواء ، وأقرب النَّاس عندك أطوعهم لله عزَّ وجل ، وأتقاهم .

شأنك الحقُّ ، والصِّدق ، والرِّفق ، قولك حكمٌ وحتم ، وأمرك حلمٌ وحزمٌ ، ورأيك علمٌ وعزمٌ ، اعتدل بك الدِّين ، وقوي بك الإيمان ، وظهر أمر الله ، فسبقت . والله! . سبقاً بعيداً ، وأتعبت من بعدك إتعاباً شديداً ، وفزت بالخير فوزاً مبيناً ، فإنَّا لله وإنا إليه راجعون ، رضينا عن الله عزَّ وجلَّ قضاءه ، وسلَّمنا له أمره ، والله لن يصاب المسلمون بعد رسول الله بمثلك أبداً ، كنت للدِّين عزّاً ، وحرزاً ، وكهفاً ، فألحقك الله عزَّ وجلَّ بنبيِّك محمَّدٍ (ص) ، ولا حرمنا أجرك ، ولا أضلَّنا بعدك! فسكت النَّاس حتَّى قضى كلامه ، ثمَّ بكوا حتَّى علت أصواتهم ، وقالوا : صدقت[(٨١٦)]!

وجاء في روايةٍ : إنَّ عليّاً قال عندما دخل على أبي بكرٍ بعدما سُجِّيَ أنَّه قال : ما أحدٌ ألقى الله بصحيفته أحبَّ إليَّ من هذا المسَجَّى[(٨١٧)] .

هذا وقد توفي الصِّدِّيق . رحمه الله . وهو ابن ثلاث وستين سنة . . . مجمعٌ على ذلك في الرِّوايات كلِّها ، استوفى سنَّ رسول الله (ص) ، وغسَّلته زوجه أسماء بنت عميس ، وكان قد أوصى بذلك[(٨١٨)] ، ودفن جانب رسول الله ، وقد جُعل رأسه عند كتفي رسول الله[(٨١٩)] ، وصلَّى عليه خليفته عمر بن الخطاب ، ونزل قبره عمر ، وعثمان ، وطلحة ، وابنه عبد الرحمن ، وأُلصق اللَّحد بقبر رسول الله (ص)[(٨٢٠)] .

وهكذا خرج أبو بكر الصِّدِّيق من هذه الدُّنيا بعد جهاد عظيمٍ في سبيل نشر دين الله في الآفاق ، وستظلُّ الحضارة الإنسانيَّة مدينةً لهذا الشَّيخ الجليل الذي حمل لواء دعوة الرَّسول بعد وفاته ، وحمى غرسه . عليه الصَّلاة والسَّلام . وقام برعاية بذور العدل والحرِّيَّة ، وسقاها أزكى دماء الشُّهداء ، فاتت من كل الثَّمرات عطاءً جزيلاً ، حقَّق عبر التاريخ تقدُّماً عظيماً في العلوم ، والثَّقافة ، والفكر ، وستظلُّ الحضارة مدينةً للصِّدِّيق ؛ لأنَّه بجهاده الرَّائع ، وبصبره العظيم حمى الله به دين الإسلام في ثباته في الردَّة ، ونشر الله به الإسلام في الأمم ، والدُّول ، والشُّعوب بحركة الفتوحات العظيمة ، الَّتي لم يشهد لها التاريخ مثيلاً ، وأختم هذا الكتاب بقول أبي محمد عبد الله القحطاني الأندلسي :

قُلْ إِنَّ خَيْرَ الأنبياءِ محمَّدٌ وأجلُّ مَنْ يَمْشِي على الكُثبانِوأجلُّ صَحْبِ الرُّسْل صَحْبُ محمَّدٍ

وكذاك أَفْضَلُ صَحْبِه العُمَرَان[(٨٢١)]رَجُلانِ قد خُلقَا لِنَصْرِ محمَّدٍ بدمي

ونَفْسِي ذانكَ الرَّجلانفهما اللَّذان تظاهرا لنبيِّنا في نصره وَهُمَا له صِهْرَانبنتاهُما أسنى نِسَاءِ نَبِيِّنَا

وَهُمَا لَهُ بالوَحْي صَاحِبَتَانأبواهما أسْنَى صحابةِ أحمد يا حبَّذا الأبوانِ

والبِنْتَانوَهُمَا وزيراه اللَّذانِ هُمَا هُمَا لِفَضَائِلِ الأعْمَال مُستَبِقانِوَهُمَا لأحْمَدَ ناظراهُ وسمْعُهُ

وَبِقُرْبِهِ فِي القَبْر مُضْطَجعَانكانَا على الإسلامِ أشْفَقَ أهلِه وَهُمَا لِدِيْنِ محمَّدٍ جَبَلانِأصْفَاهُما

أخْشَاهُمَا أتْقَاهُما في السِّرِّ والإِعْلانأسْنَاهُما أزْكَاهُما أعْلاَهُما أوْفَاهُما في الوَزْنِ

والرُّجْحَانصِدِّيقُ أحْمَد صاحبُ الغَار الَّذي هُوَ في المغارة والنَّبِيُّ اثْنَان

أعني أبا بكرٍ الَّذي لَمْ يختلفْ مِنْ شَرْعِنَا في فَضْله رَجُلاَنْهُوَ شيخُ أصْحَاب النَّبي وَخَيْرُهم

وإِمَامُهم حقّاً بلا بُطلانوأبو المطهَّرة الَّتي تَنْزِيهُهَا قَدْ جَاءَنا في النُّور

والفُرْقَان[(٨٢٢)]

واخر دعوانا أن الحمد لله ربِّ العالمين

سبحانك اللَّهمَّ وبحمدك ، أشهد أن لا إِله إِلا أنت ، أستغفركَ وأتوب إِليك .

* * *

الخلاصة

١. إِنَّ سيرة الخلفاء الرَّاشدين ، وتاريخهم المجيد من أقوى مصادر الإِيمان ، والعاطفة الإِسلاميَّة الصَّحيحة ، الَّتي لا تزال هذه الأمَّة تقتبس منها شعلة الإِيمان ، وتحمل زاد الدَّعوة ، فتشعل أنوار الحقِّ في قلوب النَّاس حتَّى لا تنطفىء بريح الهدم ؛ الَّتي يوجِّهها أعداء الأمة ضدَّ دعوتها ، وتاريخها .

٢. إنَّ المسلمين . بل الإنسانية كلُّها . أشدُّ ما كانوا اليوم حاجةً إلى معرفة فضائل أصحاب رسول الله (ص) ، وكرم معدِنهم ، وأثر تربية رسول الله فيهم ، وما كانوا عليه من علوِّ المنزلة ؛ التي صاروا بها الجيل المثاليَّ الفذَّ في تاريخ البشر .

٣. لقد تعرَّض التَّاريخ الإسلاميُّ في عمومه ، وتاريخ صدر الإسلام على الخصوص للتَّزوير ، والتَّشكيك ، والتَّحريف ، والبتر ، والزِّيادة ، وسوء التَّأويل من الإمامية ، والمستشرقين ، والنَّصارى ، واليهود ، والعلمانيِّين ، ولذلك أصبح من الفروض الكفائيَّة على الأمَّة تصحيح الحقائق ، فعلى كلِّ مَنْ يستطيع تصحيح تاريخ صدر الإسلام أن يعتبر ذلك من أفضل العبادات ، وأن يبادر له ، ويجتهد فيه ما استطاع ، حتَّى يكون أمام أبناء الأمَّة مثالٌ صالحٌ من سلفهم ، يقتدون به ، ويجدِّدون عهده ، ويصلحون من سيرتهم بالسَّيْر على منهجهم .

٤. إنَّ سيرة الصِّدِّيق مليئةٌ بالدُّروس ، والعبر ، فهو أعظم شخصيةٍ في الإسلام بعد النَّبيِّ (ص) ، فقد كان هذا الصَّحابيُّ الجليل قد اتَّصف بمكارم الأخلاق ، والصِّفات الحميدة منذ الجاهليَّة ، فلم يعرف عنه أنَّه سجد لصنمٍ ، أو شرب الخمر .

٥. كان الصِّدِّيق . رضي الله عنه . عالماً بالأنساب ، وكانت له مزيَّةٌ حبَّبته إلى قلوب العرب وهي أنَّه لم يكن يعيب الأنساب ، ولا يذكر المثالب ، بخلاف غيره ، فقد كان أنسب قريشٍ لقريش ، وأعلم قريش بها ، وبما فيها من خيرٍ وشرٍّ ، وقد اشتهر بالتِّجارة ، وكان ينفق من ماله بسخاءٍ ، وكرمٍ عرف به في الجاهليَّة .

٦. كان أبو بكر كنزاً من الكنوز ادَّخره الله تعالى لنبيِّه ، وكان من أحبِّ قريشٍ لقريش ، فذلك الخُلُق السَّمح ؛ الذي وهبه الله إيَّاه ، جعله من الموطَّئين أكنافاً ، من الذين يألفون ويُؤلفون .

٧. كان تحرُّك الصِّدِّيق . رضي الله عنه . في الدَّعوة إلى الله يوضِّح صورةً من صور الإيمان بهذا الدِّين ، والاستجابة لله ورسوله ، صورة المؤمن الَّذي لا يقرُّ له قرار ، ولا يهدأ له بالٌ حتَّى يحقِّق في دنيا النَّاس ما امن به .

٨. تعرَّض الصِّدِّيق للابتلاء ، فقد أوذي أبو بكرٍ الصِّدِّيق ، وحُثي على رأسه التُّراب ، وضرب في المسجد الحرام بالنِّعال حتَّى ما يعرف وجهه من أنفه ، وحمل إلى بيته .

٩. من صفات الصِّدِّيق الَّتي تميَّز بها : الجرأة ، والشَّجاعة ، فقد كان لا يهاب أحداً في الحقِّ ، ولا تأخذه لومة لائم في نصرة دين الله ، والعمل له والدِّفاع عن رسوله (ص) .

١٠. ساهم الصِّدِّيق في سياسة فكِّ المسلمين المعذَّبين ، وأصبح هذا المنهج من ضمن الخطَّة الَّتي تبنتها القيادة الإسلاميَّة لمقاومة التَّعذيب ؛ الذي نزل بالمستضعفين ، فدعم الدَّعوة بالمال ، والرِّجال ، والأفراد ، فراح يشتري العبيد والإماء المملوكين من المؤمنين والمؤمنات ، وأعتقهم لوجه الله .

١١. استخدم الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ علم الأنساب كوسيلةٍ من وسائل الدَّعوة ، ولذلك كان مرافقاً لرسول الله (ص) أثناء دعوته للقبائل في أسواق العرب في المواسم .

١٢. رافق الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ رسول الله في هجرته إلى المدينة ، فكان السَّاعد الأيمن لرسول الله منذ بزوغ الدَّعوة حتَّى وفاته (ص) ، فكان رضي الله عنه ينهل بصمتٍ وعمقٍ من ينابيع النُّبوَّة : حكمةً ، وإيماناً ، ويقيناً ، وعزيمةً ، وتقوى ، وإخلاصاً ، فأثمرت هذه الصُّحبة صلاحاً وصدِّيقيَّةً ، ذِكْراً ويقظة ، حُبّاً وصفاءً ، عزيمةً وتصميماً ، إخلاصاً وفهماً ، فوقف مواقفه المشهودة بعد وفاة رسول الله (ص) في سقيفة بني ساعدة ، وغيرها من المواقف كبعث جيش أسامة ، وحروب الردَّة ، فأصلح ما فسد ، وبنى ما هُدم ، وجمع ما تفرَّق ، وقَوَّم ما انحرف .

١٣. شهد أبو بكر مع النَّبي (ص) المشاهد كلَّها ، ولم يفته منها مشهد ، وثبت مع رسول الله يوم أحدٍ حين انهزم النَّاس ، ودفع إليه النَّبيُّ (ص) رايته العظمى يوم تبوك ، وكانت سوداء .

١٤. كانت حياة الصِّدِّيق في المجتمع المدني مليئةً بالدُّروس ، والعبر ، وتركت لنا نموذجاً حيّاً لفهم الإسلام ، وتطبيقه في دنيا النَّاس ، وقد تميَّزت شخصية الصِّدِّيق بصفاتٍ عظيمةٍ ، ومدحه رسول الله (ص) في أحاديث كثيرةٍ ، وبيَّن فضله ، وتقدُّمه على كثيرٍ من الصَّحابة رضي الله عنهم أجمعين .

١٥. كان إيمان الصِّدِّيق بالله عظيماً ، فقد فهم حقيقة الإيمان ، وتغلغلت كلمة التَّوحيد في نفسه ، وقلبه ، وانعكست اثارها على جوارحه ، وعاش بتلك الآثار في حياته ، فتحلَّى

بالأخلاق الرَّفيعة ، وتطهَّر من الأخلاق الوضيعة ، وحرص على التمسُّك بشرع الله ، والاقتداء بهديه (ص) ، وكان إيمانه بالله باعثاً له على الحركة ، والهمَّة ، والنَّشاط ، والسَّعي ، والجهد ، والمجاهدة ، والجهاد ، والتَّربية ، والاستعلاء ، والعزَّة ، وكان في قلبه من اليقين والإيمان شيءٌ عظيمٌ لا يساويه فيه أحدٌ من الصَّحابة .

١٦. كان الصِّدِّيق من أعلم النَّاس بالله ، وأخوفهم له ، وقد اتَّفق أهل السُّنَّة على أن أبا بكرٍ أعلمُ الأمَّة ، وحكى الإجماع على ذلك غير واحدٍ ، وسبب تقدُّمه على كلِّ الصَّحابة في العلم والفضل ملازمتُه للنَّبيِّ (ص) ، فقد كان أدوم اجتماعاً به ليلاً ونهاراً ، وسفراً وحضراً ، وكان يسمر عند النَّبيِّ (ص) بعد

العشاء ، يتحدَّث معه في أمور المسلمين ، وقد استعمله النَّبيُّ (ص) على أوَّل حجَّةٍ حُجَّت من مدينة النَّبيِّ (ص) ، وَعِلْمُ المناسك أدقُّ ما في العبادات ، ولولا سعة علمه لم يستعمله ، وكذلك الصَّلاة استخلفه عليها ، ولولا علمه لم يستخلفه ، ولم يستخلف غيره لا في حجٍّ ولا في صلاةٍ ، وكتاب الصَّدقة الَّتي فرضها رسول الله أخذه أنس من أبي بكر ، وهو أصحُّ ما روي فيها ، وعليه اعتمد الفقهاء وغيرهم في كتابة ما هو متقدِّم منسوخٌ ، فدلَّ على أنَّه أعلم بالسُّنَّة النَّاسخة ، ولم يُحفظ له قولٌ يخالف فيه نصّاً ، وهذا يدلُّ على غاية البراعة ، والعلم .

١٧. لما مات رسول الله (ص) اضطرب النَّاس ، فثبَّت الله الأمَّة بالصِّدِّيق ، فوقف موقفه العظيم ، وقال : من كان يعبد محمَّداً فإنَّ محمداً قد مات ، ومن كان يعبد الله فإنَّ الله حيٌّ لا يموت ، وظهر موقفه العظيم في سقيفة بني ساعدة ، حيث استطاع أن يقنع الأنصار بما راه هو الحقُّ ، من غير أن يعرِّض المسلمين للفتنة ، فأثنى على الأنصار ببيان فضلهم من الكتاب ، والسُّنَّة .

١٨. بايع سعدُ بن عبادة الصِّدِّيقَ بالخلافة في أعقاب النِّقاش الَّذي دار في سقيفة بني ساعدة ؛ إذ أنَّه نزل عن مقامه الأوَّل في دعوى الإمارة ، وأذعن للصِّدِّيق بالخلافة ، وكان ابن عمِّه بشير بن سعد الأنصاري أوَّل من بايع الصِّدِّيق بالخلافة في اجتماع السَّقيفة ، ولم يُثبت النَّقل الصحيح أيَّة أزماتٍ لا بسيطةٍ ، ولا خطيرةٍ ، ولم يثبت أيَّ انقسامٍ ، أو فِرَقٍ لكلٍّ منها مرشَّحٌ يطمع في الخلافة ، كما زعم بعض كتَّاب التَّاريخ ، ولكنَّ الأخوَّة الإسلاميَّة ظلَّت كما هي بل ازدادت توثُّقاً ، كما يثبت النَّقل الصَّحيح .

١٩. وردت اياتٌ كريمةٌ ، وأحاديث نبويَّةٌ شريفةٌ أشارت إلى خلافة الصِّدِّيق ، وأجمع أهل السُّنَّة والجماعة ـ سلفاً ، وخلفاً ـ على أنَّ أحقَّ النَّاس بالخلافة بعد النَّبيِّ (ص) أبو بكر الصِّدِّيق ، لفضله ، وسابقته ، ولتقديم النَّبيِّ (ص) إيَّاه في الصَّلوات على جميع الصَّحابة ، وقد فهم أصحاب النَّبيِّ (ص) مراد المصطفى عليه الصَّلاة والسَّلام من تقديمه في الصَّلاة ، فأجمعوا على تقديمه في الخلافة .

٢٠. الخلافة الإسلاميَّة هي المنهج الَّذي اختارته الأمَّة الإسلاميَّة ، وأجمعت عليه طريقةً ، وأسلوباً للحكم ، تنظم من خلاله أمورها ، وترعى مصالحها ، وقد ارتبطت نشأة الخلافة بحاجة الأمَّة لها ، واقتناعها بها ، ومن ثمَّ كان إسراعُ المسلمين في اختيار خليفة لرسول الله (ص) ، فالخلافة هي نظام حكم المسلمين ، وقد استمدَّت أصولها من دستور المسلمين من القران الكريم ، ومن سنَّة النَّبيِّ (ص) ،

وقد تحدَّث الفقهاء عن أسس الخلافة الإِسلاميَّة ، فقالوا بالشُّورى ، والبيعة ، وهما أصلان قد أشير إليهما في القران الكريم .

٢١. تحدَّث العلامة أبو الحسن النَّدوي عن شروط خلافة النَّبيِّ (ص) ومتطلَّباتها ، وقد أثبت بالأدلَّة والحجج من خلال سيرة الصِّدِّيق بأنَّ أبا بكرٍ كانت شروط خلافة النبي (ص) متحقِّقةً فيه .

٢٢. بعد البيعة العامَّة للصِّدِّيق ألقى خطبةً على الأمَّة تعتبر من عيون الخطب الإِسلاميَّة على إيجازها ، فقد بيَّن فيها منهجه لقيادة الدَّولة ، وقرَّر فيها قواعد العدل والرَّحمة في التعامل بين الحاكم والمحكوم ، وركَّز على أنَّ طاعة ولي الأمر مترتبةٌ على طاعة الله ورسوله ، ونصَّ على الجهاد في سبيل الله ؛ لأهمِّيته في إعزاز الأمَّة ، وعلى اجتناب الفاحشة ؛ لأهمِّية ذلك في حماية المجتمع من الانهيار ، والفساد .

٢٣. أراد الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ أن ينفِّذ السِّياسة الَّتي رسمها لدولته ، واتَّخذ من الصَّحابة الكرام أعواناً يساعدونه على ذلك ، فجعل أبا عبيدة بن الجرَّاح أمين هذه الأمَّة (وزير المالية) ، فأسند إليه شؤون بيت المال ، وتولَّى عمر بن الخطاب القضاء (وزارة العدل) ، وباشر الصِّدِّيق القضاء بنفسه أيضاً ، وتولَّى زيد بن ثابت الكتابة (وزير البريد والمواصلات) ، وأحياناً يكتب له من يكون حاضراً من الصَّحابة ، كعليِّ بن أبي طالبٍ ، أو عثمان بن عفَّان رضي الله عنهم . وأطلق المسلمون على الصِّدِّيق لقب خليفة رسول الله ، ورأى الصَّحابة ضرورة تفريغ الصِّدِّيق لمنصب الخلافة ، وتكفَّلت الأمَّة بنفقاته الخاصَّة .

٢٤. عاش الصِّدِّيق بين المسلمين كخليفة لرسول الله ، فكان لا يترك فرصةً تمرُّ إلا علَّم النَّاس ، وأمر بالمعروف ، ونهى عن المنكر ، فكانت مواقفه تشعُّ على مَنْ حوله من الرَّعيَّة بالهدى ، والإِيمان ، والأخلاق .

٢٥. يعتبر عهد الصِّدِّيق بداية العهد الراشديِّ ؛ الَّذي تتجلَّى أهمِّيته بصلته بالعهد النَّبويِّ ، وقربه منه ، فكان العهد الرَّاشدي عامَّةً ، والجانب القضائيُّ خاصَّةً امتداداً للقضاء في العهد النَّبويِّ ، مع المحافظة الكاملة والتّامة على جميع ما ثبت في العهد النبويِّ ، وتطبيقه بحذافيره ، وتنفيذه بنصِّه ، ومعناه .

٢٦. كان أبو بكر يستعمل الولاة في البلدان المختلفة ، ويعهد إليهم بالولاية العامَّة في الإدارة ، والحكم ، والإِمامة ، وجباية الصَّدقات ، وسائر أنواع الولايات ، وكان ينظر إلى حسن اختيار الرَّسول للأمراء والولاة على البلدان ، فيقتدي به في هذا العمل ، ولهذا نجده قد أقرَّ جميع عمَّال الرَّسول الَّذين توفِّ الرسول (ص) وهم على ولايتهم ، ولم يعزل أحداً منهم إلا ليعيِّنه في مكانٍ اخر أكثر أهمِّيَّةً من موقعه

الأوَّل ، ويرضاه كما حدث لعمرو بن العاص ، وكانت مسؤوليَّات الولاة في عهد أبي بكر الصِّدِّيق بالدرجة الأولى امتداداً لصلاحيتهم في عصر الرسول (ص) ، خصوصاً الولاة الذين سبق تعيينهم أيَّام الرَّسول (ص) .

٢٧. وردت أخبارٌ كثيرةٌ في شأن تأخُّر عليٍّ عن مبايعة الصِّدِّيق ـ رضي الله عنهما ـ وكذا تأخَّر الزُّبير بن العوَّام ، وجُلُّ هذه الأخبار ليس بصحيحٍ إلا ما رواه ابن عباسٍ ـ رضي الله عنهما ـ قال : إنَّ عليّاً ، والزُّبير ، ومن كان معهما تخلَّفوا في بيت فاطمة بنت رسول الله ، فقد كان انشغال جماعةٍ من المهاجرين وعلى رأسهم عليُّ بن أبي طالبٍ بأمر جهاز رسول الله ، من تغسيلٍ ، وتكفينٍ ، وقد بايع الزُّبير ابن العوَّام ، وعليُّ بن أبي طالب رضي الله عنهما أبا بكرٍ في اليوم التَّالي لوفاة الرَّسول ، وهو يوم الثلاثاء .

٢٨. عندما سئل الصِّدِّيق عن ميراث رسول الله ، قال للسَّيدة فاطمة ، والعبَّاس عمِّ النَّبيِّ (ص) : سمعت رسول الله يقول : « لا نورث ؛ ما تركنا صدقةٌ ، وإنَّما يأكل ال محمَّدٍ من هذا المال » وفي روايةٍ : قال أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ : لست تاركاً شيئاً كان رسول الله (ص) يعمل به إلا عملت به ، فإنِّي أخشى إن تركت شيئاً من أمره أن أزيغ . ومن الثَّابت تاريخيّاً : أنَّ أبا بكر دام أيَّام خلافته يعطي أهل البيت حقَّهم في فيء رسول الله (ص) في المدينة ، ومن أموال فدك ، وخمس خيبر ، إلا أنَّه لم ينفذ فيها أحكام الميراث عملاً بما سمعه من رسول الله .

٢٩. بيَّن الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ في خطبته طبيعة خليفة رسول الله (ص) ، وأنَّه ليس خليفةً عن الله ، بل عن رسوله (ص) وأنَّه بشرٌ غير معصومٍ لا يطيق ما كان رسول الله (ص) يطيقه بنبوَّته ، ورسالته ، فهو في سياسته متَّبعٌ ، وليس بمبتدعٍ .

٣٠. من الدُّروس ، والعبر في بعث جيش أسامة ـ رضي الله عنه ـ : أنَّ الأحوال تتغيَّر ، وتتبدَّل ، والشَّدائد لا تشغل أهل الإيمان عن أمر الدِّين ، والمسيرة الدَّعوية لا ترتبط بأحدٍ ، ووجوب اتِّباع النَّبيِّ (ص) ، وحدوث الخلاف بين المؤمنين ، وردّه إلى الكتاب والسُّنَّة ، وجعل الدَّعوة مقرونةً بالعمل ، ومكانة الشباب في خدمة الإسلام ، وروعة الآداب الإسلاميَّة في الجهاد ، وتحقيق جيش أسامة لأهدافه ، فقد ضعفت جبهة الرِّدَّة في الشَّمال ، وأصبحت من أضعف الجبهات .

٣١. إنَّ الرِّدَّة الَّتي قامت بها القبائل العربيَّة بعد وفاة رسول الله (ص) لها أسبابٌ ، منها : هول الصَّدمة بموت رسول الله ، ورقَّة الدِّين ، والسُّقْم في فهم نصوصه ، والحنين إلى الجاهليَّة ومقارفة موبقاتها ،

والتفلُّت من النِّظام ، والخروج على السُّلطة الشَّرعيَّة ، والعصبيَّة القبليَّة ، والطَّمع في الملك ، والتكسُّب بالدِّين ، والشُّحُ بالمال ، والتَّحاسد ، والمؤثرات الأجنبيَّة كدور اليهود ، والنَّصارى ، والمجوس .

٣٢. وأمَّا أصناف الردَّة : فمنهم من ترك الإسلام جملةً وتفصيلاً ، وعاد إلى الوثنيَّة ، وعبادة الأصنام ، ومنهم من ادَّعى النُّبوَّة ، ومنهم من عاد إلى ترك الصَّلاة ، ومنهم من بقي يعترف بالإسلام ، ويقيم الصَّلاة ، ولكنَّه امتنع عن أداء الزَّكاة ، ومنهم من شَمِتَ بموت الرَّسول (ص) ، وعاد أدراجه يمارس عاداته الجاهليَّة ، ومنهم من تحيَّر وتردد وانتظر على من تكون الدَّبرة ، وكلُّ ذلك وضَّحه علماء الفقه ، والسِّير .

٣٣. كان موقف الصِّدِّيق . رضي الله عنه . من المرتدِّين لا هوادة فيه ، ولا مساومة فيه ، ولا تنازل ، ويرجع إليه الفضل الأكبر . بعد الله تعالى . في سلامة هذا الدِّين ، وبقائه على نقائه ، وصفائه ، وأصالته ، وقد أقرَّ الجميع ، وشهد التَّاريخ بأنَّ أبا بكرٍ قد وقف في مواجهة الردَّة الطَّاغية ، ومحاولة نقض عرا الإسلام عروةً عروةً موقف الأنبياء والرُّسل في عصورهم ، وهذه خلافة النُّبوَّة الَّتي أدَّى أبو بكر حقَّها ، واستحقَّ بها ثناء المسلمين ودعاءهم إلى أن يرث الله الأرض وأهلها .

٣٤. إنَّ من الحقائق الأساسيَّة حول هذه الفتنة : أنَّها لم تكن شاملةً لكلِّ النَّاس كشمولها الجغرافي ، بل إنَّ هناك قادةً ، وقبائل ، وجماعاتٍ ، وأفراداً تمسَّكوا بدينهم في كلِّ منطقة .

٣٥. في حروب الردَّة باليمن ظهرت صورتان مختلفتان للنِّساء ؛ صورة المرأة الطَّاهرة العفيفة ؛ الَّتي تقف مع الإسلام ، وتحارب الرَّذيلة ، وتقف مع المسلمين لكبح جماح شياطين الإنس والجنِّ مثل (ازاد) الفارسيَّة زوج شهر بن باذان ، وابنة عم فيروز الفارسي ، وصورة أخرى كالحةٌ مظلمةٌ ، وهي ما قامت به بعض بنات اليمن من يهود وَمَنْ لفَّ لفهن في حضرموت ، فقد طرن فرحاً بموت رسول الله ، فأقمن الليالي الحمراء مع المجَّان والفسَّاق يشجعن على الرَّذيلة ، ويزرين بالفضيلة ، فقد رقص الشَّيطان فيها معهنَّ ، وأتباعه طرباً لنكوص النَّاس عن الإسلام ، والدَّعوة إلى التمرُّد عليه ، وحرب أهله .

٣٦. كان بعض أهل اليمن لهم مواقف عظيمةٌ في الثَّبات على الحقِّ ، والدَّعوة إلى الإسلام ، وتحذير قومهم من خطورة الردَّة ، ومن هؤلاء كان مران بن ذي عمير الهمدانيُّ أحد ملوك اليمن ، وعبد الله بن مالك الأرحبيُّ ، وكان من أصحاب النَّبيِّ (ص) ، وشرحبيل بن السِّمْط ، وابنه في بني معاوية مِنْ كندة .

٣٧. بعد حروب الرِّدَّة تجمَّعت اليمن تحت قيادةٍ مركزية عاصمتها المدينة المنوَّرة ، وقسم اليمن إلى أقسامٍ إداريَّةٍ لا وحدات قبليَّةٍ ، فقد قُسِّم إلى ثلاثة أقسامٍ إداريَّة : صنعاء ، والجند ، وحضرموت ، ولم تعد العصبيَّة القبليَّة أساساً في الزَّعامة ، أو في التَّولية ، ولم تعد القبليَّة سوى وحدةٍ عسكريَّةٍ لا سياسيَّةٍ ، وأصبحت المقاييس المعتبرة هي المقاييس الإيمانيَّة : التَّقوى ، والإخلاص ، والعمل الصَّالح .

٣٨. كان لهزيمة طليحة الأسدي في معركة بزاخة أثرٌ كبيرٌ في رجوع كثيرٍ من القبائل إلى حظيرة الإسلام ، فقد أقبلت بنو عامر بعد هزيمة بزاخة يقولون : ندخل فيما خرجنا منه ، فبايعهم خالدٌ على ما بايع عليه أهل بزاخة من أسدٍ ، وغطفان ، وطيّء .

٣٩. إنَّ مقتل مالك بن نويرة بسبب كبره وتردُّده ، فقد بقي للجاهلية في نفسه نصيبٌ ، ولذلك ماطل في التبعيَّة للقائم بأمر الإسلام بعد رسول الله (ص) ، وفي تأدية حقِّ بيت مال المسلمين عليه المتمثِّل بالزَّكاة .

٤٠. قام الصِّدِّيق بالتَّحقيق في مقتل ابن نويرة ، وانتهى إلى براءة ساحة خالدٍ من تهمة قتل مالك بن نويرة ، فقد كان الصِّدِّيق في هذا الشَّأن أكثر اطلاعاً على حقائق الأمور ، وأبعد نظراً في تصريفها ، من بقيَّة الصَّحابة ؛ لأنَّه الخليفة ، وإليه تصل الأخبار .

٤١. إنَّ من كمال الصِّدِّيق توليته لخالدٍ ، واستعانته به ؛ لأنَّه كان شديداً ؛ ليعتدل به أمره ، ويخلط الشِّدَّة باللِّين ، فإنَّ مجرَّد اللِّين يفسد ، ومجرَّد الشدة يفسد ، فكان يقوم باستشارة عمر ، وباستنابة خالدٍ ، وهذا من كماله الَّذي صار به خليفة رسول الله .

٤٢. كان للمثنَّى بن حارثة دورٌ كبيرٌ في إخماد فتنة البحرين ، والوقوف بقوَّاته بجانب العلاء بن الحضرمي ، وقد سار بجنوده من البحرين شمالاً ، ووضع يده على القطيف وهجر حتَّى بلغ مصبَّ دجلة ، وقضى في سيره على قوات الفرس وعمَّالهم ، وقد كانت أخباره تصل إلى الصِّدِّيق ، وسأل عنه أصحابه ، فقال له قيس بن عاصم المنقريُّ : هذا رجل غير خامل الذِّكر ، ولا مجهول النَّسب ، ولا ذليل العماد ، هذا المثنَّى بن حارثة الشَّيبانيُّ .

٤٤. تعتبر هزيمة بني حنيفة في اليمامة أمام جيوش خالد قاصمة الظَّهر لحركة الرِّدَّة ، وكان من ضمن شهداء المسلمين في حرب اليمامة كثيرٌ من حفظة القران ، وقد نتج عن ذلك أن قام أبو بكر ـ رضي الله عنه ـ بمشورة عمر بن الخطاب رضي الله عنه بجمع القران من الرِّقاع ، والعظام ، والسَّعف ، ومن

صدور الرِّجال ، وأسند الصِّدِّيق هذا العمل العظيم ، والمشروع الحضاريَّ الضَّخم إلى الصَّحابيِّ الجليل زيد بن ثابتٍ الأنصاري رضي الله عنه .

٤٥. تحقَّقت شروط التَّمكين ولوازمه كلُّها في عهد الصِّدِّيق ، والخلفاء الرَّاشدين من بعده ، وكان للصِّدِّيق الفضل بعد الله في تذكير الأمَّة بهذه الشروط ، ولذلك رفض طلب الأعراب في وضع الزكاة عنهم وأصَرَّ على بعث جيش أسامة ، والتزم بالشَّرع كاملاً ، ولم يتنازل عن صغيرةٍ ، ولا كبيرة .

٤٦. كان إعداد الصِّدِّيق في حروب الرِّدَّة شاملاً معنويّاً ، فجيَّش الجيوش ، وعقد الألوية ، واختار القادة لحروب الرِّدَّة ، وراسل المرتدِّين ، وحرَّض الصَّحابة على قتالهم ، وجمع السلاح ، والخيل والإبل ، وجهَّز الغزاة ، وحارب البدع ، والجهل ، والهوى ، وحكَّم الشَّريعة ، وأخذ بأصول الوحدة ، والاتِّحاد ، والاجتماع ، وأخذ بمبدأ التَّفرُّغ ، وساهم في إحياء مبدأ التخصُّص ، فخالد لقيادة الجيوش ، وزيد بن ثابت لجمع القران ، وأبو برزة الأسلمي للمراسلات الحربيَّة ، واهتم بالجانب الأمنيِّ ، والإعلاميِّ ، وغير ذلك من الأسباب .

٤٧. تظهر اثار تحكيم شرع الله في عصر الصِّدِّيق في تمكين الله للصَّحابة ، فقد حرصوا على إقامة شعائر الله على أنفسهم ، وأهليهم ، وأخلصوا لله في تحاكمهم إلى شرعه ، فالله ـ سبحانه ، وتعالى ـ قوَّاهم ، وشدَّ أزرهم ، ونصرهم على المرتدِّين ، ورزقهم الأمن ، والاستقرار .

٤٨. كان الجهاد الَّذي خاضه الصَّحابة في حروب الرِّدَّة إعداداً ربَّانيّاً للفتوحات الإسلاميَّة ، حيث تميَّزت الرَّايات ، وظهرت القدرات ، وتفجَّرت الطَّاقات ، واكتشفت قيادات ميدانيَّة ، وتفنَّن القادة في الأساليب ، والخطط الحربيَّة ، وبرزت مؤهِّلات الجنديَّة الصَّادقة المطيعة ، والمنضبطة الواعية ؛ الَّتي تقاتل ؛ وهي تعلم على ماذا تقاتل ، وتقدِّم كلَّ شيء ؛ وهي تعلم من أجل ماذا تضحِّي وتبذل ، ولذا كان الأداء فائقاً ، والتَّفاني عظيماً .

٤٩. توحَّدت شبه الجزيرة العربيَّة بفضل الله ثمَّ جهاد الصَّحابة مع الصِّدِّيق تحت راية الإسلام لأوَّل مرة في تاريخها بزوال الرؤوس ، أو انتظامها ضمن المدِّ الإسلامي ، وبسطت عاصمة الإسلام ـ المدينة ـ هيمنتها على ربوع الجزيرة ، وأصبحت الأمَّة تسير وراء زعيمٍ واحدٍ ، بمبدأ واحد ، بفكرةٍ واحدة ، فكان الانتصار انتصاراً للدَّعوة الإسلاميَّة ولوحدة الأمَّة بتضامنها وتغلُّبها على عوامل التفكُّك ، والعصبيَّة ، كما كانت برهاناً على أنَّ الدَّولة الإسلاميَّة بقيادة الصِّدِّيق قادرةٌ على التغلُّب على أعنف الأزمات .

٥٠. أثبتت أحداث التَّاريخ : أنَّ أيَّة محاولةٍ للتمرُّد على دين الإِسلام سواءٌ أقام بها فردٌ ، أم جماعةٌ ، أم دولةٌ إِنَّما هي محاولةٌ يائسة ، مالها الإِخفاق الذَّريع ، والخيبة الشَّنيعة ؛ لأنَّ التَّمرُّد إِنَّما هو تمرُّدٌ على أمر الله المتمثِّل بكتابه ؛ الذي تكفَّل بحفظه ، وحفظ جماعةٍ تلتفُّ حوله ، وتقيمه في نفوسها وواقعها مدى الدَّهر ، وبحكمه القاضي بالعاقبة للمتَّقين ، وبالمنِّ على المستضعفين أن يديل لهم من الظَّالمين .

٥١. ما إِن انتهت حروب الردَّة ، واستقرَّت الأمور في الجزيرة العربيَّة ؛ الَّتي كانت ميداناً لها ، حتَّى شرع الصِّدِّيق في تنفيذ خطَّة الفتوحات ، الَّتي وضع معالمها رسول الله (ص) ، فجيَّش الجيوش لفتح العراق ، والشَّام .

٥٢. إِنَّ الأوامر الَّتي وجَّهها الصِّدِّيق إِلى قادة فتوح العراق (خالدٍ ، وعياضٍ) تشير إِلى الحسِّ الاستراتيجيِّ المتقدِّم ؛ الَّذي كان يملكه الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ فقد أعطى جملة تعليماتٍ عسكريَّة استراتيجيةٍ منها وتكتيكية ، فحدَّد لكلٍّ من القائِدَيْن المسلِمَيْن جغرافياً منطقةً للدُّخول إِلى العراق ، كأنَّما هو يمارس القيادة من غرفة العمليَّات بالحجاز ، وقد بُسطت أمامَه خارطة العراق بكلِّ تضاريسها ، ومسالكها .

٥٣. خاض خالدٌ في العراق عدَّة معارك كانت السَّبب في فتح العراق ، كمعركة ذات السَّلاسل ، ومعركة المذار ، والولجة ، وأُلَّيس ، وفتح الحيرة ، والأنبار ، وعين التَّمر ، ودومة الجندل ، ووقعة الحصيد ، ووقعة الفراض .

٥٤. عزم الصِّدِّيق على فتح الشَّام ، فاستشار كبار الصَّحابة ، ثمَّ استنفر أهل اليمن للجهاد ، وعقد الألوية للقادة ، وأرسل أربعة جيوش لبلاد الشَّام ، وكان قادة الجيوش كلاًّ من يزيد بن أبي سفيان ، وأبي عبيدة بن الجراح ، وعمرو بن العاص ، وشرحبيل بن حسنة .

٥٥. كانت الجيوش المكلَّفة بفتح الشَّام تلاقي صعوبةً في تنفيذ المهمَّات الموكلة إِليها ، فقد كانت تواجه جيوش الإِمبراطوريَّة الرومانيَّة الَّتي تمتاز بقوَّتها ، وكثرة عددها ، فراسلوا الصِّدِّيق ، وأعلموه بوضعهم الحرج ، فأمر الصِّدِّيق الجيوش بالانسحاب إِلى اليرموك ، والتَّجمُّع هناك ، وأمر خالداً بالسَّير بنصف جيش العراق نحو جبهات الشَّام وأمره بقيادة الجيوش هناك .

٥٦. استطاع خالد بن الوليد أن يحقِّق انتصاراتٍ عظيمةً على جيوش الشَّام ، من أهمِّها معركة أجنادين ، واليرموك .

٥٧. يمكن للباحث أن يستنبط أهمَّ معالم السِّياسة الخارجيَّة في دولة الصِّدِّيق : وهي بَذْرُ هيبة الدَّولة في نفوس الأمم الأخرى ، ومواصلة الجهاد الَّذي أمر به الرسول (ص) ، والعدل بين الأمم المفتوحة ، والرِّفق بأهلها ، ورفع الإكراه عن الأمم المفتوحة ، وإزالة الحاجز البشريِّ بينهم وبين الإسلام .

٥٨. إنَّ المطالع للفتوحات في عهد الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ يمكن له أن يستنتج خطوطاً رئيسةً للخطَّة الحربيَّة الَّتي سار عليها ، وكيف تعامل هذا الخليفة العظيم مع سنَّة الأخذ بالأسباب ؟ وكيف كانت الخطة المحكمة عاملاً من عوامل نزول النَّصر والتَّمكين من الله ـ عزَّ وجلَّ ـ.

للمسلمين ، ومن هذه الخطوط ما يلي : عدم الإيغال في بلاد العدو حتَّى تدين للمسلمين ، التَّعبئة وحشد القوات ، تنظيم عملية الإعداد للجيوش ، تحديد الهدف من الحرب ، إعطاء الأفضلية لمسارح العمليَّات ، عزل ميدان المعركة ، التطوُّر في أساليب القتال ، سلامة خطوط الاتِّصال مع القيادة ، ذكاء الخليفة ، وفطنته .

٥٩. بيَّن الصِّدِّيق في توجيهاته للقادة والجنود حقوق الله تعالى ، كمصابرة العدوِّ ، وإخلاص قتالهم لله ، وأداء الأمانة ، وعدم الممالأة والمحاباة في نصر دين الله . ووضع حقوق القادة على الجنود والرَّعية ، كالتزام طاعته ، والمسارعة إلى امتثال أمره ، وعدم مسارعته في شيءٍ من قسمة الغنائم ، وغير ذلك من الحقوق . وفصَّل الصِّدِّيق ـ رضي الله عنه ـ من خلال وصاياه ورسائله في حقوق الجند كاستعراضهم ، وتفقُّد أحوالهم ، والرِّفق بهم في السير ، وأن يقيم عليهم العرفاء ، والنقباء ، واختيار مواضع نزولهم لمحاربة العدوِّ ، وإعداد ما يحتاج إليه الجند من زادٍ ، وعلوفةٍ ، والتعرُّف على أخبار العدو بالجواسيس الثِّقات لسلامة الجند ، وتحريضهم على الجهاد وتذكيرهم بثواب الله ، وفضل الشَّهادة ، ومشاورة ذوي الرَّأي منهم ، وأن يلزمهم بما أوجبه الله من حقوق ، وأن ينهاهم عن الاشتغال عن الجهاد بزراعةٍ ، أو تجارةٍ . وكلُّ هذه الحقوق قد استخرجت من رسائله ، ووصاياه للقادة .

٦٠. إنَّ المتأمِّل في حركة الفتح الإسلاميِّ يرى توفيق الله تعالى لجيوش الخليفة أبي بكرٍ ـ رضي الله عنه ـ فقد استطاعت تلك الجيوش المظفَّرة أن تكسر شوكة الرُّومان ، والفرس ، وفتح تلك الدِّيار في وقتٍ قياسيٍّ في تاريخ الحروب ، ومن أهمِّ أسباب تلك الفتوح ، إيمان المسلمين بالحقِّ ؛ الذي يقاتلون من أجله ، وتأصُّل الصِّفات الحربيَّة في المسلمين ، وسماحة المسلمين وعدالتهم مع تلك الشُّعوب ، ورحمة المسلمين في تقدير الجزية والخراج ووفاؤهم بعهودهم ، وثروة المسلمين الواسعة من الرِّجال والقادة العظام ، وإحكام الخطَّة الإسلاميَّة الحربيَّة ، وغير ذلك من الأسباب .

٦١. عندما نزل المرض بالصدِّيق ، وأشرف على الموت ، قام بعدَّة إجراءات عمليَّة ؛ لتتمَّ عملية اختيار الخليفة القادم ، وهي : استشار كبار الصَّحابة من المهاجرين والأنصار . وبعد أن تمَّ ترشيح الصِّدِّيق لعمر ، ووافق معظم الصَّحابة على ذلك ، كتب عهداً مكتوباً يُقرأ على النَّاس في المدينة وفي الأمصار ، وأخبر عمر بن الخطاب بخطواته القادمة ، وعرَّفه ما عزم عليه ، وألزمه بذلك ، وأبلغ الناس بلسانه واعياً مدركاً حتَّى لا يحصل أي لَبْسٍ ، وتوجَّه بالدُّعاء إلى الله يناجيه ، ويبثُّه كوامن نفسه ، وكلَّف عثمان بن عفان أن يتولَّى قراءة العهد على النَّاس ، وأخذ البيعة لعمر قبل موته ، وقام بتوجيه الفاروق عندما اختلى به .

٦٢. إنَّ الخطوات الَّتي سار عليها أبو بكرٍ الصِّدِّيق في اختيار خليفته من بعده لا تتجاوز الشُّورى بأيِّ حالٍ من الأحوال ، وإن كانت الإجراءات المتَّبعة فيها غير الإجراءات المتَّبعة في تولية أبي بكرٍ نفسه ، وهكذا تمَّ عقد الخلافة لعمر بالشُّورى ، والاتِّفاق ، ولم يرد في التَّاريخ أيُّ خلافٍ وقع حول خلافته بعد ذلك ، ولا أنَّ أحداً نهض طوال عهده لينازعه الأمر ، بل كان هناك إجماعٌ على خلافته ، وعلى طاعته في أثناء حكمه ، فكان الجميع وحدةً واحدةً .

٦٣. خرج أبو بكر الصِّدِّيق من هذه الدُّنيا بعد جهادٍ عظيمٍ في سبيل نشر دين الله في الآفاق ، وستظلُّ الحضارة الإنسانيَّة مدينةً لهذا الشَّيخ الجليل ؛ الذي حمل لواء دعوة الرَّسول (ص) بعد وفاته ، وحمى غرسه عليه الصَّلاة والسَّلام ، وقام برعاية بذور العدل والحريَّة ، وسقاها أزكى دماء الشُّهداء ، فاتت من كلِّ الثَّمرات عطاءً جزيلاً ، حقَّق عَبْرَ التَّاريخ تقدُّماً عظيماً في العلوم ، والثَّقافة ، والفكر ، وستظلُّ الحضارة مدينةً للصِّدِّيق ؛ لأنَّه بجهاده الرَّائع ، وبصبره العظيم حمى الله به دين الإسلام في ثباته في الرِّدَّة ، ونشر الله به الإسلام في الأمم ، والدُّول ، والشُّعوب بحركة الفتوحات العظيمة .

٦٤. إنَّ هذا المجهود المتواضع قابلٌ للنَّقد والتَّوجيه ، وما هي إلا محاولةٌ متواضعةٌ هدفها معرفة حقيقة عصر الخلافة الرَّاشدة ، لكي نستفيد منها في حركتنا المستمرَّة لتحكيم شرع الله ، ونشر دعوته في دنيا النَّاس ، وبيني وبين النَّاقد قول الشاعر :

إنْ تَجِدْ عَيْباً فَسُدَّ الخَلَلا   جلَّ مَنْ لا عَيْبَ فِيْهِ وَعَلاَ وأسألُ الله العليَّ العظيم ربَّ العرش الكريم أن يتقبَّل هذا الجهد قبولاً حسناً ، وأن يبارك فيه ، وأن يجعله من أعمالي الصَّالحة الَّتي أتقرَّب بها إليه ، وأن لا يحرمني ، ولا إخواني الذين أعانوني على إكماله من الأجر ، والمثوبة ، ورفقة النَّبيِّين ، والصِّدِّيقين ، والشُّهداء والصَّالحين ، وأختم هذا الكتاب بقول الله تعالى : {رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا

بِالإِيمَانِ وَلاَ تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلاًّ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ *} [الحشر: ١٠] وبقول الشَّاعر ابن الورديّ لابنه :

اطْلُبِ العِلْمَ وَلا تَكْسَلْ فَمَا أَبْعَد الخَيْر على أهلِ الكَسَلاْحْتَفِلْ لِلْفِقْهِ فِي الدِّينِ وَلا

تَشْتَغلْ عَنْهُ بِمَالٍ وَخَوَلْوَاهْجُرِ النَّوْمَ وَحَصِّلْه فَمَنْ يَعْرِفِ المطلوبَ يَحْقِرْ مَا بَذَلْلاَ تَقُلْ قَدْ ذَهَبَتْ أَرْبَابُه كلُّ مَنْ سَار عَلَى الدَّرْبِ وَصَلْسبحانك اللَّهُمَّ وبحمدك ، أشهد أن لا إله إلا أنت ، أستغفرك ، وأتوب إليك

واخر دعوانا أنِ الحمدُ لله ربِّ العالمين

* * *

المصادر والمراجع

١. أباطيل يجب أن تُمحى من التَّاريخ ، د . إبراهيم علي شعوط ، المكتب الإسلامي الطَّبعة السادسة ١٤٠٨هـ ١٩٨٨م .

٢. أبو بكرٍ الصِّدِّيق أول الخلفاء الرَّاشدين ، محمد رشيد رضا ، دار الكتب العلميَّة بيروت ١٤٠٣ . ١٩٨٣م .

٣. أبو بكرٍ الصِّدِّيق أفضل الصَّحابة وأحقُّهم بالخلافة ، محمَّد بن عبد الرحمن بن محمَّد بن قاسم ، دار القاسم الطَّبعة الأولى ١٤١٧هـ ١٩٩٦م .

٤. أبو بكرٍ الصِّدِّيق ، د . نزار الحديثي ، د . خالد جاسم الجنابي ، دار الشُّؤون الثقافية العامة ، العراق ، الطَّبعة الأولى ١٩٨٩م .

٥. أبو بكرٍ الصِّدِّيق ، علي الطنطاوي ، دار المنارة ، جدَّة ، السُّعوديَّة ، الطبعة الثَّالثة ١٤٠٦هـ ١٩٨٦م .

٦. أبو بكرٍ الصِّدِّيق ، محمَّد مال الله ، مكتبة ابن تيميَّة ، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ ١٩٨٩م .

٧. أبو بكرٍ رجل الدَّولة ، مجدي حمدي ، دار طيبة الرِّياض ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ .

٨ . الأحكام السُّلطانيَّة لأبي الحسن الماوردي ، دار الكتب العلميَّة بيروت .

٩. أخطاء يجب أن تُصحح في التَّاريخ ، استخلاف أبي بكر الصِّدِّيق ، د . جمال عبد الهادي محمَّد مسعود ، دكتورة وفاء محمَّد رفعت جمعة ، دار الوفاء ، المنصورة ، الطَّبعة الأولى ١٤٠٦هـ ١٩٨٦م .
١٠. الأساس في السُّنَّة ، سعيد حوَّى ، دار السَّلام بمصر ، الطبعة الأولى ١٤٠٩هـ ١٩٨٩م .
١١. أُسْد الغابة في معرفة الصَّحابة ، لأبي الحسن علي بن محمَّد الجزري ، دار إِحياء التُّراث العربيّ ، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ ١٩٩٦م .
١٢. أشهر مشاهير الإِسلام في الحرب والسِّياسة ، رفيق العظم ، دار الرَّائد العربي ، بيروت ـ لبنان ، الطَّبعة السَّادسة ١٤٠٣هـ ١٩٨٣م .
١٣. أصحاب الرَّسول ، محمود المصري ، مكتبة أبي حذيفة السَّلفي ، الطَّبعة الأولى ١٤٢٠هـ ١٩٩٩م .

٢٨. الاكتفاء بما تضمَّنه من مغازي رسول الله والثَّلاثة الخلفاء ، لأبي الربيع سليمان الكلاعي الأندلسي، عالم الكتب، بيروت، الطَّبعة الأولى ١٤١٧هـ ١٩٩٧م .
٢٩. البداية والنِّهاية ، أبو الفداء الحافظ بن كثير الدِّمشقي ، دار الرَّيَّان ، القاهرة ، الطَّبعة الأولى ١٤٠٨هـ ١٩٨٨م .
٣٠. تاريخ الأمم والملوك ، لأبي جعفر الطَّبري ، دار الفكر بيروت ، الطَّبعة الأولى ١٤٠٧هـ ١٩٨٧م .
٣١. تاريخ الأنصار السِّياسي ، د . عبد المنعم الدُّسوقي ، دار الخلفاء مصر .
٣٢. تاريخ الإِسلام للذَّهبي ، عهد الخلفاء الرَّاشدين ، دار الكتاب العربي ، الطَّبعة الأولى ١٤٠٧هـ ١٩٨٧م .
٣٣. التَّاريخ الإِسلاميُّ ، الخلفاء الرَّاشدون ، محمود شاكر ، المكتب الإِسلاميُّ ، الطَّبعة الخامسة ١٤١١هـ ١٩٩٠م .
٣٤. التَّاريخ الإِسلاميُّ مواقف وعبر ، د . عبد العزيز عبد الله الحميدي ، دار الدَّعوة ، الإِسكندريَّة ، دار الأندلس الخضراء ، جدَّة ، الطَّبعة الأولى ١٤١٨هـ ١٩٩٨م .
٣٥. تاريخ الخلافة الرَّاشدة ، محمَّد بن أحمد كنعان ، مؤسَّسة المعارف ، بيروت ـ لبنان ، الطَّبعة الأولى ١٤١٧هـ ١٩٩٧م .

٣٦. تاريخ الخلفاء للإمام جلال الدِّين السُّيوطي ، عُني بتحقيقه إبراهيم صالح ، دار صادر ، بيروت ، الطَّبعة الأولى ١٤١٧هـ ١٩٩٧م .

٣٧. تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام في عهد الخلفاء الرَّاشدين ، د . يسري محمَّد هاني ، الطَّبعة الأولى ١٤١٨هـ جامعة أمِّ القرى ، معهد البحوث العلميَّة ، وإحياء التراث .

٣٨. تاريخ الدَّعوة الإسلاميَّة في زمن الرَّسول (ص) والخلفاء الرَّاشدين ، د . جميل عبد الله المصري ، مكتبة الدَّار بالمدينة المنوَّرة ، الطَّبعة الأولى ١٤٠٧هـ ١٩٨٧م .

٣٩. التَّاريخ السِّياسي والعسكري ، د . علي معطي ، مؤسَّسة المعارف ، بيروت ، الطَّبعة الأولى ١٤١٩هـ ١٩٩٨م .

٤٠. تاريخ القضاء في الإسلام ، د . محمَّد الزُّحيلي ، دار الفكر المعاصر ، بيروت ، دار الفكر ، دمشق ، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ ١٩٩٥م .

٤١. تاريخ اليعقوبي ، دار بيروت للطِّباعة والنشر ، طبعة ١٤٠٠هـ ١٩٨٠م .

٤٢. تاريخ بغداد أو مدينة السَّلام ، لأبي بكرٍ أحمد بن عليٍّ الخطيب البغداديِّ ، دار الكتب العلميَّة ، بيروت ، لبنان .

٤٣. تاريخ صدر الإسلام وفجره ، د . شحادة علي النَّاطور ١٩٩٥م .

٤٤. تاريخ فتوح الشَّام ، تحقيق عبد المنعم عبد الله عامر ، لأبي زكريا يزيد بن محمَّد الأزديِّ ، مؤسَّسة القاهرة ١٩٧٠م .

٤٥. التبيين في أنساب القرشيِّين ، لأبي محمَّد عبد الله بن أحمد بن محمَّد بن قدامة المقدسي ، عالم الكتب ، بيروت .

٤٦. التَّحالف السِّياسي في الإسلام ، منير الغضبان ، دار السلام ، الطَّبعة الثانية ١٤٠٨هـ ١٩٨٨م .

٤٧. تحفة الأحوذي بشرح التِّرمذي ، عبد الرحمن بن عبد الرَّحيم المباركفوري ، دار الاتِّحاد العربيِّ للطباعة ، الطَّبعة الثَّانية ١٣٨٥هـ ١٩٦٥م .

٤٨. تراث الخلفاء الرَّاشدين في الفقه الإسلامي ، د . صبحي محمصاني ، دار العلم للملايين ، الطَّبعة الأولى ١٩٨٤م .

٤٩. التَّربية القياديَّة للغضبان ، دار الوفاء المنصورة ، الطَّبعة الأولى ١٤١٨هـ ١٩٩٨م .

٥٠. ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية ، خلافة أبي بكرٍ الصِّدِّيق ، د . محمَّد بن صامل السَّلمي ، دار الوطن الرِّياض ، الطَّبعة الأولى ١٤١٨هـ ١٩٩٧م .

٥١. تفسير ابن كثير ، دار الفكر للطِّباعة بيروت ، الطَّبعة الثانية ١٣٨٩هـ ١٩٧٠م .

٥٢. تفسير الآلوسي المسمَّى روح المعاني في تفسر القران العظيم ، والسَّبع المثاني للآلوسي (محمود الآلوسي البغدادي) ، إدارة الطبعة المصطفائيَّة ، بالهند ، بدون ذكر سنة الطَّبع .

٥٣. تفسير الرَّازي ، دار إحياء التُّراث العربيِّ ، بيروت الطَّبعة الثَّالثة .

٥٤. تفسيرالقاسمي المسمَّى محاسن التَّأويل ، محمَّد جمال الدِّين القاسمي ، دار الفكر ، بيروت ، الطَّبعة الثانية ١٣٩٨هـ ١٩٧٨م .

٥٥. تفسير القرطبي لأبي عبد الله محمَّد بن أحمد الأنصاري القرطبي ، دار إحياء التُّراث العربي ، بيروت ، لبنان ١٩٦٥م .

٥٦. التَّفسير المنير في العقيدة ، والشريعة ، والمنهج ، د . وهبة الزُّحيلي ، دار الفكر المعاصر ، بيروت ، دار الفكر ، دمشق ، الطَّبعة الأولى ١٤١١هـ ١٩٩١م .

٥٧. التَّفوُّق والنَّجابة على نهج الصَّحابة ، حمد بن بليه بن مرهان العجمي ، مكتبة العبيكان ، الرِّياض ، الطَّبعة الأولى .

٥٨. التمكين للأمَّة الإسلاميَّة في ضوء القران الكريم ، محمَّد السَّيِّد محمَّد يوسف ، دار السَّلام ، مصر ، الطَّبعة الأولى ١٤١٨هـ ١٩٩٧م .

٥٩. تهذيب تاريخ دمشق الكبير لابن عساكر ، دار إحياء التُّراث العربيِّ بيروت ، الطَّبعة الثالثة ١٤٠٧هـ ١٩٨٧م .

٦٠. الثَّابتون على الإسلام أيَّام فتنة الردَّة في عهد الخليفة أبي بكرٍ الصِّدِّيق ، د . مهد رزق الله أحمد ، دار طيبة ، الطَّبعة الأولى ١٤١٧هـ ١٩٩٦م .

٦١. جامع الأصول في أحاديث الرَّسول ، أبو السَّعادات المبارك بن محمَّد الجزري ، تحقيق عبد القادر الأرناؤوط ، طبع مكتبة الحلواني ، سورية عام ١٣٩٢هـ .

٦٢. الجامع لأخلاق الرَّاوي ، واداب السَّامع للخطيب البغداديِّ ، مكتبة المعارف ، بالرِّياض ١٤٠٣هـ ١٩٨٣م .

٦٣. الجهاد والقتال في السِّياسة الشَّرعيَّة ، محمَّد خير هيكل ، الطَّبعة الأولى ١٤١٤هـ ١٩٩٣م ، دار البيارق ، عمَّان .
٦٤. الحجاز والدَّولة الإسلاميَّة ، د . إبراهيم بيضون ، دار النهضة العربيَّة ، طبعة ١٤١٦هـ ١٩٩٥م .
٦٥. الحرب النَّفسيَّة من منظورٍ إسلامي ، د . أحمد نوفل ، دار الفرقان ، عمَّان ، طبعة عام ١٤٠٧هـ ١٩٨٧م .
٦٦. حركة الردَّة ، د . علي العتوم ، مكتبة الرسالة الحديثة ، عمَّان ، الطَّبعة الثَّانية ، ١٩٩٧م .
٦٧. الحركة السَّنوسيَّة في ليبيا ، علي محمَّد الصَّلابي ، دار البيارق ، عمَّان ، طبعة أولى ، ١٩٩٩م .
٦٨. حركة الفتح الإسلاميِّ ، شكري فيصل ، دار العلم للملايين ، الطَّبعة السَّادسة ، ١٩٨٢م .
٦٩. حروب الإسلام في الشَّام ، محمَّد أحمد باشميل ، دار الفكر ، الطَّبعة الأولى ، ١٤٠٠هـ ١٩٨٠م .
٧٠. حروب الردَّة من قيادة النَّبي إلى إمرة أبي بكرٍ ، شوقي أبو خليل ، دار الفكر ، دمشق .
٧١. حروب الردَّة وبناء الدَّولة الإسلاميَّة ، أحمد سعيد بن سالم ، دار المنار ، ١٤١٥هـ ١٩٩٤م .
٧٢. حروب الردَّة ، محمَّد أحمد باشميل ، دار الفكر ، الطَّبعة الأولى ١٣٩٩هـ ١٩٧٩م .
٧٣. الحكم بغير ما أنزل الله ، أحواله وأحكامه ، د . عبد الرحمن بن صالح المحمود ، دار طيبة ، الرِّياض ، الطَّبعة الأولى ، ١٤٢٠هـ ١٩٩٩م .
٧٤. حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ، لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصفهاني ، دار الكتب العلميَّة ، بيروت .
٧٥. حياة أبي بكرٍ ، محمود شلبي ، دار الجيل ، بيروت ، الطَّبعة الأولى ، عام ١٩٧٩م .
٧٦. خاتم النَّبيِّين ، لأبي زهرة ، الطَّبعة الأولى ، ١٩٧٢م دار الفكر ، بيروت .
٧٧. خالد بن الوليد ، صادق إبراهيم عرجُون ، الدَّار السُّعودية ، الطَّبعة الرَّابعة ، ١٤٠٧هـ ١٩٨٧م .
٧٨. الخراج ، لأبي يوسف ، منشورات مكتبة الرِّياض الحديثة ، بدون تاريخ طبع .
٧٩. خطب أبي بكرٍ الصِّدِّيق ، د . محمَّد أحمد عاشور ، جمال عبد المنعم الكومي ، دار الاعتصام .
٨٠ . الخلافة الرَّاشدة والدَّولة الأمويَّة من فتح الباري ، د . يحيى إبراهيم اليحيى ، دار الهجرة السُّعودية ، الطبعة الأولى ١٤١٧هـ ١٩٩٦م .

٨١ . الخلافة والخلفاء الرَّاشدون بين الشُّورى والديمقراطية ، سالم بهنساوي ، مكتبة المنار الإِسلاميَّة ، الكويت ، الطَّبعة الثانية ١٤١٨هـ ١٩٩٧م .

٨٢ . الخلفاء الرَّاشدون بين الاستخلاف والاستشهاد ، صلاح عبد الفتاح الخالدي ، دار القلم ، دمشق ، الدَّار الشَّامية ، بيروت ، الطَّبعة الأولى ١٤١٦هـ ١٩٩٥م .

٨٣ . الخلفاء الرَّاشدون ، عبد الوهاب النَّجار ، دار القلم ، بيروت ، الطَّبعة الأولى ١٤٠٦هـ ١٩٨٦م .

٨٤ . خلفاء الرَّسول ، خالد محمَّد خالد ، دار ثابت ، القاهرة ، دار الفكر ، دمشق ، الطَّبعة الأولى ١٤١٥هـ ١٩٩٤م .

٨٥ . الدرُّ المنثور في التفسير بالمأثور ، الإمام السُّيوطي ، الناشر محمَّد أمين دمج ، بيروت ـ لبنان .

٨٦ . دراسات في الحضارة الإِسلاميَّة ، أحمد إِبراهيم الشَّريف ، دار الفكر العربي .

٨٧ . دراسات في السِّيرة النَّبويَّة ، عماد الدين خليل ، الطَّبعة الحادية عشرة ، ١٤٠٩هـ ١٩٨٩م بيروت .

٨٨ . دراساتٌ في عهد النُّبوَّة والخلافة الرَّاشدة ، د . عبد الرحمن الشُّجاع ، دار الفكر المعاصر ، الطبَّعة الأولى ١٤١٩هـ ١٩٩٩م .

٨٩ . دلائل النُّبوَّة ومعرفة أحوال صاحب الشَّريعة ، لأبي بكر محمَّد البيهقي ، تحقيق عبد المعطي قلعجي ، الطَّبعة الأولى ١٤٠٥هـ ، دار الكتب العلميَّة بيروت .

٩٠. دواعي الفتوحات الإِسلاميَّة ودعاوى المستشرقين ، د . جميل عبد الله المصري ، دار القلم ، دمشق ، الدَّار الشَّاميَّة بيروت ، الطَّبعة الأولى ١٤١١هـ ١٩٩١م .

٩١. دور الحجاز في الحياة السِّياسيَّة العامَّة في القرنين الأوَّل ، والثَّاني للهجرة ، د . أحمد إِبراهيم الشَّريف ، دار الفكر العربي ، الطَّبعة الثَّانية ١٩٧٧م .

٩٢. الدَّور السِّياسي للصَّفوة في صدر الإِسلام ، السَّيِّد عمر ، الطَّبعة الأولى ، ١٤١٧هـ ١٩٩٦م ، المعهد العالمي للفكر الإِسلامي ١٤١٧هـ ١٩٩٦م .

٩٣. الدَّولة العربيَّة الإِسلاميَّة الأولى ، عصام محمد سابور ، دار النهضة العربيَّة ، بيروت ، الطَّبعة الثالثة ١٩٩٥م .

٩٤. الدَّولة العربيَّة الإِسلاميَّة ، منصور الحرابي ، منشورات جمعية الدَّعوة الإِسلاميَّة اللِّيبيَّة ، الطَّبعة الثانية ١٣٩٦هـ ١٩٨٧م .

٩٥. ديوان الردَّة ، د . علي العتوم ، مكتبة الرِّسالة الحديثة ، عمَّان ، الطَّبعة الأولى ١٤٠٨هـ ١٩٨٧م .

٩٦. ديوان حسَّان بن ثابت ، تحقيق وليد عرفات .

٩٧. الرِّياض النَّضرة في مناقب العشرة ، لأبي جعفر أحمد الشَّهير بالمحبِّ الطبريِّ ، المتوفى ٦٩٤هـ ، المكتبة القيِّمة ، القاهرة .

٩٨. سلسلة الأحاديث الصَّحيحة ، لمحمَّد ناصر الدين الألباني ، منشورات المكتب الإِسلامي .

٩٩. سنن أبي داود ، سليمان السِّجستاني ، تحقيق وتعليق : عزَّت الدَّعاس ١٣٩١هـ سورية .

١٠٠. سنن التِّرمذي ، أبو عيسى محمَّد بن عيسى التِّرمذي ، دار الفكر ١٣٩٨هـ .

١٠١. السِّياسة الشَّرعية بين الرَّاعي والرَّعية ، لشيخ الإِسلام ابن تيميَّة .

١٠٢. سير أعلام النبلاء ، محمد بن أحمد بن عثمان الذَّهبي ، مؤسسة الرِّسالة ، الطَّبعة السَّابعة ١٤١٠هـ ١٩٩٠م .

١٠٣. السِّيرة الحلبيَّة في سيرة الأمين والمأمون ، علي بن برهان الدِّين الحلبي ، دار المعرفة .

١٠٤. السِّيرة النَّبويَّة : عرض وقائع وتحليل أحداث ، د . علي محمد الصَّلاَّبي ، دار التَّوزيع والنشر الإِسلاميَّة ، الطَّبعة الأولى ١٤٢٢هـ ٢٠٠١م .

١٠٥. السِّيرة النَّبويَّة في ضوء المصادر الأصليَّة ، د . مهدي رزق الله أحمد ، الطَّبعة الأولى ١٤١٢هـ، مركز الملك فيصل للبحوث والدِّراسات الإِسلاميَّة، الرِّياض.

١٠٦. السِّيرة النَّبويَّة لأبي شهبة، دار القلم دمشق، الطَّبعة الثَّانية ١٤١٧هـ ١٩٩٦م.

١٠٧. السِّيرة النَّبوية لابن هشام ، دار إحياء التراث ، الطَّبعة الثَّانية ١٤١٧هـ ١٩٩٧م.

١٠٨. السِّيرة النَّبويَّة : دروسٌ وعبر ، د . مصطفى السِّباعي ، المكتب الإِسلامي ، بيروت لبنان ، الطَّبعة التَّاسعة ١٤٠٦هـ ١٩٨٦م .

١٠٩. السِّيرة النَّبويَّة لابن كثير ، للإمام أبي الفداء إسماعيل ، تحقيق مصطفى عبد الواحد ، الطَّبعة الثَّانية ١٣٩٨هـ ، دار الفكر ، بيروت .

١١٠. سيرة وحياة الصِّدِّيق ، مجدي فتحي السَّيِّد ، دار الصَّحابة للتُّراث ، بطنطا ، الطَّبعة الأولى ١٤١٧هـ ١٩٩٦م .

١١١. الشُّورى بين الأصالة والمعاصرة ، عز الدِّين التَّميمي ، دار البشير ، الطَّبعة الأولى ١٤٠٥هـ ١٩٨٥م .

١١٢. الشَّيخان أبو بكر الصِّدِّيق ، وعمر بن الخطاب برواية البلاذري في أنساب الأشراف ، تحقيق د . إحسان صدقي العمد ، المؤتمن للنَّشر ، السُّعودية ، الطَّبعة الثَّالثة ١٤١٨هـ ١٩٩٧م .

١١٣. صحيح البخاري لأبي عبد الله محمد بن إِسماعيل البخاري ، دار الفكر ، الطَّبعة الأولى ١٤١١هـ ١٩٩١م .

١١٤. صحيح الجامع الصغير وزيادته ، محمد ناصر الدين الألباني ، الطَّبعة الثالثة ، ١٤٠٨هـ ١٩٨٨م ، المكتب الإِسلامي ، بيروت ، لبنان .

١١٥. صحيح السِّيرة النَّبويَّة ، إِبراهيم صالح العلي ، دار النَّفائس ، الطَّبعة الثالثة ، ١٤٠٨هـ ١٩٩٨م .

١١٦. الصحيح المسند من فضائل الصَّحابة لأبي عبد الله مصطفى العدوي ، دار ابن عفَّان ، السُّعودية ، الطَّبعة الأولى ١٤١٦هـ ١٩٩٥م .

١١٧. صحيح سنن ابن ماجه لمحمَّد ناصر الدِّين الألباني ، منشورات المكتب الإِسلامي .

١١٨. صحيح سنن أبي داود لمحمد ناصر الدين الألباني، منشورات المكتب الإسلامي.

١١٩. صحيح مسلم بشرح النَّووي ، المطبعة المصريَّة بالأزهر ، الطَّبعة الأولى ١٣٤٧هـ ١٩٢٩م .

١٢٠. صحيح مسلم ، تحقيق محمَّد فؤاد عبد الباقي ، دار إِحياء التراث العربي ، بيروت ـ لبنان ، الطَّبعة الثانية ١٩٧٢م .

١٢١. الصِّدِّيق أول الخلفاء ، عبد الرحمن الشَّرقاوي ، دار الكتاب العربي ، الطَّبعة الأولى ١٤١٠هـ ١٩٩٠م .

١٢٢. الصِّدِّيق أبو بكر ، محمَّد حسين هيكل ، دار المعارف بمصر ط١٩٧١م .

١٢٣. صفة الصَّفوة ، للإِمام أبي الفرج ابن الجوزي ، دار المعرفة ، بيروت .

١٢٤. صفحات من تاريخ ليبيا الإِسلامي ، علي محمد الصَّلاَّبي ، دار البيارق ، عمَّان ١٤١٨هـ ١٩٩٨م .

١٢٥. صور من جهاد الصَّحابة ، عمليات جهاديَّة خاصَّة تنفِّذها مجموعاتٌ خاصَّة من الصَّحابة ، د . صلاح عبد الفتاح الخالدي ، دار القلم ، دمشق ، الطَّبعة الأولى ١٤٢١هـ ٢٠٠٠م .
١٢٦. الطَّبقات الكبرى ، لابن سعد ، دار صادر ، بيروت .
١٢٧. عبقرية الصِّدِّيق ، عباس محمود العقاد ، المكتبة العصرية ، بيروت .
١٢٨. عتيق العتقاء الإمام أبو بكر الصِّدِّيق ، محمود علي البغدادي ، دار النَّدوة الجديدة ، بيروت ، الطَّبعة الأولى ١٤١٤هـ ١٩٩٤م .
١٢٩. العشرة المبشرون بالجنَّة ، د . سيد الجميلي ، دار الرَّيَّان للتُّراث ، بيروت ، الطَّبعة الثانية ١٤٠٨هـ ١٩٨٨م .
١٣٠. عصر الخلافة الرَّاشدة ، د . أكرم ضياء العمري ، مكتبة العلوم والحكم ، المدينة المنوَّرة ، الطَّبعة الأولى ١٤١٤هـ ١٩٩٤م .
١٣١. عصر الخلفاء الرَّاشدين ، دكتورة فتحية عبد الفتاح النِّبراوي ، الدَّار السُّعودية ، الطَّبعة الثالثة ١٤١٥هـ ١٩٩٤م .

١٣٢. عصر الصَّحابة ، عبد المنعم الهاشمي ، دار ابن كثير ، الطَّبعة الثالثة ١٤٢١هـ ٢٠٠٠م .
١٣٣. عقيدة أهل السنَّة والجماعة في الصَّحابة الكرام ، د . ناصر بن علي عائض حسن الشيخ ، مكتبة الرشد ، الرِّياض ، الطَّبعة الأولى ١٤١٣هـ ١٩٩٣م .
١٣٤. العقيدة في أهل البيت بين الإفراط ، والتفريط ، د . سليمان بن سالم بن رجاء السُّحيمي ، مكتبة الإمام البخاري ، الطَّبعة الأولى ١٤٢٠هـ ٢٠٠٠م .
١٣٥. العمليات التَّعرضيَّة والدِّفاعية عند المسلمين ، الرَّائد نهاد عباس شهاب الجبوري ، دار الحريَّة بغداد .
١٣٦. العواصم من القواصم ، تحقيق محبِّ الدين الخطيب ، إعداد محمد سعيد مبيض ، دار الثقافة ، الدَّوحة ، الطَّبعة الثانية ١٩٨٩م .
١٣٧. عيون الأخبار لأبي محمَّد عبد الله بن مسلم بن قتيبة ، دار الكتب العلميَّة ، الطَّبعة الأولى ١٤٠٦هـ ١٩٨٦م .
١٣٨. فتح الباري : المطبعة السَّلفيَّة ، الطَّبعة الثانية ١٤٠١هـ .

١٣٩. فتوح البلدان لأبي العباس أحمد بن يحيى البلاذري ، مؤسَّسة المعارف ، بيروت ، لبنان ١٤٠٧هـ ١٩٨٧م .

١٤٠. فتوح الشَّام ، محمَّد بن عمر الواقدي ، دار ابن خلدون .

١٤١. فرائد الكلام للخلفاء الكرام ، قاسم عاشور ، دار طويق السُّعودية ، الطَّبعة الأولى ١٤١٩هـ ١٩٩٨م .

١٤٢. الفصل في الملل والأهواء والنِّحل ، لأبي محمَّد بن حزم الظاهري ، مكتبة الخانجي مصر .

١٤٣. فضائل الصَّحابة لأبي عبد الله أحمد بن محمَّد بن حنبل ، دار ابن الجوزي ، السُّعودية ، الطَّبعة الثَّانية ١٤٢٠هـ ١٩٩٩م .

١٤٤. فقه التَّمكين في القران الكريم ، د . علي محمَّد الصَّلاَّبي ، دار الوفاء ، المنصورة ، الطَّبعة الأولى ١٤٢١هـ ٢٠٠١م .

١٤٥. فقه الشُّورى والاستشارة ، د . توفيق الشَّاوي ، دار الوفاء بالمنصورة ، الطَّبعة الثانية ١٤١٢هـ ١٩٩٢م .

١٤٦. الفنُّ العسكريُّ الإِسلاميُّ ، د . ياسين سويد ، شركة المطبوعات للتَّوزيع والنَّشر ، لبنان ، الطَّبعة الأولى ١٤٠٩هـ ١٩٨٨م .

١٤٧. في التَّاريخ الإِسلامي ، د . شوقي أبو خليل ، دار الفكر المعاصر ، بيروت ، الطَّبعة الثانية ١٤١٧هـ ١٩٩٦م

١٤٨. في ظلال القران ، سيِّد قطب ، دار الشُّروق ، الطَّبعة التاسعة ١٤٠٠هـ ١٩٨٠م .

١٤٩. قراءة سياسيَّة للسِّيرة النَّبوية ، محمَّد قلعجي ، دار النفائس ، الطَّبعة الأولى ، ١٤١٦هـ ١٩٩٦م بيروت . لبنان .

١٥٠. قصَّة بعث جيش أسامة ، د . فضل إِلهي ، دار ابن حزم ، بيروت ، الطَّبعة الثَّانية ١٤٢٠هـ ٢٠٠٠م .

١٥١. القيادة العسكرية في عهد الرَّسول ، د . عبد الله محمَّد الرَّشيد ، دار القلم دمشق ، الطَّبعة الأولى ١٤١٠هـ ١٩٩٠م .

١٥٢. الكامل في التاريخ ، أبو الحسن علي بن أبي المكارم الشيباني المعروف بابن الأثير ، تحقيق علي شيري ، دار إِحياء التراث العربي ، بيروت ، الطَّبعة الأولى ١٤٠٨هـ ١٩٨٩م .

١٥٣. كيف نكتب التَّاريخ الإِسلامي ، محمَّد قطب ، دار الوطن السُّعودية ، الطَّبعة الأولى ١٤١٢هـ .
١٥٤. لطائف المعارف ، لابن رجب الحنبلي .
١٥٥. ماثر الإِنافة في معالم الخلافة ، للقلقشندي ، تحقيق عبد الستار أحمد الفرج ، عالم الكتب ، بيروت .
١٥٦. مجمع الزَّوائد ومنبع الفوائد ، نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي ، دار الرَّيان ، القاهرة ، دار الكتاب العربي بيروت .
١٥٧. مجموعة الفتاوى ، تقي الدِّين أحمد بن تيميَّة الحرَّاني ، دار الوفاء ، مكتبة العبيكان ، الطَّبعة الأولى ١٤١٨هـ ١٩٩٧م .
١٥٨. مجموعة الوثائق السِّياسيَّة للعهد النَّبويِّ ، والخلافة الرَّاشدة ، محمَّد حميد الله ، دار النفائس ، الطَّبعة الخامسة ١٤٠٥هـ ١٩٨٥م .
١٥٩. محمَّدٌ رسول الله ، محمَّد صادق عرجون ، دار القلم ، الطَّبعة الثانية ١٤١٥هـ ١٩٩٥م .

١٦٠. محنة المسلمين في العهد المكيِّ ، د . سليمان السُّويكت ، مكتبة التَّوبة ، الرِّياض ، الطَّبعة الأولى ١٤١٢هـ ١٩٩٢م .
١٦١. المرتضى سيرة أمير المؤمنين أبي الحسن علي بن أبي طالب ، لأبي الحسن النَّدوي ، دار القلم ، دمشق ، الطَّبعة الثانية ١٤١٩هـ ١٩٩٨م .
١٦٢. مرض النَّبي ، ووفاته ، وأثره على الأمَّة ، خالد أبو صالح ، دار الوطن ، الطَّبعة الأولى ١٤١٤هـ .
١٦٣. مروج الذَّهب ، ومعادن الجواهر لأبي الحسن عليِّ بن الحسين بن علي المسعودي ، دار المعرفة ، بيروت ١٤٠٣هـ ١٩٨٢م .
١٦٤. مرويات أبي مخنف في تاريخ الطَّبري عصر الخلافة الرَّاشدة ، د . يحيى إِبراهيم اليحيى ، دار العاصمة بالرِّياض ، الطَّبعة الأولى ١٤١٠هـ .
١٦٥. المستدرك على الصَّحيحين لأبي عبد الله محمَّد بن عبد الله النَّيسابوري ، ودار الكتب العلمية ، بيروت ـ لبنان ، الطَّبعة الأولى ١٤١١هـ ١٩٩٠م .
١٦٦. المستفاد من قصص القران ، عبد الكريم زيدان ، مؤسَّسة الرِّسالة ، الطَّبعة الأولى ١٤١٨هـ ١٩٩٧م .

١٦٧. المسلمون والرُّوم في عصر النُّبوَّة ، د . عبد الرحمن أحمد سالم ، دار الفكر العربي ، طبعة ١٤١٨هـ ١٩٩٧م .
١٦٨. معارك خالد بن الوليد ضدَّ الفرس ، عبد الجبَّار محمود السَّامرائي ، الدَّار العربيَّة للموسوعات ، لبنان ، الطَّبعة الأولى ١٩٨٤م .
١٦٩. معارك خالد بن الوليد ، د . ياسين سويد ، المؤسَّسة العربيَّة للدِّراسة والنَّشر ، الطَّبعة الرابعة ١٩٨٩م .
١٧٠. معجم البلدان ، ياقوت الحموي ، دار صادر ، بيروت ١٣٩٧هـ ١٩٧٧م .
١٧١. المعجم الكبير لأبي القاسم سليمان بن أحمد الطَّبراني ، ٢٦٠هـ ٣٦٠هـ ، دار مكتبة العلوم والحكم ، الطَّبعة الثانية ١٤٠٦هـ ١٩٨٥م .
١٧٢. المغازي للواقدي ، محمَّد بن عمر بن واقد ، تحقيق مارسدن جوسن ، عالم الكتب بيروت ، الطَّبعة الثالثة ١٤٠٤هـ ١٩٨٤م .
١٧٣. مقدِّمة ابن خلدون .

١٧٤. مقوِّمات النَّصر في ضوء القران والسُّنَّة ، د . أحمد أبو الشَّباب ، المكتبة العصريَّة ، بيروت ، الطَّبعة الأولى ١٤٢٠هـ ١٩٩٩م .
١٧٥. ملامح الشُّورى في الدَّعوة الإسلاميَّة ، عدنان علي رضا النَّحوي ، الطَّبعة الثَّانية ١٤٠٤هـ ١٩٨٤م .
١٧٦. من دولة عمر إلى دولة عبد الملك ، إبراهيم بيضون ، دار النَّهضة العربيَّة ، بيروت ١٤١١هـ ١٩٩١م .
١٧٧. من معين السِّيرة ، صالح أحمد الشَّامي ، المكتب الإسلامي ، الطَّبعة الثَّانية ١٤١٣هـ ١٩٩٢م .
١٧٨. منهاج السُّنة لابن تيميَّة ، تحقيق محمَّد رشاد سالم ، مؤسسة قرطبة .
١٧٩. منهج كتابة التَّاريخ الإسلامي ، محمَّد صامل العلياني ، دار طيبة ، الطَّبعة الأولى ١٤٠٦هـ ١٩٨٦م .
١٨٠. مواقف الصِّدِّيق مع النَّبي في مكَّة ، د . عاطف لماضة ، دار الصَّحابة للتُّراث بطنطا ، مصر ، الطَّبعة الأولى ١٤١٣هـ ١٩٩٣م .

١٨١. مواقف الصِّدِّيق مع النَّبي في المدينة ، د . عاطف لماضة ، دار الصَّحابة للتُّراث ، الطبعة الأولى ١٤١٣هـ ١٩٩٣م .
١٨٢. موسوعة التَّاريخ الإسلاميِّ ، د . أحمد شلبي ، مكتبة النَّهضة المصريَّة ، القاهرة ، الطَّبعة الثَّانية عشرة ١٩٨٧م .
١٨٣. موسوعة فقه أبي بكرٍ الصِّدِّيق ، د . محمد رواس قلعجي ، دار النَّفائس ، الطَّبعة الثانية ١٤١٥هـ ١٩٩٤م .
١٨٤. موسوعة نضرة النَّعيم في مكارم أخلاق الرَّسول الكريم ، مجموعة من العلماء بإشراف صالح عبد الله بن حميد إمام وخطيب الحرم المكِّي ، الطَّبعة الأولى ١٤١٨هـ ١٩٩٨م دار الوسيلة ، جدَّة .
١٨٥. نسب قريش ، أبو عبد الله مصعب بن عبد الله بن مصعب الزُّبيري ، دار المعارف القاهرة .
١٨٦. نظام الحكم في الإسلام ، عارف أبو عيد ، دار النَّفائس ، الأردن ، الطَّبعة الأولى ١٤١٦هـ ١٩٩٦م .
١٨٧. نظام الحكم في الشَّريعة والتَّاريخ الإسلامي ، ظافر القاسمي ، دار النَّفائس ، بيروت ، الطَّبعة الثالثة ١٤٠٧هـ ١٩٨٧م .

١٨٨. نظام الحكم في عهد الخلفاء الرَّاشدين ، حمد محمَّد العمد ، المؤسَّسة الجماعيَّة للدِّراسات والنَّشر والتَّوزيع ، بيروت ، الطَّبعة الأولى ١٤١٤هـ ١٩٩٤م .
١٨٩. نظام الحكومة النَّبويَّة المسمَّى التَّراتيب الإداريَّة ، محمَّد عبد الحي الكتاني الإدريسي الحسني الفارسي ، شركة الأرقم بن أبي الأرقم ، بيروت .
١٩٠. نقد علمي لكتاب الإسلام وأصول الحكم ، محمَّد الطَّاهر ابن عاشور .
١٩١. النِّهاية في غريب الحديث ، لابن الأثير ، تحقيق طاهر أحمد الزَّاوي ، ومحمود محمد الطناحي .
١٩٢. نونية القحطاني لأبي محمد عبد الله بن محمد الأندلسي القحطاني ، دار السَّوادي السُّعودية ، الطَّبعة الثَّالثة ١٤١٠هـ ١٩٨٩م .
١٩٣. الهجرة النَّبوية المباركة ، د . عبد الرحمن البر ، دار الكلمة ، المنصورة ، مصر ، الطَّبعة الأولى ١٤١٨هـ ١٩٩٧م .
١٩٤. الهجرة في القران الكريم ، أحزمي سامعون جزولي ، مكتبة الرُّشد الرِّياض ، الطَّبعة الأولى ١٤١٧هـ ١٩٩٦م .

١٩٥. الوحي وتبليغ الرِّسالة ، د . يحيى اليحيى ، أخذت من المؤلف صورة قبل الطَّبع .
١٩٦. وقائع ندوة النُّظم الإسلاميَّة ، أبو ظبي ١٤٠٥هـ ١٩٨٤م .
١٩٧. ولاية الشُّرطة في الإسلام ، العميد الدكتور نمر بن محمَّد الحميداني ، دار عالم الكتب ، الرِّياض ، الطَّبعة الثانية ١٤١٤هـ ١٩٩٤م .
١٩٨. الولاية على البلدان في عصر الخلفاء الرَّاشدين ، د . عبد العزيز إبراهيم العمري ، الطَّبعة الأولى ١٤٠٩هـ .
١٩٩. اليمن في صدر الإسلام ، د . عبد الرحمن شُجاع ، دار الفكر . دمشق .

* * *

فهرس المحتويات

المؤلف في سطور

علي محمَّد محمَّد الصَّلاَّبي

* ولد في مدينة بنغازي بليبيا عام ١٣٨٣هـ/١٩٦٣م .

* حصل على درجة الإجازة العالية (الليسانس) من كلية الدَّعوة وأصول الدين من جامعة المدينة المنورة بتقديرٍ ممتازٍ ، وكان الأول على دفعته عام ١٤١٤هـ/١٩٩٣م .

* نال درجة الماجستير من جامعة أم درمان الإسلاميَّة كلية أصول الدِّين قسم التَّفسير وعلوم القران عام ١٤١٧هـ/١٩٩٦م .

* نال درجة الدُّكتوراه في الدِّراسات الإسلامية .

* صدرت له عدَّة كتب :

١ . من عقيدة المسلمين في صفات ربِّ العالمين .

٢ . الوسطية في القران الكريم .

سلسلة (صفحات من التاريخ الإسلامي في الشَّمال الإفريقي) .

٣ . صفحاتٌ من تاريخ ليبيا الإسلاميِّ والشمال الإفريقي .

٤ . عصر الدَّولتين الأمويَّة ، والعباسيَّة ، وظهور فكر الخوارج .

٥ . الدَّولة العبيديَّة (الفاطمية) الرَّافضية .

٦ . فقه التَّمكين عند دولة المرابطين .

٧ . دولة الموحِّدين .

٨ . الدَّولة العثمانية ، عوامل النُّهوض ، وأسباب السُّقوط .

٩ . الحركة السَّنوسية في ليبيا .

(أ) الإمام محمد بن علي السَّنوسي ، ومنهجه في التَّأسيس .

(ب) محمَّد المهدي السَّنوسي ، وأحمد الشريف .

(ج) إدريس السَّنوسي ، وعمر المختار .

١٠ . فقه التَّمكين في القران الكريم .

١١ . السِّيرة النبوية ، عرض وقائع ، وتحليل أحداث .

.[١]محمد الزهري الغمراوي ، شرح على متن المنهاج ، لشرف الدين النووي ، ص٥١٩ .

.[٢]أحكام المرتد للسامرائي ، ص٤٤ .
.[٣]المحلى (١٨٨/١١) . المطبعة المنيرية ١٣٥٢هـ .
.[٤]أحكام المرتد للسامرائي ، ص٤٤ .
.[٥]حركة الردة ، د . علي العتوم ، ص١٨ . وهو من أهم المراجع في بحث الردة .

.[٦]حركة الردَّة ، ص١٨ .
.[٧]تفسير ابن كثير (٥٠٧/١ ، ٥٠٨) طبعة الحلبي .
.[٨]تفسير القرطبي (٤/ ١٦٦) .
.[٩]الخصائص الكبرى للسيوطي (٤٥٦/٢) .

.[١٠]حركة الردَّة ، علي العتوم ، ص١١٠ إلى ١٣٧ .
.[١١]المصدر السَّابق نفسه ، ص٢٠ .
.[١٢]شرح صحيح مسلم للنَّووي (٢٠٣/١) .
.[١٣]المصدر السَّابق نفسه (٢٠٣/١) .
.[١٤]فتح الباري (٢٧٦/١٢) .

.[١٥]الحكم بغير ما أنزل الله ، د . عبد الرحمن المحمود ، ص٢٣٩ .
.[١٦]حركة الردَّة ، ص٦٥ .
.[١٧]مسند أحمد رقم (١١٤٠٧) باقي مسند المكثرين ، وأصله في الصَّحيحين .
.[١٨]حركة الردة ، ص٦٦ .

.[١٩]حركة الردَّة للعتوم ، ص٦٦ .
.[٢٠]البداية والنِّهاية (٣١٦/٦) .
.[٢١]المصدر السَّابق نفسه ، (٣١٥/٦) .

.[٢٢]بحقِّه : حق الإِسلام .
.[٢٣]عناقاً : الأنثى من ولد المعز .

.[٢٤]عقالاً : هو الحبل الذي يعقل به البعير .

.[٢٥]البخاريُّ ، رقم (١٤٠٠) ؛ مسلمٌ ، رقم (٢٠) .

.[٢٦]حروب الردَّة ، محمَّد أحمد باشميل ، ص٢٤ .

.[٢٧]مسلم رقم٢١ .

.[٢٨]الشُّورى بين الأصالة والمعاصرة ، ص٨٦ .

.[٢٩]المرتضى لأبي الحسن النَّدوي ، ص٧٠ .

.[٣٠]مشكاة المصابيح ، كتاب المناقب رقم (٦٠٣٤) .

.[٣١]الشُّورى بين الأصالة والمعاصرة ، ص٨٧ .

.[٣٢]حركة الردَّة للعتوم ، ص١٦٥ .

.[٣٣]البدء والتَّاريخ للمقدسي (١٥٣/٥) .

.[٣٤]حياة أبي بكر ، محمود شلبي ، ص١٢٣ .

.[٣٥]المرتضى للنَّدوي ، ص٧٢ .

.[٣٦]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام ، ص٢٨٠ .

.[٣٧]تاريخ الطبري (٦٤/٤) .

.[٣٨]المصدر السَّابق نفسه .

.[٣٩]الثابتون على الإسلام أيام فتنة الردة ، د . مهدي رزق الله ، ص٢١ .

.[٤٠]الثابتون على الإسلام أيام فتنة الردة ، د . مهدي رزق الله ، ص٢١ .

.[٤١]البدء والتاريخ للمقدسي (١٥٧/٥) .

.[٤٢]حركة الردَّة للعتوم ، ص٧٤ .

.[٤٣]المصدر السَّابق نفسه .

.[٤٤]الأنحاء : هي القِرب .

.[٤٥]أي : دفعوها .

.[٤٦]أي : في حبله .

.[٤٧]تاريخ الطَّبري (٤/٦٥) .
.[٤٨]تاريخ الطَّبري (٤/٦٥) .
.[٤٩]المصدر السَّابق نفسه (٤/٦٦) .
.[٥٠]المصدر السَّابق نفسه .

.[٥١]المصدر السَّابق نفسه (٤/٦٦) .
.[٥٢]تاريخ الطَّبري (٤/٦٧) .
.[٥٣]الصِّدِّيق أول الخلفاء للشَّرقاوي ، ص٥٧ .
.[٥٤]تاريخ الطَّبري (٤/٣٧) .
.[٥٥]المصدر السَّابق نفسه (٤/٦٧) .
.[٥٦]حركة الردَّة للعتوم ، ص٣١٩ .

.[٥٧]النقذ : ما استنقذ من الأعداء .
.[٥٨]أي : لم يُقِل عثرتهم .
.[٥٩]أي : شاقة .
.[٦٠]أي : ترك إقالة العثرات ؛ تاريخ الطَّبري (٤/٦٧) .
.[٦١]حركة الردَّة للعتوم ، ص٣٢١ .
.[٦٢]التَّاريخ الإسلامي للحميدي (٩/٤٨) .
.[٦٣]المصدر السَّابق نفسه .

.[٦٤]المصدر السَّابق نفسه .
.[٦٥]أبو بكر الصديق أفضل الصحابة وأحقهم بالخلافة ، ص٦٩ وليس هذا بلفظ نبوي .
.[٦٦]المصدر السابق نفسه ، ص٧٠ .

.[٦٧]دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة للشجاع ، ص(٣١٣ ، ٣١٤) .
.[٦٨]المصدر السابق نفسه ص٣١٤، ولقد اعتمد الشجاع على كتاب الكلاعي الأندلسي في الردة .

.[٦٩]الثابتون على الإسلام أيام فتنة الرِّدَّة ، ص٤ .
.[٧٠]المصدر السَّابق نفسه ، ص ١٩ .
.[٧١]التاريخ السياسي للدَّولة العربية للدكتور عبد المنعم ماجد، ص١٤٦ ؛ التَّاريخ الإسلامي العام . الجاهلية ، الدَّولة العربية الدَّولة العباسية، علي إبراهيم حسن ص٢١٩ ؛ تاريخ الدَّولة العربيَّة، السيد عبد العزيز سالم ص٤٣٢ ؛ جولة تاريخية في عصر الخلفاء الرَّاشدين ، الدكتور محمد السَّيِّد الوكيل ص٢١ ؛ الخلفاء الراشدون، محمد أسعد طلس ص٢٠ ، أبو بكر الصِّدِّيق لعلي الطنطاوي ص١٦ ؛ إتمام الوفاء في سير الخلفاء، محمَّد الخضري بك ص٢١ ؛ عصر الصِّديق، شبير أحمد محمد علي الباكستاني ص١٥٩ ؛ ظاهرة الرِّدَّة في المجتمع الإسلامي الأول، محمَّد بريغش ص(١٠٠ ، ١٠١) ؛ الصِّدِّيق أبو بكر لمحمد حسين هيكل ص١٧٣ .
.[٧٢]الثابتون على الإسلام أيام فتنة الرِّدَّة ، ص١٩ .

.[٧٣]دراساتٌ في عهد النُّبوة للشُّجاع ، ص٣١٩ .
.[٧٤]المصدر السَّابق نفسه .
.[٧٥]المصدر السَّابق نفسه ، ص٣١٩ نقل عن الكلاعي : تاريخ الرِّدَّة ، ص(١٠-١٢) .

.[٧٦]يقصد قوله لأبي بكر لما أراد أن يبارز ابنه عبد الرحمن : « شم سيفك ، وارجع إلى مكانك » .
.[٧٧]البداية والنِّهاية (٦/٣١٩) .
.[٧٨]التَّاريخ الإسلامي (٩/٤٩) .
.[٧٩]تاريخ الطَّبري (٤/٦٨) ؛ دراسات في عصر النُّبوَّة ، ص ٣٢١ .

.[٨٠]دراسات في عهد النُّبوَّة والخلفاء الرَّاشدين ، ص٣٢١ .
.[٨١]في التاريخ الإسلامي ، شوقي أبو خليل ، ص(٢٢٦ ، ٢٢٧) .
.[٨٢]من دولة عمر إلى دولة عبد الملك ، إبراهيم بيضون ، ص٢٨ .
.[٨٣]التَّاريخ الإسلامي (٩/٥١) .

.[٨٤]حركة الرِّدَّة ، ص ٣١٢ للعتوم .

.[٨٥]المصدر السَّابق نفسه ، ص٣١٣ .

.[٨٦]التاريخ الإسلامي (٩/٥١) .

.[٨٧]التاريخ الإسلامي (٩/٥٥) .

.[٨٨]الدور السياسي للصفوة في صدر الإسلام ، السيد عمر ، ص ٢٦٢ .

.[٨٩]بإذن الله تعالى .

.[٩٠]تاريخ الطَّبري (٤/٦٩ ، ٧٠ ، ٧١) .

.[٩١]الدَّور السِّياسي للصَّفوة في صدر الإسلام ، ص٢٦٢ .

.[٩٢]تاريخ الدعوة إلى الإسلام ، ص٢٩٠ .

.[٩٣]حركة الردة للعتوم ، ص(١٧٦ ، ١٧٧) .

.[٩٤]تاريخ الطَّبري (٤/٧١ ، ٧٢) .

.[٩٥]الدَّور السياسيُّ للصَّفوة ، ص٢٦٣ .

.[٩٦]حركة الردَّة للعتوم ، ص١٧٩ .

.[٩٧]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام ، ص(٢٩١ ، ٢٩٢) .

.[٩٨]حركة الردَّة للعتوم ، ص١٧٩ .

.[٩٩]الأبعاد السِّياسية لمفهوم الأمن في الإسلام ، مصطفى محمود منجود ، ص١٦٩ .

.[١٠٠]الكامل في التَّاريخ (٢/١٧) .

.[١٠١]عصر الخلافة الرَّاشدة للعمري ، ص٣٦٤ .

.[١٠٢]اليمن في صدر الإسلام للشُّجاع ، ص٢٥٦ .

.[١٠٣]البدء والتاريخ (٥/١٥٤) .

.[١٠٤]اليمن في صدر الإسلام ، ص٢٥٧ .

.[١٠٥]فتوح البلدان للبلاذري (١/١٢٥) .

.[١٠٦]تاريخ الردَّة للكلاعي ، ص(١٥١ ، ١٥٢) .

.[١٠٧]المصدر السَّابق نفسه .

.[١٠٨]البدء والتَّاريخ (٢٢٩/٥) .

.[١٠٩]ابن سعدٍ في الطَّبقات (٥٣٥/٥) .

.[١١٠]اليمن في صدر الإِسلام للشُّجاع ، ص٢٥٨ .

.[١١١]الأحسية : موضع باليمن ، انظر : ياقوت : المعجم (١١٢/١) .

.[١١٢]تاريخ الطَّبريِّ (٤٩/٤ ، ٥٠) .

.[١١٣]اليمن في صدر الإِسلام ، ص٢٧١ .

.[١١٤]تاريخ الطَّبري (٥٢/٤) .

.[١١٥]اليمن في صدر الإِسلام ، ص٢٧١ .

.[١١٦]المصدر السَّابق نفسه ، ص٢٧٢ .

.[١١٧]تاريخ الطَّبري (٥١/٤) .

.[١١٨]اليمن في صدر الإِسلام ، ص٢٧٢ .

.[١١٩]المصدر السَّابق نفسه .

.[١٢٠]المصدر السَّابق نفسه ، ص (٢٧٢ ، ٢٧٣) .

.[١٢١]حركة الردَّة للعتوم ، ص٣٠٩ .

.[١٢٢]اليمن في صدر الإِسلام ، ص٢٧٣ .

.[١٢٣]المصدر السَّابق نفسه .

.[١٢٤]تاريخ الطَّبري (٥٥/٤) .

.[١٢٥]صورٌ من جهاد الصَّحابة للخالدي ، ص(٢١١ ـ ٢٢٨) .

.[١٢٦]تاريخ الطَّبري (٥٦/٤) .

.[١٢٧]البلاذري ، فتوح البلدان (١٢٧/١) .

.[١٢٨]اليمن في صدر الإِسلام ، ص٢٧٥ .

.[١٢٩]تاريخ الطَّبري (١٤٠/٤) .
.[١٣٠]تاريخ الطَّبري (١٤٠/٤) ؛ اليمن في صدر الإِسلام ، ص٢٦٤ .
.[١٣١]تاريخ الطَّبري (١٤٠/٤) .

.[١٣٢]اليمن في صدر الإِسلام ، ص٢٧٥ .
.[١٣٣]تاريخ الطَّبري (١٤٤/٤) .
.[١٣٤]المصدر السَّابق نفسه (١٤٢/٢) .
.[١٣٥]اليمن في صدر الإِسلام ، ص٢٧٧ .
.[١٣٦]المصدر السَّابق نفسه .
.[١٣٧]المصدر السَّابق نفسه .
.[١٣٨]البجلي ، يكنى أبا عمرو : أسلم في السنة العاشرة من الهجرة .
.[١٣٩]الثابتون على الإِسلام في أيَّام فتنة الردَّة ، ص٤٢ .

.[١٤٠]تاريخ الردَّة للكلاعي ، ص١٥٦ .
.[١٤١]المصدر السَّابق نفسه ص١٧٧ .
.[١٤٢]تاريخ الردَّة للكلاعي ، ص١٥٥ .
.[١٤٣]اليمن في صدر الإِسلام ، ص٢٨١ .

.[١٤٤]الطبقات لابن سعد (٥٣٤/٥، ٥٣٥) .
.[١٤٥]اليمن في صدر الإِسلام ، ص٢٨٢ .
.[١٤٦]تاريخ الردَّة للكلاعي ، ص(٥٤ ـ ٥٨) .
.[١٤٧]طبقات فقهاء اليمن ، ص٣٦ .
.[١٤٨]طبقات فقهاء اليمن ، ص٣٦ .
.[١٤٩]اليمن في صدر الإِسلام ، ص٢٨٣ .

.[١٥٠]الكامل في التاريخ (٤٩/٢) ، الثابتون على الإِسلام ، ص٦٦ .

.[١٥١]اليمن في صدر الإسلام ، ص٢٨٤ ؛ تاريخ الطَّبري (١٥٢/٤) .
.[١٥٢]تاريخ الطَّبري (١٥٢/٣) .
.[١٥٣]اليمن في صدر الإسلام ، ص٢٨٦ ؛ تاريخ الردَّة ، ص١٦٧ .

.[١٥٤]حركة الردَّة للعتوم ، ص١٠٧ .
.[١٥٥]تاريخ الطَّبري (١٥٥/٤) .
.[١٥٦]تاريخ الطَّبري (١٥٥/٤) .

.[١٥٧]الصِّديق أبو بكر ، ص٧٩ .
.[١٥٨]الكامل في التاريخ (٣١٠/٢) .
.[١٥٩]المصدر السَّابق نفسه .
.[١٦٠]حركة الردَّة للعتوم ، ص٣٠٨ .
.[١٦١]حركة الردَّة للعتوم ، ص١١٩ .

.[١٦٢]حركة الردَّة للعتوم ، ص١١٩ .
.[١٦٣]العلاَّم : الحنّاء .
.[١٦٤]عيون الأخبار (١٣٣/٣) .
.[١٦٥]حركة الردَّة للعتوم ، ص١٨٤ .
.[١٦٦]المصدر السَّابق نفسه ، ص١١٩ .
.[١٦٧]تاريخ الطَّبري (١٥٧/٤) .

.[١٦٨]المصدر السَّابق نفسه .
.[١٦٩]الإصابة في تمييز الصَّحابة (٢٢٣/٦) رقم ٨٤٠٠ .
.[١٧٠]غوري : نسبة إلى الغور ، وهي أرض تهامة ما بين البحر والحجاز .
.[١٧١]ديوان الردة للعتوم ، ص٨١ ؛ منجد : نسبة إلى نجد ، وهي الأرض المرتفعة .

.[١٧٢]الكامل في التاريخ (٨٤/٢) .

.[١٧٣]أسد الغابة (٦/٣٠٤) رقم ٦٢٤٧ ؛ الاستيعاب (٤/١٧٥٨) .

.[١٧٤]تاريخ الدعوة إلى الإسلام ، ص٢٥٦ .

.[١٧٥]المصدر السَّابق نفسه .

.[١٧٦]الكامل في التَّاريخ (٢/٣٤) ، البداية والنِّهاية (٦/٣٣٤) .

.[١٧٧]التَّاريخ الإسلامي للحميدي (٩/٨٣) .

.[١٧٨]عيون الأخبار (١/١٢٥) .

.[١٧٩]اليمن في صدر الإسلام ، ص٢٩٠ .

.[١٨٠]الخلافة الرَّاشدة ، والخلفاء الرَّاشدون ، يوسف علي ، ص٣٩ .

.[١٨١]ظاهرة الردَّة ، محمَّد بريغش ، ص١٥٩ .

.[١٨٢]اليمن في صدر الإسلام ، ص٢٨٩ .

.[١٨٣]المصدر السَّابق نفسه ، ص٢٩١ .

.[١٨٤]اليمن في صدر الإسلام ، ص٢٩١ .

.[١٨٥]أسد الغابة (٣/٩٥) .

.[١٨٦]حروب الردة ، لمحمد أحمد باشميل ، ص٧٩ .

.[١٨٧]البداية والنهاية (٦/٣٢٣) .

.[١٨٨]أسد الغابة (٣/٩٥) .

.[١٨٩]دائرة المعارف الإسلاميَّة مادَّة (طليحة) ، نقلاً عن حركة الردَّة ، ص٧٨ .

.[١٩٠]حركة الردَّة للعتوم ، ص٧٨ .

.[١٩١]مسند أحمد (١/١٧٣) وقال الشَّيخ أحمد شاكر : إسنادُه صحيحٌ .

.[١٩٢]ترتيب وتهذيب كتاب البداية والنِّهاية ، خلافة أبي بكر ، د . محمد بن صامل السَّلمي ، ص١٠١ .

.[١٩٣]الفصيل : ولد النَّاقة .

.[١٩٤]البداية والنهاية ، تهذيب محمَّد السلمي ، ص ١٠٢ .
.[١٩٥]البداية والنِّهاية (٣٢٢/٦) .

.[١٩٦]البداية والنِّهاية (٣٢٢/٢) .
.[١٩٧]المصدر السَّابق نفسه (٢٢٣/٢) .
.[١٩٨]المصدر السابق نفسه (٢٢٣/٢) .
.[١٩٩]ظَفَر : اسم موضع قرب الحوءب في طريق البصرة إِلى المدينة .
.[٢٠٠]البداية والنِّهاية (٣٢٣/٦) .

.[٢٠١]المصدر السَّابق نفسه .
.[٢٠٢]التَّاريخ الإِسلامي للحميدي (٦٠/٩ ـ ٦٣) .

.[٢٠٣]التَّاريخ الإِسلاميُّ (٦٤/٩ ، ٦٥) .
.[٢٠٤]المصدر السَّابق نفسه (٦٦/٩) .
.[٢٠٥]يريدون بذلك أبا بكرٍ رضي الله عنه ، والبكر والفصيل : اسمان لولد الناقة .
.[٢٠٦]أي : ادفعه ، وكفَّه .
.[٢٠٧]التَّاريخ الإِسلاميُّ (٥٧/٩) .
.[٢٠٨]التَّاريخ الإِسلامي (٦١/٩) .

.[٢٠٩]تاريخ الطَّبري (٧٥/٤) .
.[٢١٠]التَّاريخ الإِسلامي (٦١/٩) .
.[٢١١]المصدر السَّابق نفسه .
.[٢١٢]الحرب النفسيَّة من منظورٍ إِسلاميٍّ ، د . أحمد نوفل (٢/ ١٤٣ ، ١٤٤) .
.[٢١٣]حركة الردة للعتوم ، ص٢٨٩ .

.[٢١٤]تاريخ الخميس للدِّيار بكري (٢٠٧/٢) نقلاً عن حركة الردَّة للعتوم ، ص ٢٨٩ .

.[٢١٥]خالد بن الوليد ، شيت خطاب ، ص(٩٦ ، ٩٧) نقلاً عن حروب الردَّة ، أحمد سعيد ، ص١٢٤ .

.[٢١٦]تاريخ الطَّبري (٨٢/٤) .

.[٢١٧]الصِّدِّيق أول الخلفاء ، ص٨٧ .

.[٢١٨]أي : نزل في قبيلة كلب .

.[٢١٩]التَّاريخ الإِسلامي (٥٩/٩) .

.[٢٢٠]المصدر السَّابق نفسه (٦٧/٩) .

.[٢٢١]التَّاريخ الإِسلامي(٦٧/٩) .

.[٢٢٢]عكَّاشة بن محصن وثابت بن أقرم رضي الله عنهما .

.[٢٢٣]التَّاريخ الإِسلامي (٥٩/٩) ؛ تاريخ الطبري (٨١/٤) .

.[٢٢٤]يطعن فيه .

.[٢٢٥]ديوان الردَّة للعتوم ، ص٨٦ .

.[٢٢٦]أي : شدَّت يداه ، ورجلاه كهيئة المهاد للطِّفل .

.[٢٢٧]ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية ، ص١٠٦ .

.[٢٢٨]الثابتون على الإِسلام ، ص٢٧ .

.[٢٢٩]حركة الردَّة للعتوم ، ص١٨٥ .

.[٢٣٠]القدار : الجزَّار .

.[٢٣١]المبادىء : الظَّواهر ، وهي مفاصل الجزور وما عليها من اللَّحم . جمع بدء ، الأيسار : جمع يسر ، هو الجزور .

.[٢٣٢]هنيدة : اسم لمئة ناقة من الإبل .

.[٢٣٣]ديوان الردَّة للعتوم ، ص١٣٧ .

.[٢٣٤]الرباب : فرع من بني تميم .

[٢٣٥]البداية والنهاية (٣٢٦/٦) .
[٢٣٦]البطاح : ماءٌ من ديار بني أسدٍ بأرض نجد .
[٢٣٧]البداية والنِّهاية (٣٢٧/٦) .

[٢٣٨]الثَّابتون على الإِسلام ، ص٤٤ .
[٢٣٩]المصدر السَّابق نفسه ، ص٤٨ .
[٢٤٠]نقدٌ علمي لكتاب الإِسلام وأصول الحكم ، ص٣٣ .
[٢٤١]مقالات الكوثري ، ص٣١٢ نقلاً عن « الخلفاء الراشدون » للذَّهبي ، ص٣٦ .

[٢٤٢]طبقات فحول الشُّعراء ، تحقيق محمود شاكر ، ص١٧٢ .
[٢٤٣]شرح النَّووي على صحيح مسلم (٢٠٣/١) .
[٢٤٤]ما قاله الجنرال الباكستاني أكرم : ففي نفس اللَّيلة تزوَّجها خالد ، ص١٩٨ كتابه : سيف الله خالد .
[٢٤٥]الأحكام السُّلطانية ، ص٤٧ نقلاً عن حركة الردَّة ، ص٢٢٩ .
[٢٤٦]المبسوط (١١١/١٠) نقلاً عن حركة الردَّة ، ص٢٢٩ .

[٢٤٧]البداية والنهاية (٣٢٦/٦) .
[٢٤٨]حركة الردة للعتوم ، ص٢٣٠ .
[٢٤٩]عبقرية الصديق ، ص٧٠ .
[٢٥٠]العقد الفريد لابن عبد ربه (١٢٣/٧) .
[٢٥١]سيرة ابن هشام (٢٩٠/٢ ـ ٢٩٥) .
[٢٥٢]سيرة ابن هشام (٢٣٩/٢) .
[٢٥٣]حركة الردَّة للعتوم ، ص٢٣٧ .

[٢٥٤]الصِّدِّيق أبو بكر ، ص١٤٠ .
[٢٥٥]حركة الردَّة للعتوم ، ص٢٣٢ .

.[٢٥٦]المصدر السَّابق نفسه ، ص٢٣١ .

.[٢٥٧]الخلافة والخلفاء الرَّاشدون للبهنساوي، ص١١٢؛ الخلفاء الراشدون للنَّجار، ص٥٨.

.[٢٥٨]فتح الباري (٧/١٠١) .

.[٢٥٩]أبو بكر الصِّدِّيق أفضل الصَّحابة وأحقُّهم بالخلافة ، ص(١٩٣ ، ١٩٤) .

.[٢٦٠]الفتاوى (٢٨/١٤٤) .

.[٢٦١]مسند أحمد (٤/٣٩٥ . ٤٠٤ . ٤٠٧) .

.[٢٦٢]البداية والنِّهاية (٦/٣٣٤) .

.[٢٦٣]المصدر السَّابق نفسه .

.[٢٦٤]البداية والنِّهاية (٦/٣٣٥) .

.[٢٦٥]الثابتون على الإِسلام ، ص (٥٩ ، ٦٠) .

.[٢٦٦]التراتيب الإدارية (١/١٩) .

.[٢٦٧]حروب الردَّة ، أحمد سعيد ، ص(١٤٦) .

.[٢٦٨]المصدر السَّابق نفسه ص١٤٧ .

.[٢٦٩]المصدر السَّابق نفسه .

.[٢٧٠]التَّاريخ الإِسلاميُّ (٩/٩٧) .

.[٢٧١]البداية والنِّهاية (٦/٣٣٢) .

.[٢٧٢]التَّاريخ الإِسلاميُّ للحميديِّ (٩/٩٨) .

.[٢٧٣]الثَّابتون على الإسلام ، ص٦٣ .

.[٢٧٤]في طبقات ابن سعد (٤/٣٦٣) : حدد منزله بالدَّهناء ؛ وهي صحراء رمليَّة بين نجد والأحساء .

.[٢٧٥]العَلَلُ : الشَّربة الثانية ، والنَّهل : شرب الإبل أوَّل ما ترد الماء .

.[٢٧٦]البداية والنِّهاية (٦/٣٣٣) .

.[٢٧٧]دارين : بكسر الرَّاء هي فرضة بالبحرين .

.[٢٧٨]البداية والنِّهاية (١٢١/٦) .

.[٢٧٩]الجلائل : العظائم .

.[٢٨٠]البداية والنِّهاية (٣٣٤/٦) .

.[٢٨١]المصدر السَّابق نفسه .

.[٢٨٢]التَّاريخ الإِسلاميُّ (١٠٥/٩) .

.[٢٨٣]فتوح ابن أعثم ، ص٤٧ .

.[٢٨٤]فتوح البلدان للبلاذري ، ص٢٤٢ نقلاً عن « أبو بكر الصِّديق » خالد جاسم ، ص٤٤ .

.[٢٨٥]أبو بكر الصِّدِّيق ، ص٤٤ ، خالد الجنابي ، نزار الحديثي .

.[٢٨٦]التَّاريخ الإِسلاميُّ (٩٨/٩) .

.[٢٨٧]حروب الردَّة وبناء الدَّولة ، أحمد سعيد ، ص١٢٣ ؛ الزِّركلي (١٢٥/٢) .

.[٢٨٨]حركة الردَّة للعتوم ، ص٧١ .

.[٢٨٩]البدء والتَّاريخ (١٦٠/٥) للمقدسي نقلاً عن حركة الردَّة ، ص٧١ .

.[٢٩٠]السِّيرة النَّبويَّة (٥٧٦/٢ ، ٥٧٧) .

.[٢٩١]المصدر السَّابق نفسه (٥٧٧/٢) .

.[٢٩٢]حركة الردَّة للعتوم ، ص٧٣ .

.[٢٩٣]البدء والتَّاريخ للمقدسي (١٦٢/٥) .

.[٢٩٤]تاريخ الطَّبريِّ (١٠٢/٤) .

.[٢٩٥]حركة الردَّة للعتوم ، ص٢٧١ .

.[٢٩٦]تفسير ابن كثير (٥٤٧/٤) ط/ الحلبي .

.[٢٩٧]المصدر السَّابق نفسه .

.[٢٩٨]المصدر السَّابق نفسه .

.[٢٩٩]إعجاز القران ، تحقيق سيد صقر ، ص١٥٦ .

.[٣٠٠]تاريخ الطَّبري (٣/٣٨٦) .

.[٣٠١]المصدر السَّابق نفسه (٣/٣٨٧) .

.[٣٠٢]المصدر السَّابق نفسه (٣/٣٨٦) .

.[٣٠٣]أسد الغابة ، رقم التَّرجمة ١٠٤٩ .

.[٣٠٤]حركة الردَّة للعتوم ، ص٧٤ .

.[٣٠٥]المصدر السَّابق نفسه ، ص٧٥ .

.[٣٠٦]تاريخ الطَّبري (٤/١٠٦) .

.[٣٠٧]وجدتها في كتاب « الثَّابتون على الإِسلام » للدكتور مهدي رزق الله .

.[٣٠٨]الثَّابتون على الإِسلام ، ص٥١ .

.[٣٠٩]وقع في الأسر في زمن النَّبي لما كان مشركاً ، فعفا عنه رسول الله ، وحسن إِسلامه .

.[٣١٠]الثَّابتون على الإِسلام ، ص٥٢ .

.[٣١١]الكلاعي ، في حروب الردَّة ، ص١١٧ .

.[٣١٢]المصدر السَّابق نفسه .

.[٣١٣]الثَّابتون على الإِسلام ، ص٥٣ .

.[٣١٤]البداية والنِّهاية (٦/٣٦١) .

.[٣١٥]الثابتون على الإِسلام ، ص٥٤ .

.[٣١٦]حروب الردَّة ، ص(١٠٤ ـ ١٠٦) للكلاعي .

.[٣١٧]الثَّابتون على الإِسلام ، ص٥٧ .

.[٣١٨]الثَّابتون على الإِسلام ، ص٥٨ .

.[٣١٩]شريك بن عبدة : صحابيٌّ قام بالمراسلة الحربيَّة بين الصِّدِّيق وخالد .

.[٣٢٠]حروب الرِّدة ، شوقي أبو خليل ، ص٧٨ .

.[٣٢١]المصدر السَّابق نفسه .
.[٣٢٢]مجموعة الوثائق السِّياسيَّة ، ص (٣٤٨، ٣٤٩) ؛ حروب الردَّة، أبو خليل، ص٧٩ .
.[٣٢٣]حروب الردَّة ، د . شوقي أبو خليل ، ص٧٩ .
.[٣٢٤]الصِّدِّيق أوَّل الخلفاء ، ص١٠٥ .
.[٣٢٥]حروب الردَّة ، د . شوقي أبو خليل ، ص٨٠ .
.[٣٢٦]حروب الردَّة ، د . شوقي أبو خليل ، ص٨٠ .

.[٣٢٧]البداية والنِّهاية (٣٢٨/٦) .
.[٣٢٨]تاريخ الطَّبري (١٠٦/٤) ؛ الصِّدِّيق أوَّل الخلفاء ، ص١٠٥ .
.[٣٢٩]حروب الردَّة ، ص٨٢ .
.[٣٣٠]حركة الردَّة للعتوم ، ص(٢١٨ ، ٢١٩) .

.[٣٣١]الحرب النَّفسيَّة ، أحمد نوفل ، ص (١٤٤ ، ١٤٥) .
.[٣٣٢]الحرب النَّفسيَّة ، د . أحمد نوفل (١٤٥/٢) ؛ فنُّ إدارة المعركة ، محمَّد فرج ، ص(١٣٨ ، ١٤٠) .
.[٣٣٣]حركة الردَّة للعتوم ، ص١٩٩ .

.[٣٣٤]المصدر السَّابق نفسه ، ص٢٠٠ .
.[٣٣٥]المصدر السَّابق نفسه ، ص٢٠٠ .
.[٣٣٦]البداية والنهاية (٣٢٨/٦) .

.[٣٣٧]البداية والنِّهاية (٣٢٩/٦) .
.[٣٣٨]الجحف : المراد بها التُّروس .
.[٣٣٩]حروب الردَّة ، لشوقي أبو خليل ، ص٩٢ .

.[٣٤٠]البداية والنِّهاية (٣٣٠/٦) .
.[٣٤١]حروب الردَّة ، ص(٩٣ ، ٩٤) شوقي أبو خليل نقلاً عن الاكتفاء (١٣/٢) .

.[٣٤٢]حركة الردَّة ، للعتوم ، ص٣٠٩ .

.[٣٤٣]الأنصار في العصر الرَّاشدي ، ص١٩٠ .
.[٣٤٤]البداية والنِّهاية (٣٣٩/٦) .
.[٣٤٥]البداية والنِّهاية (٢٤٠/٦) .

.[٣٤٦]المصدر السَّابق نفسه (٣٤٣/٦ ، ٣٤٤) .
.[٣٤٧]سنن أبي داود في الجهاد ، باب الشَّهيد يشفع ، ٢٥٢٢ .
.[٣٤٨]تاريخ الذَّهبي ، الخلفاء الرَّاشدون ، ص٦١ .
.[٣٤٩]ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية ، خلافة أبي بكر ، ص٨٢ .
.[٣٥٠]عهد الخلفاء الرَّاشدين للذَّهبي ، ص٧٠ .

.[٣٥١]المصدر السَّابق نفسه ، ص٧١ .
.[٣٥٢]البخاريُّ ، مناقب الأنصار رقم(٣٨٠٥) .
.[٣٥٣]البخاريُّ ، في المغازي رقم (٤٠٣٧) .
.[٣٥٤]البخاريُّ معلقاً ، رقم (٢٦٥٥) .
.[٣٥٥]الطَّبقات لابن سعدٍ (٢٣٤/٢) .
.[٣٥٦]غزوات ابن حبيش (١٢١/١) .
.[٣٥٧]الاكتفاء للكلاعي (٥٣/٣) .

.[٣٥٨]الأنصار في العهد الرَّاشدي ، ص١٨٦ .
.[٣٥٩]الاكتفاء للكلاعي (٥٣/٣) .
.[٣٦٠]المصدر السَّابق نفسه (٦٥/٣) .
.[٣٦١]عهد الخلفاء الرَّاشدين للذَّهبي ، ص(٦٢ ، ٦٣) .
.[٣٦٢]الصِّدِّيق أوَّل الخلفاء ، ص١١٧ .

.[٣٦٣]ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية ، خلافة أبي بكر ، ص١١٥ .

.[٣٦٤]المصدر السَّابق نفسه .

.[٣٦٥]الصِّدِّيق أول الخلفاء ، ص١١٠ .

.[٣٦٦]أي : بلغ الحلم .

.[٣٦٧]الكامل (٣٨/٢) .

.[٣٦٨]حروب الردَّة ، شوقي أبو خليل ، ص٩٧ .

.[٣٦٩]حروب الردَّة ، ص٩٧ نقلاً عن الاكتفاء (١٤/٢) .

.[٣٧٠]حركة الردَّة للعتوم ، ص٢٣٣ .

.[٣٧١]حروب الردَّة ، شوقي أبو خليل ، ص٩٨ نقلاً عن الاكتفاء (١٥/٢) .

.[٣٧٢]حروب الردَّة ، ص٩٨ .

.[٣٧٣]عبقرية خالد (العبقريات الإسلاميَّة) ص٩٢٢ .

.[٣٧٤]حركة الردَّة للعتوم ، ص٢٣٥ .

.[٣٧٥]الصِّدِّيق أبو بكر ، ص١٥٧ .

.[٣٧٦]سيف الله خالد بن الوليد ، ترجمة العميد الرُّكن صبحي الجابي ، ص٢٠ .

.[٣٧٧]حركة الردَّة للعتوم ، ص٢٣٦ .

.[٣٧٨]تاريخ اليعقوبي (١٠٨/٢) .

.[٣٧٩]خالد بن الوليد ، صادق عرجون ، ص١٤٤ .

.[٣٨٠]البداية والنِّهاية (٣٢٩/٦) .

.[٣٨١]خالد بن الوليد ، صادق عرجون ، ص١٨٠ .

.[٣٨٢]خالد بن الوليد ، صادق عرجون ، ص١٨٠ .

.[٣٨٣]حركة الردَّة للعتوم ، ص٢٩٢ .

.[٣٨٤]تاريخ الطَّبري (١١٧/٤ ، ١١٨) .

.[٣٨٥]حركة الردَّة للعتوم ، ص(٢٩٢ . ٢٩٥) .

.[٣٨٦]عند الطَّبري : والباغي فناوئوه ، تاريخ الطَّبري ، (١٠٢/٤ ـ ١٠٤) .
.[٣٨٧]تاريخ الطَّبري (١١٨/٤) ؛ إل : إله . البداية والنهاية (٣٣١/٦) .

.[٣٨٨]البداية والنِّهاية (٣٣١/٦) .
.[٣٨٩]حروب الرِّدَّة وبناء الدَّولة الإسلاميَّة ، أحمد سعيد ، ص١٤٥ .
.[٣٩٠]يعني : واقعة يوم اليمامة ضدَّ مسيلمة الكذَّاب ، وأعوانه .
.[٣٩١]استحرَّ : كثر ، واشتدَّ .
.[٣٩٢]أي : في الأماكن الَّتي يقع فيها القتال مع الكفَّار .
.[٣٩٣]يحتمل أن يكون (ص) إنَّما لم يجمع القران في المصحف ، لما كان يترقبه من ورود ناسخٍ لبعض أحكامه ، أو تلاوته ، فلمَّا انقضى نزوله بوفاته (ص) ألهم الله الخلفاء الرَّاشدين بذلك . (سيرة وحياة الصِّدِّيق ، ص١٢٠) .
.[٣٩٤]هذه الصِّفات جعلت زيداً يتقدَّم على غيره في هذا العمل .
.[٣٩٥]أي : من الأشياء التي عندي وعند غيرك .
.[٣٩٦]العسب : هو جريد النَّخل .
.[٣٩٧]اللِّخاف : جمع لخفة : وهي صفائح الحجارة .
.[٣٩٨]الرِّقاع : جمع رقعة ، وهي قطع الجلود .
.[٣٩٩]الأكتاف : جمع كتف ، وهو العظم الذي للبعير ، أو الشاة .

.[٤٠٠]البخاريُّ ، رقم (٤٩٨٦) .
.[٤٠١]شرح السنة (٥٢٢/٤) للبغوي .
.[٤٠٢]الكلالة في رأي أبي بكر الصدِّيق : من لا ولد له ولا والد ، فقال رضي الله عنه : رأيت في الكلالة رأياً فإن يك صواباً فمن الله ، وإن يكن خطأ فمن قِبَلي والشيطان ، الكلالة ما عدا الولد والوالد ، أي : هم الإخوة . انظر : موسوعة فقه أبي بكر الصديق ، ص٣٦ .
.[٤٠٣]إسناده صحيح : أخرجه ابن أبي شيبة (١٩٦/٧) .
.[٤٠٤]المصدر السَّابق نفسه .

.[٤٠٥]التفوُّق والنَّجابة على نهج الصَّحابة ، حمد العجمي ، ص٧٣ .
.[٤٠٦]سير أعلام النبلاء (٤٣١/٢) .
.[٤٠٧]التفوُّق والنَّجابة على نهج الصَّحابة ، ص٧٤ .
.[٤٠٨]المصدر السَّابق نفسه .

.[٤٠٩]فقه التَّمكين في القران الكريم للصَّلاَّبي ، ص١٥٧ .
.[٤١٠]الكامل في التَّاريخ (٢١/٢) .

.[٤١١]في ظلال القران (٢٧٠/٤) .

.[٤١٢]عقيدة أهل السُّنَّة والجماعة في الصَّحابة الكرام (٥٣٤/٢) .
.[٤١٣]تفسير القاسمي (٢٥٣/٦) .
.[٤١٤]كيف نكتب التَّاريخ الإسلاميَّ ، لمحمد قطب ، ص٩٠ .
.[٤١٥]الإيمان وأثره في الحياة ، للقرضاوي ، ص(٥ ـ ١٢) .

.[٤١٦]تفسير القاسمي (٢٥٥/٦) .
.[٤١٧]فقه التَّمكين في القران الكريم ، ص٤٩١ .
.[٤١٨]تاريخ صدر الإسلام للشُّجاع ، ص(١٤٢ ، ١٤٣) .

.[٤١٩]تاريخ الدَّعوة الإسلاميَّة ، د . جميل المصري ، ص٢٥٦ .
.[٤٢٠]تفسير المنير (٢٣٣/٦) .
.[٤٢١]تفسير القاسمي (٢٥٨/٦) .
.[٤٢٢]تفسير المنير (٢٣٣/٦) .

.[٤٢٣]كيف نكتب التَّاريخ الإسلاميَّ ، ص١٠٠ .
.[٤٢٤]المصدر السَّابق نفسه ، ص١٠١ .
.[٤٢٥]كيف نكتب التَّاريخ الإسلاميَّ ، ص١٠٢ .

.[٤٢٦]المصدر السَّابق نفسه .

.[٤٢٧]المصدر السَّابق نفسه .

.[٤٢٨]المصدر السَّابق نفسه .

.[٤٢٩]المصدر السَّابق نفسه ، ص١٠٣ .

.[٤٣٠]دراسات في عهد النُّبوَّة والخلافة الرَّاشدة ، ص٣١١ .

.[٤٣١]حروب الردَّة ، ص(١٧٤ ، ١٧٥) .

.[٤٣٢]الاكتفاء في تاريخ المصطفى والثَّلاثة الخلفاء (٣١٨/٣ ، ٣١٩) .

.[٤٣٣]الإِسلام والحركات المضادَّة ، ص١٤٦ للدكتور الخربوطلي .

.[٤٣٤]الردَّة ، غيداء خزنة كاتبي ، ص٤٩ مخطوطة نقلاً عن حركة الردَّة ، ص١٤٦ .

.[٤٣٥]حركة الردَّة للعتوم ، ص١٤٦ .

.[٤٣٦]حركة الردَّة للعتوم ، ص١٥٠ .

.[٤٣٧]موسوعة التَّاريخ الإِسلاميِّ ، د . أحمد شلبي (٣٨٨/١) .

.[٤٣٨]حركة الردَّة للعتوم ، ص٣٢٣ .

.[٤٣٩]تاريخ الطبري (٢٦٠/٣) ، حركة الردَّة للعتوم ، ص١١٤ .

.[٤٤٠]تفسير ابن كثير (٣٨٦/٢) طبعة الحلبي .

.[٤٤١]حركة الردَّة للعتوم ، ص١٢٤ .

.[٤٤٢]الإِصابة لابن حجر رقم ٢٧٦١ .

.[٤٤٣]تاريخ الطَّبري (١٠٤/٤) .

.[٤٤٤]المصدر السَّابق نفسه (١١٢/٤) .

.[٤٤٥]دراساتٌ في عهد النُّبوَّة والخلافة الرَّاشدة ، ص٣٢٣ .

.[٤٤٦]المصدر السَّابق نفسه ص٣٢٤ .

.[٤٤٧]المصدر السَّابق نفسه ، ص٣٢٥ .
.[٤٤٨]دراساتٌ في عهد النُّبوَّة والخلافة الرَّاشدة ، ص٣٢٦ .

.[٤٤٩]الطَّريق إِلى المدائن ، أحمد عادل كمال ، ص١٨٢ .
.[٤٥٠]دراساتٌ في عهد النُّبوَّة والخلافة الرَّاشدة ، ص٣٢٨ .
.[٤٥١]دراساتٌ في عهد النُّبوَّة والخلافة الرَّاشدة ، ص٣٢٩ .

.[٤٥٢]حركة الردَّة للعتوم ، ص٣٣٤ .
.[٤٥٣]الدَّولة العربيَّة الإِسلاميَّة لمنصور أحمد الحرابي ، ص٩٧ .

.[٤٥٤]صفحات من تاريخ ليبيا الإِسلامي للصَّلاَّبي ، ص١٦٧ .
.[٤٥٥]السِّياسة الشَّرعية لابن تيميَّة ، ص١٨ .

.[٤٥٦]صفحاتٌ من تاريخ ليبيا الإِسلامي للصَّلاَّبي ، ص١٦٨ .
.[٤٥٧]صحيح السِّيرة النَّبويَّة ، ص٥٨٠ .

.[٤٥٨]الأبلة : على شط العرب في زاوية الخليج الذي يدخل في مدينة البصرة ، وهي أقدم من البصرة ، وكانت بها مسالح كسرى .
.[٤٥٩]يستصحب : يطلب صحبته دون إِلزام .
.[٤٦٠]البداية والنِّهاية (٣٤٧/٦) .
.[٤٦١]قرية في بادية البصرة ، في منتصف الطريق بين مكَّة ، والبصرة .
.[٤٦٢]موضع على حدود الشَّام مما يلي العراق .
.[٤٦٣]الفنُّ العسكري الإِسلامي ، د . ياسين سويد ، ص٨٣ ؛ تاريخ الطَّبري (١٦٢/٤) .

.[٤٦٤]تاريخ الطَّبري (١٦٣/٤) .
.[٤٦٥]الوثائق السِّياسيَّة ، حميد الله ، ص٣٧١ .
.[٤٦٦]مجموعة الوثائق السِّياسيَّة ، ص٣٧٢ .

.[٤٦٧]مجموعة الوثائق السِّياسيَّة ، ص٣٧٢ .
.[٤٦٨]المصدر السَّابق نفسه .

.[٤٦٩]المصدر السَّابق نفسه ، ص٣٧٣ .
.[٤٧٠]البداية والنهاية (٣٤٧/٦) .
.[٤٧١]الفن العسكري الإِسلامي ، ص(٨٣ ، ٨٤) .

.[٤٧٢]معارك خالد بن الوليد ضدَّ الفرس ، عبد الجبار السامرائي ، ص٣٥ .
.[٤٧٣]أبو بكر الصِّدِّيق ، نزار الحديثي ، وخالد الجنابي ، ص٤٥ .
.[٤٧٤]مشاهير الخلفاء والأمراء ، الصِّدِّيق ، بسام العسلي ، ص١٢٧ .
.[٤٧٥]التاريخ الإِسلامي (١٣٠/٩) .

.[٤٧٦]تاريخ الطبري (١٦٣/٤) .
.[٤٧٧]التاريخ الإِسلامي (١٣١/٩) .
.[٤٧٨]تاريخ الطبري (١٥٩/٤) .
.[٤٧٩]التاريخ الإِسلامي (١٣٠/٩) .
.[٤٨٠]تاريخ الدعوة إِلى الإِسلام ، ص٣٤٢ .

.[٤٨١]تاريخ الطبري (١٦٣/٤) .
.[٤٨٢]التاريخ الإِسلامي (١٢٩/٩) .
.[٤٨٣]تاريخ الطبري (١٦٣/٤) .
.[٤٨٤]أبو بكر الصديق ، خالد الجنابي ، نزار الحديثي ، ص٤٦ .
.[٤٨٥]تاريخ الطبري (١٦٤/٤) .
.[٤٨٦]الحضير : ماء لباهلة على أربعة أميال من البصرة (المعجم ، ياقوت ، ٢٧٧/٢) .
.[٤٨٧]أبو بكر الصديق ، خالد الجنابي ، ص٤٦ .

.[٤٨٨]الكامل لابن الأثير (٥١/٢) ؛ تاريخ الطبري (١٦٥/٤) .

.[٤٨٩]تاريخ الطبري (١٦٥/٤) .
.[٤٩٠]المصدر السابق نفسه (١٦٣/٤) .
.[٤٩١]التاريخ الإسلامي (١٣٣/٩) ؛ تاريخ الطبري (١٦٥/٤) .

.[٤٩٢]الصديق أول الخلفاء ، ص١٣١ .
.[٤٩٣]تاريخ الطبري (١٦٦/٤) .
.[٤٩٤]تاريخ الطبري (١٦٨/٤) ؛ التاريخ الإسلامي (١٣٤/٩) .

.[٤٩٥]الكامل لابن الأثير (٥٢/٢) ؛ أبو بكر الصديق ، خالد الجنابي ، ص٤٨ .
.[٤٩٦]البداية والنِّهاية (٣٥٠/٦) .
.[٤٩٧]التَّاريخ الإسلامي (١٣٩/٩) .

.[٤٩٨]البداية والنِّهاية (٣٥٠/٦) .
.[٤٩٩]التَّاريخ الإسلامي (١٣٨/٩) .
.[٥٠٠]تاريخ الطَّبري (١٧٣/٤) .

.[٥٠١]المصدر السَّابق نفسه ، (١٧٣/٤) .
.[٥٠٢]الخراذيل : قطع اللَّحم (١٧٥/٤) .
.[٥٠٣]تاريخ الطَّبري (١٧٥/٤) .
.[٥٠٤]تاريخ الطَّبري (١٧٤/٤) .
.[٥٠٥]المصدر السَّابق نفسه (١٧٥/٤) .
.[٥٠٦]التَّاريخ الإسلامي (١٤٤/٩) .
.[٥٠٧]خالد بن الوليد ، صادق عرجون ، ص٢١٦ .

.[٥٠٨]الحذف : الرَّمي بالحصى عن جانبٍ ، والضرب عن جانبٍ .
.[٥٠٩]تاريخ الدعوة إلى الإسلام ، ص٣٤٨ .

.[٥١٠]تاريخ الطبري (١٨١/٤) .
.[٥١١]تاريخ الطَّبري (١٧٨/٤) .
.[٥١٢]التَّاريخ الإسلامي (١٤٨/٩) .
.[٥١٣]البخاري ، كتاب المغازي رقم ٤٢١٠ .
.[٥١٤]أبو بكر الصِّدِيق ، الطنطاوي ، ص٣٣ .

.[٥١٥]خالد بن الوليد ، صادق عرجون ، ص٢٢٢ .
.[٥١٦]أبو بكر الصِّدِّيق ، خالد الجنابي ، نزار الحديثي ، ص(٥١ ، ٥٢) .

.[٥١٧]تاريخ الطَّبري (١٨٦/٤) .
.[٥١٨]تاريخ الطَّبري (١٨٦/٤) .
.[٥١٩]التَّاريخ الإسلامي (١٥٠/٩) .
.[٥٢٠]يعني : عمرو بن عبد المسيح ، وهو سيد قومه .
.[٥٢١]أي : خادم .
.[٥٢٢]يعني : أهل الجيل المعاصر .

.[٥٢٣]تاريخ الطَّبري (١٨٠/٤) .
.[٥٢٤]البداية والنِّهاية (٢٥١/٦) .
.[٥٢٥]الإصابة لابن حجر (٣١٨/٢) رقم ٢٢٠٦ .
.[٥٢٦]الفتاوى (١٥٤/١١) .
.[٥٢٧]التَّاريخ الإسلامي (١٥٣/٩) .
.[٥٢٨]التَّاريخ الإسلامي (١٥٤/٩) .
.[٥٢٩]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام ، ص٣٥٠ .

.[٥٣٠]البداية والنِّهاية (٣٥٣/٦) .
.[٥٣١]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام ، ص٣٥٠ .

.[٥٣٢]تاريخ الطَّبري (١٩١/٤) .
.[٥٣٣]البداية والنِّهاية (٣٥٣/٦) .
.[٥٣٤]المصدر السابق نفسه (٣٥٤/٦) .

. الحلائب: ما يحمل عليه من دوابَّ.
. القشائب: السُّموم جمع قشب.
. البداية والنهاية (٣٥٤/٦).
. المصدر السَّابق نفسه.
. البداية والنهاية (٣٥٥/٦)؛ تاريخ الطبري (١٩٥/٤).

.[٥٣٥]التاريخ الإِسلامي (١٦٣/٩) .
.[٥٣٦]خالد بن الوليد : صادق عرجون ، ص٢٣١ .
.[٥٣٧]تاريخ الطبري (١٩٦/٤) ؛ أبو بكر الصديق ، خالد الجنابي ، ص٥٤ .
.[٥٣٨]أبو بكر الصِّدِّيق ، نزار الحديثي ، خالد الجنابي ، ص٥٤ .
.[٥٣٩]التَّاريخ الإِسلامي (١٦٤/٩) .

.[٥٤٠]الحصيد : موضعٌ في أطراف العراق من جهة الجزيرة .
.[٥٤١]البداية والنِّهاية (٣٥٥/٦) .
.[٥٤٢]الكامل في التَّاريخ (٥٩/٢) .
.[٥٤٣]أبو بكر الصِّدِّيق ، خالد الجنابي ، نزار الحديثي ، ص٥٥ .
.[٥٤٤]تاريخ الطَّبري (١٩٩/٤ ، ٢٠٠) .

.[٥٤٥]المصدر السَّابق نفسه (١٩٩/٤) . « يحري » : ينقص .
.[٥٤٦]تاريخ الطَّبري (١٩٩/٤) .
.[٥٤٧]البداية والنِّهاية (٣٥٦/٦) .
.[٥٤٨]تاريخ الطَّبري (٢٠١/٤) .

.[٥٤٩]التَّاريخ الإِسلامي (١٧٣/٩) .
.[٥٥٠]خالد بن الوليد ، ص٣٦ .
.[٥٥١]معارك خالد بن الوليد ضدَّ الفرس ، عبد الجبار السَّامرائي ، ص١٢٣ .
.[٥٥٢]البداية والنِّهاية (٣٥٧/٦) .
.[٥٥٣]تاريخ الطَّبري (٢٠٢/٤) .

.[٥٥٤]تاريخ الدَّعوة إِلى الإِسلام ، ص٢٩٥ .
.[٥٥٥]معارك خالد بن الوليد ضدَّ الفرس ، ص١٣٤ .

.[٥٥٦]الصِّدِّيق أول الخلفاء ، ص١٦٩ .
.[٥٥٧]المصدر السَّابق نفسه ، ص١٧٠ .
.[٥٥٨]المصدر السَّابق نفسه .
.[٥٥٩]الصِّديق أوَّل الخلفاء ، ص١٧١ .
.[٥٦٠]الحرب النفسيَّة ، د . أحمد نوفل (١٥٥/٢) .
.[٥٦١]القراقر : ماءٌ لكلب في بادية السَّماوة ، وسوى : ماءٌ لبهراء في بادية السَّماوة . (ياقوت ، المعجم ، ٢٧١/٣ ، ٣١٧/٤) .

.[٥٦٢]أبو بكرٍ الصِّدِّيق ، نزار الحديثي ، وخالد الجنابي ، ص٦٨ .
.[٥٦٣]البداية والنِّهاية (٧/٧) .
.[٥٦٤]المصدر السَّابق نفسه .

.[٥٦٥]معركة اليرموك ، اللِّواء خليل سعيد ، بحث مقدَّم إِلى ندوة الفكر العسكري العربيِّ نقلاً عن أبي بكرٍ الصِّديق ، خالد الجنابي ، ص٦٨ .
.[٥٦٦]أبو بكر الصِّدِّيق ، د . نزار الحديثي ، خالد الجنابي ، ص٦٨ .
.[٥٦٧]البداية والنِّهاية (٦/٧ ، ٧) .
.[٥٦٨]قادة فتح العراق والجزيرة ، ص١٩٣ نقلاً عن الحرب النفسيَّة (١٦٣/٢) .

.[٥٦٩]الحرب النفسيَّة ، د . أحمد نوفل (١٦٢/٢) .

.[٥٧٠]معارك خالد بن الوليد ضدَّ الفرس ، ص١٦٧ .
.[٥٧١]الحرب النَّفسيَّة (١٦٤/٢) .
.[٥٧٢]المصدر السَّابق نفسه .
.[٥٧٣]من ذي قار إلى القادسيَّة، صالح عماش، ص١٢٤ نقلاً عن الحرب النَّفسيَّة (١٦٨/٢).
.[٥٧٤]عصر الصَّحابة ، عبد المنعم الهاشمي ، ص١٨٩ .
.[٥٧٥]الكامل لابن الأثير (٧٣/٢) .

.[٥٧٦]المصدر السَّابق نفسه .
.[٥٧٧]الصَّراة : بالفتح وهو نهر يستمدُّ من الفرات .
.[٥٧٨]البداية والنِّهاية (١٨/٧) .
.[٥٧٩]البداية والنِّهاية (١٨/٧) .
.[٥٨٠]الكامل لابن الأثير (٧٤/٢) .

.[٥٨١]البلقاء : من أعمال دمشق بين الشام ووادي القرى ، عاصمتها عمَّان .
.[٥٨٢]تيماء : بلدةٌ في أطراف الشَّام بين الشَّام ووادي القرى .

.[٥٨٣]كان عكرمة قد رجع من كندة وحضرموت عن طريق اليمن ومكَّة ، فلما بلغ المدينة أمره الخليفة أن يسير مدداً لخالد بن سعيد ، وكان عكرمة قد سرَّح الجند الذين قاتلوا معه في جنوب شبه الجزيرة ، فاستبدل الخليفة بهم غيرهم ، وأمرهم أن يسيروا تحت لواء عكرمة إلى الشَّام .
.[٥٨٤]أبو بكر الصديق ، نزار الحديثي ، د . خالد الجنابي ، ص٥٨ .

.[٥٨٥]تاريخ دمشق لابن عساكر (٦١/٢ ، ٦٢) ؛ فتوح الشَّام للأزدي ، ص١٤ نقلاً عن التَّاريخ الإسلاميِّ للحميدي (١٧٧/٩ ، ١٧٨) .
.[٥٨٦]البخاريُّ ، كتاب التعبير ، رقم (٦٩٩٠) .

[٥٨٧]يعني : لا نظنُّ بك التَّقصير ، ولا نتَّهمك في إخلاصك .

[٥٨٨]النَّقيبة : الرأي والمشورة .
[٥٨٩]البخاريُّ ، كتاب الاعتصام ، رقم (٧٣١١) ؛ مسلمٌ ، كتاب الإمارة رقم (١٥٣٣) .
[٥٩٠]تاريخ دمشق لابن عساكر (٢/٦٣ . ٦٥) نقلاً عن الحميدي .
[٥٩١]المصدر السَّابق نفسه .

[٥٩٢]التَّاريخ الإسلامي للحميديِّ (٩/١٨٨) .
[٥٩٣]تاريخ فتوح الشام للأزدي ، ص٤٨ ، تهذيب تاريخ دمشق (١/١٢٩) .
[٥٩٤]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام ، ص٢٩٤ .

[٥٩٥]الكامل لابن الأثير (٢/٦٤) ؛ اليمن في صدر الإسلام ، ص(٣٠١ ، ٣٠٢) .
[٥٩٦]اليمن في صدر الإسلام ، ص٣٠٢ .
[٥٩٧]المصدر السَّابق نفسه .
[٥٩٨]المصدر السَّابق نفسه .
[٥٩٩]الصِّدِّيق أول الخلفاء ، ص١١٤ ؛ أبو بكرٍ للطنطاوي ، ص٢١٨ .
[٦٠٠]مروج الذَّهب للمسعودي (٢/٣٠٥) .
[٦٠١]المصدر السَّابق نفسه .

[٦٠٢]الصِّدِّيق أوَّل الخلفاء ، ص(١٣٧ ، ١٣٨) .
[٦٠٣]أبو بكرٍ الصِّدِّيق ، علي الطنطاوي ، ص٢١٩ .
[٦٠٤]يعني : عمل خالد بن سعيد بن العاص وكان قد استعفى أبا بكرٍ ، فأعفاه .
[٦٠٥]يعني : التَّعصُّب لما كان عليه أهل الجاهليَّة .

[٦٠٦]يعني : لا تطلعهم على دخيلة أمرك ، فيطَّلعوا على عيوبك .
[٦٠٧]يعني : ليروا قوَّة المسلمين .
[٦٠٨]الكامل لابن الأثير (٢/٦٤ ، ٦٥) .

.[٦٠٩]التَّاريخ الإِسلامي (٩/١٩٢ . ١٩٧) .
.[٦١٠]فتوح الشَّام للأزدي ، ص١٥ .
.[٦١١]أبو بكرٍ الصِّدِّيق ، نزار الحديثي ، ص٦٢ .

.[٦١٢]فتوح الشام للأزدي ، ص١٧ .
.[٦١٣]الكامل لابن الأثير (٢/٦٦) .
.[٦١٤]العمليات التعرضية والدفاعية عند المسلمين ، نهاد عباس ، ص١٤١ .
.[٦١٥]فتوح الشام للأزدي ، ص(٢٦ ، ٢٧) .

.[٦١٦]التَّاريخ الإِسلامي (٩/٢٠٦) .
.[٦١٧]إتمام الوفاء بسيرة الخلفاء ، ص٥٥ .
.[٦١٨]أي : ألا يخطأى رأيك فيَّ ؛ فتوح الشَّام للأزدي ، ص(٤٨ . ٥١) .
.[٦١٩]العمليات التَّعرضيَّة الدِّفاعيَّة عند المسلمين ، ص١٤٣ .

.[٦٢٠]البداية والنِّهاية (٧/٤) .

.[٦٢١]معارك خالد بن الوليد ، العميد ياسين سويد ، ص(٧٧ ، ٧٨) .
.[٦٢٢]العمليات التعرضيَّة والدِّفاعية عند المسلمين ، ص١٤٧ .
.[٦٢٣]يعني : الخيل بأنواعها ، ما يصعب قياده منها ، وما يسهل ، والمراد وصفهم بالكثرة .

.[٦٢٤]التَّاريخ الإِسلامي (٩/٢١٣) نقلاً عن فتوح الشَّام للأزدي ، ص(٣٠ ، ٣١) .
.[٦٢٥]فتوح الشَّام للأزديِّ ، ص(٣٠ . ٣٣) نقلاً عن الحميديِّ .
.[٦٢٦]خطب أبي بكرٍ الصِّدِّيق ، محمَّد أحمد عاشور ، ص٩٢ .

.[٦٢٧]فتوح الشَّام للأزديِّ ، ص(٣٣ . ٣٥) .

.[٦٢٨]المصدر السَّابق نفسه ، ص(٣٥ ـ ٣٨) بتصرف .
.[٦٢٩]التاريخ الإسلامي (٩/٢٢٤) .
.[٦٣٠]يعني : حدَّتها ، وشدَّتها .
.[٦٣١]التَّاريخ الإِسلامي للحميديِّ (٩/٢٢٣) .

.[٦٣٢]العمليات التعرضيَّة والدَّفاعية عند المسلمين ، ص١٤٨ .
.[٦٣٣]المصدر السَّابق نفسه .
.[٦٣٤]حروب الإِسلام في الشَّام ، أحمد محمد ، ص٤٥ .
.[٦٣٥]العمليات التعرضيَّة والدفاعيَّة عند المسلمين ، ص١٤٨ .
.[٦٣٦]تاريخ الطَّبري (٤/٢١١) .
.[٦٣٧]المصدر السَّابق نفسه .

.[٦٣٨]تاريخ الدَّعوة إِلى الإِسلام ، ص(٣٥٩ ، ٣٦٠) .
.[٦٣٩]البداية والنِّهاية (٧/٥) .
.[٦٤٠]المصدر السَّابق نفسه .
.[٦٤١]الفنُّ العسكريُّ الإِسلاميُّ ، ص٨٩ ؛ أبو بكرٍ الصِّدِّيق ، الحديثي ، ص٦٠ .

.[٦٤٢]الفن العسكري الإِسلامي ، ص٩٨ .
.[٦٤٣]مجموعة الوثائق السياسية ، ص(٣٩٢ ، ٣٩٣) .
.[٦٤٤]المصدر السَّابق نفسه ، ص٣٩٢ .

.[٦٤٥]فتوح الشام للأزدي ، ص(٦٨ ـ ٧٢) نقلاً عن الحميدي .
.[٦٤٦]المصدر السَّابق نفسه .
.[٦٤٧]التَّاريخ الإِسلامي للحميدي (٩/٢٣١) .

.[٦٤٨]أجنادين : موضع معروف من نواحي فلسطين . (ياقوت ، ١/٢٠٣) .
.[٦٤٩]أبو بكر رضي الله عنه ، نزار الحديثي ، ص٧٠ .

.[٦٥٠]المصدر السَّابق نفسه ، ص٧١ .
.[٦٥١]فتوح الشَّام للأزديِّ ، ص(٨٤ ـ ٩٣) .

.[٦٥٢]العمليات التعرضيَّة والدِّفاعيَّة ، ص١٦٣ .
.[٦٥٣]البداية والنِّهاية (٧/٨) .
.[٦٥٤]العمليات التَّعرضيَّة والدِّفاعيَّة ، ص١٦٤ .

.[٦٥٥]البداية والنِّهاية (٧/٨) .
.[٦٥٦]العمليات التعرضيَّة والدِّفاعيَّة عند المسلمين ، ص١٦٤ .

.[٦٥٧]البداية والنِّهاية (٧/٩) .
.[٦٥٨]ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية ، ص١٦٣ .
.[٦٥٩]البداية والنِّهاية (٧/١٠) .
.[٦٦٠]المصدر السَّابق نفسه .
.[٦٦١]أبو بكر رجل الدَّولة ص٨٨ .

.[٦٦٢]ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية ، ص١٦٣ .
.[٦٦٣]العمليات التعرضيَّة والدِّفاعية عند المسلمين (١٦٦) .
.[٦٦٤]البداية والنِّهاية (٧/١٠) .
.[٦٦٥]المصدر السَّابق نفسه .

.[٦٦٦]المصدر السَّابق نفسه .
.[٦٦٧]البداية والنِّهاية (٧/١٣) .

.[٦٦٨]المصدر السَّابق نفسه .
.[٦٦٩]العمليات التعرضيَّة والدِّفاعية ، ص١٦٩ .
.[٦٧٠]فتوح الشام للأزديِّ ، ص٢٢٢ .

.[٦٧١]ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية ، ص١٧٠ .

.[٦٧٢]البداية والنِّهاية (١٢/٧) .

.[٦٧٣]العمليات التعرضيَّة والدِّفاعيَّة ، ص١٧٤ .

.[٦٧٤]ترتيب وتهذيب البداية والنهاية ، ص١٧١ ؛ فتوح البلدان للأزدي ، ص١٧١ .

.[٦٧٥]العمليات التعرضيَّة والدِّفاعيَّة ، ص١٧٥ .

.[٦٧٦]فتوح البلدان للأزدي ، ص٢٢٨ .

.[٦٧٧]ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية ، ص١٧٣ .

.[٦٧٨]المصدر السَّابق نفسه .

.[٦٧٩]المصدر السَّابق نفسه .

.[٦٨٠]المصدر السَّابق نفسه .

.[٦٨١]العمليات التعرضيَّة والدِّفاعية ، ص١٧٩ .

.[٦٨٢]المصدر السَّابق نفسه .

.[٦٨٣]البداية والنِّهاية (١٤/٧) .

.[٦٨٤]المصدر السَّابق نفسه ، (١٦/٧) .

.[٦٨٥]البداية والنِّهاية (١٤/٧) .

.[٦٨٦]العتاق : الخيول .

.[٦٨٧]النُّعاق : صوت الغراب .

.[٦٨٨]الواقوص : اسم موضع ، البتر الرقاق : السيوف القاطعة .

.[٦٨٩]البداية والنِّهاية (١٥/٧) .

.[٦٩٠]البداية والنِّهاية (٥١/٧ ـ ٦١) .

.[٦٩١]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام ، ص(٢٥٩ ، ٢٦٠) .

.[٦٩٢]تاريخ الدَّعوة إِلى الإِسلام ، ص٢٦٠ .
.[٦٩٣]تاريخ الخلفاء للسُّيوطي ، ص١٢٣ .

.[٦٩٤]تاريخ الدَّعوة إِلى الإِسلام ، ص٢٦٣ .
.[٦٩٥]يعني تفريق التجمُّعات الحربيَّة الَّتي دون بلاد فارس .

.[٦٩٦]تاريخ الطَّبري (٤/١٨٨ ، ١٨٩) .
.[٦٩٧]المصدر السَّابق نفسه (٤/١٨٩) .
.[٦٩٨]الإِصابة (٥/٥٦٨) رقم ٧٧٣٦ ؛ تاريخ الدَّعوة إِلى الإِسلام ، ص٣٣١ .
.[٦٩٩]تاريخ الدَّعوة إِلى الإِسلام ، ص٣٣١ .
.[٧٠٠]المصدر السَّابق نفسه ، ص٣٣٢ .

.[٧٠١]تاريخ الطَّبري (٤/١٦٣) .
.[٧٠٢]تاريخ الدَّعوة إِلى الإِسلام ، ص٣٣٢ .
.[٧٠٣]المصدر السَّابق نفسه .

.[٧٠٤]العمليَّات التعرضيَّة والدِّفاعيَّة عند المسلمين ، ص١٤٨ .
.[٧٠٥]انهد لهم : اقصدهم ، واشرعْ في قتالهم .
.[٧٠٦]تاريخ الدَّعوة إِلى الإِسلام ، ص٣٣٤ .
.[٧٠٧]المصدر السَّابق نفسه .
.[٧٠٨]المصدر السَّابق نفسه .

.[٧٠٩]عيون الأخبار (١/١٨٨) .
.[٧١٠]فتوح الشَّام للأزديِّ ، ص٣٤ .
.[٧١١]تاريخ الدَّعوة إِلى الإِسلام ، ص٢٩٥ .
.[٧١٢]تاريخ الطَّبري (٤/٢٠٢) .
.[٧١٣]الإِدارة العسكريَّة في الدَّولة الإِسلاميَّة (١/٤٦) .

.[٧١٤]تاريخ الخلفاء للسُّيوطي ، ص١٢١ .

.[٧١٥]تاريخ الطَّبري (٤/٤٤) .
.[٧١٦]فتوح الشام للأزدي ، ص (٦٠ . ٦١) .
.[٧١٧]فتوح الشام للأزديِّ ، ص٥ .
.[٧١٨]الفتوح ، ابن أعتم (١/٨٢) .
.[٧١٩]فتوح الشَّام للأزديِّ ، ص١٨٩ .
.[٧٢٠]الأحكام السُّلطانية للماورديِّ ، ص٤٨ .

.[٧٢١]فتوح الشَّام للأزديِّ ، ص٧ .
.[٧٢٢]الفتوح ، ابن أعتم (١/٨٤) .
.[٧٢٣]فتوح الشَّام ، ص٧ .
.[٧٢٤]المصدر السَّابق نفسه ، ص٤٨ .
.[٧٢٥]الوثائق السِّياسيَّة ، حميد الله ، ص٣٧١ .
.[٧٢٦]الفتوح ، ابن أعتم (١/٢٩) .
.[٧٢٧]الإدارة العسكريَّة في الدَّولة الإسلاميَّة ، سليمان ال كمال (١/١١٢) .
.[٧٢٨]المصدر السَّابق نفسه (١/١١٣) .

.[٧٢٩]الإدارة العسكريَّة في الدَّولة الإسلاميَّة (١/١٢٠) .
.[٧٣٠]المصدر السَّابق نفسه (١/١٣١ . ٢٥٥) .
.[٧٣١]تاريخ الطَّبري (٤/٦٤) .
.[٧٣٢]المصدر السَّابق نفسه .
.[٧٣٣]الإدارة العسكريَّة في الدَّولة الإسلاميَّة (١/١٣٦) .

.[٧٣٤]الإدارة العسكريَّة في الدَّولة الإسلاميَّة (١/١٤٧) .
.[٧٣٥]ماثر الإنافة للقلقشندي (٣/١٤٠) .

.[٧٣٦]أُليس : قرية من قرى الأنبار . (ياقوت ، معجم البلدان ، ١/١٤٨) .

.[٧٣٧]البذرقة : الخفارة ، والحراسة ، وهي الجماعة تتقدَّم القافلة لتحرسها ، وأصل الكلمة فارسيَّة .

.[٧٣٨]الخراج لأبي يوسف ، ص٢٩٤ .

.[٧٣٩]الإدارة العسكريَّة في الدَّولة الإسلاميَّة (١/١٤٨) .

.[٧٤٠]فتوح الشَّام للواقدي (١/٢٣) .

.[٧٤١]المصدر السَّابق نفسه .

.[٧٤٢]المصدر السَّابق نفسه (١/١٣٠) .

.[٧٤٣]الإدارة العسكريَّة في الدَّولة الإسلاميَّة (١/١٤٩) .

.[٧٤٤]الطَّبقات لابن سعد (٢/١٩١) .

.[٧٤٥]تاريخ الطَّبري (٤/١١١) .

.[٧٤٦]الإدارة العسكريَّة في الدولة الإسلاميَّة ، (١/١٧٤) .

.[٧٤٧]المصدر السَّابق نفسه .

.[٧٤٨]تاريخ الطَّبري (٤/٧١ ، ٧٢) .

.[٧٤٩]المصدر السَّابق نفسه (٤/١٦٣) .

.[٧٥٠]المرج : الفساد ، والقلق ، والاختلاط ، والاضطراب .

.[٧٥١]مروج الذَّهب للمسعودي (٣/٣٠٩) .

.[٧٥٢]نهاية الأرب للنويري (٦/١٦٨) .

.[٧٥٣]مروج الذهب (٢/٣٠٩) .

.[٧٥٤]فتوح الشام للواقدي (١/٢٣) .

.[٧٥٥]الإدارة العسكرية في الدولة الإسلامية ، (١/١٩٦) .

.[٧٥٦]المصدر السَّابق نفسه (١/٢١٥) .

.[٧٥٧]الخراج لأبي يوسف ، ص(٢٨٦ ، ٢٨٧) .

.[٧٥٨]نهاية الأرب للنويري (٦/١٦٨) .

.[٧٥٩]الخراج لأبي يوسف ، ص٢٨٩ .

.[٧٦٠]نهاية الأرب للنويري (١٦٨/٦) .

.[٧٦١]الإدارة العسكريَّة في الدَّولة الإسلاميَّة (٢٣١/١) .

.[٧٦٢]تاريخ الطَّبري (٢١٥/٤) .

.[٧٦٣]المصدر السَّابق نفسه .

.[٧٦٤]الإدارة العسكريَّة في الدَّولة الإسلاميَّة (٢٣٢/١) .

.[٧٦٥]المصدر السَّابق نفسه (٢٣٤/١) .

.[٧٦٦]المصدر السَّابق نفسه (٢٣٨/١) .

.[٧٦٧]فتوح الشَّام للأزدي ، ص(١١ ـ ١٥) .

.[٧٦٨]تاريخ الطَّبري (٢٠٨/٤) .

.[٧٦٩]العمليات التعرضيَّة والدِّفاعيَّة عند المسلمين ، ص١٤٣ .

.[٧٧٠]تاريخ اليعقوبي (١٢٩/٢) .

.[٧٧١]الفتوح ، ابن أعتم (٢٩/١) .

.[٧٧٢]تاريخ فتوح الشَّام ، ص٢ ؛ الفتوح ، ابن أعتم (٨١/١) .

.[٧٧٣]ربيعة بن عامر القرشيُّ العامريُّ له ذكر في الفتوح ، صحابي يعدُّ من أهل فلسطين .

.[٧٧٤]فتوح الشَّام للواقديِّ (٢٢/١) .

.[٧٧٥]المصدر السَّابق نفسه .

.[٧٧٦]مروج الذَّهب (٣٠٩/٢) .

.[٧٧٧]تاريخ فتوح الشَّام للأزديِّ ، ص(١٣ ـ ١٥ ـ ٢٠ ، ٢١) .

.[٧٧٨]المصدر السَّابق نفسه ، ص(٥١ ـ ٨٤) .

.[٧٧٩]الإدارة العسكريَّة في الدَّولة الإسلاميَّة (٢٧٢/١) .

.[٧٨٠]الإدارة العسكريَّة في الدَّولة الإسلاميَّة (٢٥١/١) هذا الكتاب لخَّصت واختصرت منه حقوق الله ، والقادة ، والجنود .

.[٧٨١]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام ، ص(٢٢٢ ـ ٢٢٧) .

.[٧٨٢]أي : الضعف المعنوي ، وليس المادي .

.[٧٨٣]تاريخ الدَّعوة إلى الإسلام ، ص٣٣٨ .

.[٧٨٤]البداية والنهاية (١٨/٧) ؛ تاريخ الطبري (٢٣٨/٤) .
.[٧٨٥]التاريخ الإسلامي (٢٥٨/٩) .

.[٧٨٦]الكامل لابن الأثير (٧٩/٢) ؛ التَّاريخ الإسلامي ، محمود شاكر ، ص١٠١ الخلفاء الرَّاشدون .
.[٧٨٧]الكامل لابن الأثير (٧٩/٢) .
.[٧٨٨]تاريخ الإسلام للذَّهبي . عهد الخلفاء . ص(١١٦ . ١١٧) .
.[٧٨٩]أبو بكر رجل الدَّولة ، ص٩٩ .
.[٧٩٠]البخاريُّ ، كتاب الجزية والموادعة رقم (٣١٥٨) .
.[٧٩١]البخاريُّ ، كتاب فضائل أصحاب النَّبيِّ رقم (٣٦٨٣) .

.[٧٩٢]مجمع الزَّوائد (٢٦٨/١٠) قال الهيثميُّ : رواه الطَّبرانيُّ بإسنادين ، ورجال أحدهما رجال الصَّحيح ، وأخرجه الحاكم (٩٠/٣) وصحَّحه ، ووافقه الذَّهبيُّ .
.[٧٩٣]أبو بكرٍ رجل الدولة ، ص١٠٠ .
.[٧٩٤]ماثر الإنافة للقلقشندي (٤٩/١) .
.[٧٩٥]تاريخ الطَّبري (٢٤٨/٤) .
.[٧٩٦]طبقات ابن سعدٍ (١٩٩/٣) ؛ تاريخ المدينة لابن شبَّة (٦٦٥/٢ . ٦٦٩) .
.[٧٩٧]طبقات ابن سعدٍ (٢٠٠/٣) .
.[٧٩٨]دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة ، ص٢٧٢ .

.[٧٩٩]المصدر السَّابق نفسه .
.[٨٠٠]أبو بكر الصديق ، علي الطنطاوي ، ص٢٣٧ .
.[٨٠١]دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة ، ص٢٧٣ .

.[٨٠٢]النظرية السياسية الإِسلامية ، ضياء الريس ، ص١٨١ .
.[٨٠٣]دراسات في عهد النبوة والخلافة الراشدة ، ص٢٧٢ .
.[٨٠٤]صفة الصَّفوة (٢٦٤/١ ، ٢٦٥) .

.[٨٠٥]أصحاب الرَّسول ، محمَّد المصري (١٠٤/١) .
.[٨٠٦]ترتيب وتهذيب البداية والنِّهاية ، ص٣٣ .
.[٨٠٧]النَّاضح : هو البعير الَّذي يُستقى عليه .
.[٨٠٨]صفة الصَّفوة (٢٦٥/١) .
.[٨٠٩]حائطاً : وفي روايةٍ : جداد ، وهي بمعنى : قطع ثمرة النَّخل (صفة الصفوة ، ٢٦٦/١) .
.[٨١٠]الطَّبقات لابن سعدٍ (١٤٦/٣ ، ١٤٧) رجاله ثقات .

.[٨١١]المنتظم لابن الجوزي (١٢٧/٤) ؛ وأصحاب الرسول (١٠٥/١) .
.[٨١٢]أشهر مشاهير الإِسلام (٩٤/١) .
.[٨١٣]أصحاب الرَّسول (١٠٦/١) .
.[٨١٤]التَّاريخ الإِسلامي ، محمود شاكر ، الخلفاء الراشدون ، ص١٠٤ .
.[٨١٥]الشيخان أبو بكرٍ الصديق وعمر بن الخطاب ، برواية البلاذري في أنساب الأشراف . تحقيق د . إحسان صدقي العمد ، ص٦٩ .

.[٨١٦]التَّبصرة لابن الجوزيِّ (٤٧٧/١ ـ ٤٧٩) نقلاً عن أصحاب الرسول (١٠٨/١) .
.[٨١٧]تاريخ الإِسلام للذَّهبي ، عهد الخلفاء الرَّاشدين ، ص ١٢٠ .

.[٨١٨]الطَّبقات لابن سعد (٢٠٣/٣ ، ٢٠٤) وإِسناده صحيح .
.[٨١٩]تاريخ الإِسلام للذَّهبي ، عهد الخلفاء الرَّاشدين ، ص١٢٠ .
.[٨٢٠]أصحاب رسول الله (١٠٦/١) .
.[٨٢١]أي : أبو بكرٍ ، وعمر رضي الله عنهما .
.[٨٢٢]نونيَّة القحطاني ، (٢١ ، ٢٢) .